



Copyright © King Saud University



٢١٢٦

التيسير بشرح الجامع الصغير للسيوطي ، تأليف

ت م

المناوي ، محمد عبد الرؤوف بن تاج الدين -  
١٠٢١ هـ كتب في القرن الحادي عشر الهجري

تقديرا

٢٠ سم x ٣٠ سم

٣٣ س

٤٢٦ ق

نسخه جيده ، خطها نسخ معتنى به ، ناقصه

الاول والاخر ، طبع

الاعلام ٥٧:٧

دار الكتب المصريه ٩٩:١

١- الاحاديث السننيه الاخرى ا - المؤلف

ب - تاريخ النسخ ج - شرح الجامع الصغير للسيوطي

١٧٥٠

Copyright © King Saud University



King Saud

جامعة الملك سعود

مكتبة جامعة الملك سعود - قسم المخطوطات  
الكتاب النسخ رقم ١٧٥٠  
محمد عبد الرؤوف الخليل  
١٣١٠  
٤٤٦  
١٤١٦  
٥٠٤



**الدعاء الثاني من لم يسأل الله تعالى** أي يطلب من فضل **يقضيه عليه**  
 لأنه إذا قانط وأتاه مستكبر وكل واحد من الأمرين موجب للقضيه قال  
 بعض المفسرين في قوله تعالى لا الذين يستكبرون عن عبادتي أي عن دعائي  
 فهو موجب الدعيه والذليل عليه ومن لم يسأل الله يقضيه والمقتضوب  
 مقتضوب عليه قال ابن القيم هذا يدل على أن رضاه في مسيلته وطا  
 وإذا رضى الرب تعالى فكل خير في رضاه كما أن كل بلا ومصيبة في غضبه  
 والدعاء عبادة وقد قال تعالى لا الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلوا  
 جهنم داخرين فهو تعالى يقضيه على من لم يسأل كما أن الهادي يقضيه  
 على من يسأله

**الله يقضيه** أي تركت سؤالي . وبني آدم حين يسأل يقضيه .  
 فلهذا ما تأييد وسحقا لم يعلق بالآثر وأبعد عن العين قال الحليمي وإذا  
 كان هكذا فلا ينبغي لأحد أن يحل يوما وليلة من الدعاء إلا أن التزم  
 يوم وليلة وما ورأى ما تكرر فإذا كان ترك الدعاء أصلا يوجب القضي  
 فاد في ما في تركه يوما وليلة أن يكون مكروهات **عن أبي هريرة** وخرجه  
 عنه أيضا أحمد والنجاشي في الأدب المفرد وابن ماجه والترمذي والحاكم  
 كلهم من رواية أبي صالح الخواري بضم الخاء المعجمة وسكون الواو ثم  
 روى عنه الخواري بخلاف فيه ضعف بن معين وقواه أبو زرعة وطن  
 ابن كثير أنه أبو صالح السمان فحرم بأن أحد تفرد بتخرجه وليس  
 كما قال فقد جزم شيخنا المزي في الأطراف بما ذكره كل الحافظين  
**أنه أوعك** أي يأخذ في الوعك بسكون العين أي شدة الحر وسوء  
 ألمها والبردة فهما **كما يوعك رجلان منكم** لمضاعفة الجرح وكذا  
 سائر الأسماء ذكره الفضائي وتام الحديث قيل رسول الله وذلك  
 لأنك أجريين قال **أجل حمير** في الأدب **عن مسعود** ظاهره أن هذا  
 مما تقر به مسلم عن البخاري والأمر بخلافه فقد رواه البخاري  
 في الطب من حديث ابن مسعود ولفظه دخلت على النبي صلى الله عليه  
 وسلم وهو يوعك فقلت أنك لتوعك وعكاسديد فقال **أجل**  
**أن أوعك كما يوعك رجلان منكم** قلت ذلك أنك أجريين قال **أجل**  
 ذلك لك ما من مسلم يصيبه أذى من شربة فها فوقها الأكراس بها  
 سيئات كما تحط الشجرة أو راقيا  
**أنظر إلى شياطين الناس والجن قد فرغوا من الخطاب** أي  
 كما سبق موضحا وهذا أقواله وقد رأى حبشية ترقق الناس حولها  
 إذ طلع عمر فأنقضوا عنهما مائة له وخوفنا منه فتلك المرأة شيطا  
 الناس منها نفعا فعل الشيطان **ت** في المناقب **عن عائشة** قالت

ذكرهم

قوله قد فرغوا من الخطاب  
 والمعنى كما في الدار وبها  
 كما في المصباح انتهى



سمعنا لفظاً وصوتاً صبيحاً فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا  
 حشيت من رزق فقال يا غايبة تعالى فانظري فحييت فوضعت لحيي على  
 منكبيه انظر اليها فقال اما شيعتي فاقول كما قال عالم عمر فاروق الناس  
 قد كرهوا قادات صحاب من هذا الوجه انتهى ريد من الجواب قال  
 في الكتاب لم يكن يد باس وقد تم  
 ان يبين ان لا يلبس للفعل ويصح للفعل **كاحد كمر** فانه يشرح مثلكم  
 لا اعلم لما عاين في ربه واعلم انه كان للمصطفى صلى الله عليه وسلم احوال  
 فتارة تؤخذ فيقول لست كما حد كمر في اقل عند ربي بطيئي ويسفي  
 احد طعام برزاي عام ويحبه وكرام وتارة يرد عليه فيقول اني كاحد كمر  
 وتارة يستغفر في نور المشاهدات والربانية فيقول في وقت يسفي  
 فيه غير ربي وتارة تحطه الحديات القوية فيقول ما ادرى ما يفعل  
 في ذلك وبذلك يعرف انه كانا قنصر من هذا القليل من الخبر  
 فندبر **وابن شهاب** في كتاب **السنة عن معاد** من جيل قال ارا د  
 النبي صلى الله عليه وسلم ان يسرحني الى اليمن استشار اصحابه فقال  
 ابو بكر لو انك استشرت ناساً فكلما ذكره قال اطيعني وفيه ابو بكر  
 العظوف لم اعرفه وبقيته رحاله ثقات وفي بعضهم خلاف  
**ان لم يبعث لعانا** انه متا لفا في اللغز انه لما عاد عن الرحمة والمعاد  
 نفى اصل الفعل على وزان رما ربك بظلام للعبيد وهذا اقل ما قيل  
 ادع على المشركين يعني لو ادعوا عليهم لبعدها عن رحمة الله ولم يمت  
 قاطعاً عن الخير مع ان لم يبعث هذا **ابن كرز** **ابن شهاب** وقيل ان  
 استامته العامر وقيل ان سلة بصرى قال الذي يبقا له صحبة  
 قال قيل رسول الله ادع الله على بني قذرة قال الهيمتي وفيه من  
 لم اعرفه انتهى  
**ان لم يبعث لعانا وانما بعثت رحمة** لمن اراد الله اخراجه من الكفر الى  
 الايمان او اقرب الناس الى الله والى رحمة لا بعدد منهم عنها فاللعن  
 منافي لحالي فكيف اللعن قال المصنف وفي هذا الحديث ما يباحث منها ان  
 معنى قوله رحمة لهداية المسلمين وتأخير العذاب عن نوع من الكفار  
 وهم اهل الذمة وما عداهم امر يقتلهم وغنم ما لهم وادعوا من استبد  
 عذاب الدنيا وهب ان استماعه من الدعاء عليهم من جهة العجوم فما  
 المانع من جهة الخصوم ومنها ان طلب الدعاء عليهم لا يخص في اللعن  
 فيما وقع الجواب بقوله لم يبعث لعانا ومنها ان لعن الكفار جاز وقت  
 لعن الكفار من الظالمين وفيه ان دعاء على قريش انتهى **عن عمر**  
**ان لا يبعث** انه بالقول وكذا انا بالفعل وتخفيفه بالاول ليس عليه

نوم

كت

معول

فان قال

**انكوا الشوارب** اي استقصوا قصها والتمهاك الاستقصا **واعصوا**  
**الحا** اي اتركوها فلا تأخذ منها شيا **عن عمر** ابن الخطاب فظاهره  
 اذا انما تقدر يدع عن صاحبه والامر بخلافه فقصه الدليل وغيره الى  
 مسلم بن حذيفة بن عبيد الله بن عمر  
**اهتبلوا** اي اغتموا الفرصة قال الزنجشي من المحان هو يتبيل غرت  
 وسعت كلمة فاهتبلها اغتمتها واقتصرتها التبر من عند اخذ في الهما  
 قوله اهتبل كذا اغتمه **الفروع عن عيرات دوى المروا** اي اصحاب  
 المروا قال الفروع عنهم فيما سددوب نديا موكد او الخطاب للامنة  
 او اعمر وقد سبق هذه اسوتها **ابن كرز** **ابن شهاب** في فتح الميم وسكون الميم  
 وضم الزاي وفتح اليا الموحدة نسنة الحدة وهو محمد بن عمر بن عبد الله  
 صاحب اخبار وصانيف **كتاب المروا عن عمر** ابن الخطاب  
**اهتبل عرش الرحمن** **سعد بن معاذ** انه تحرك فراح وسرور انقلته  
 من دار الفناء الى دار البقاء اذ راح الشهد استقرها تحت العرش  
 ناري الى قناديل هناك كما في خبر اذا كان العبد من يفرح حال العرش  
 بلقايه فالعرش يد من حبيب خالته او اهتبل حبلته فراحه فاقم العرش  
 مقام حامله وقوله عرش الرحمن صريح بيطر قوله من ذهب الى المراء  
 بالعرش السير الذي حمى عليه قال ابن القيم كان سعد في انصار  
 بمنزلة الصديق في المهاجرين اتاخذ في الله لومته وختم له بالشهادة  
 وانرضى الله ورسوله على رضى خلفا به وقومه ولا فوجهم حكم الله من  
 فون سبع سموات ونعام جبريل عليه السلام يوم موته فحوله ان يمتز  
 بالعرش **عن حمزة بن اسلم** **ابن مالك** **حمزة** **عن جابر** قال المصنف  
 وهذا امواتر  
**اصل البدع** اي اصحابها جميع بدعة ما خالف الكتاب والسنة  
 محمداً او مفضلاً **ابن الخلق** يصدر بمعنى المخلوق **والجنيته** بمعناه قد كره  
 لتاكيد او اراد ما خلق من خلق وبالحقيقة من سيجلوا والخلق الناس  
 والجنس المايما وانما كانوا شر الخلق لانهم اظنوا الكفر وعموا عنهم  
 اعرف الناس باليمان واشدهم تمسكاً بالقران فضلووا واضلوا ذكره  
 الطيبي وهذا يستمد من قوله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني  
 وان هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه واستمعوا للسبل الهادي قال  
 مجاهد السبل البدع وسبق الكلام في بدعة مخالف اصول الشرع  
 وبما الوضع المذهب وتدرجها وتصنيف العلوم وتغيرها اقوالهم  
 وكثرة التفرع وفرضها المرسوم وبما حكمه والتفسير القران والسنة  
 واستحقاق علوم المادب وتبني كلام العرب فمدرب محبوب وامثلة

صوابه  
 بوق  
 استغنى ما تلك الوقفة  
 التي اصبحت فيها واضطر  
 لا يهمل

Copyright University



ليسوا بشر الخلق بل خيرها من حيث محمد بن عبد الله بن عثمان بن  
المعافين عن ابن عباس عن ابي هريرة عن ابي قتادة عن ابي اسحق عن ابي  
عن ابي هريرة عن ابي عبد الله الملقب  
**اهل الجنة عشرون ومائة** صف ثمانون مائة هذه الجنة واربعون  
من ثمانون مائة اربع مائة خير من سبعون مائة شطر اهل الجنة وفي رواية  
نصفهم من المصطفى صلى الله عليه وسلم واولا اهل الجنة اصف  
فأعطاه الله رجاءه ثم زادهم في صفته الجنة **حبك** في المحار  
عن ابي هريرة عن ابي الخضر قال قال علي بن ابي طالب قال قال علي بن ابي طالب  
لم اصب قبيلا كدروني مرسلا ومتصلا قال في المنار ولا ينبغي ان يعد  
ذلك ما نال من الجنة **حبك** عن ابي اسحق قال ابي اسحق في حالي من شريك  
الدين هو ضعيف ووثق **عن ابي اسحق** قال قال ابي اسحق  
الله صلى الله عليه وسلم كيف انتم وربع اهل الجنة لكم فيها ربيما ولسا  
الناس ثلاثة اربعة اقلنا الله ورسوله اعلم فقال كيف استمر  
ومثلها قال لقد اكد اكثر فذكره قال ابي اسحق في حالي من شريك  
ابن حصين **عن ابي اسحق** قال ابي اسحق في حالي من شريك  
وهو ضعيف واعاده مرة اخرى ثم قال فيه سوي بن عبد العزيز وهو  
ضعيف جدا في اللسان كالمراجل هذا حديث منكر  
**اهل الجنة جرد من** اهل الجنة على ابدانهم والحاكم قتل الماهرون  
الحاموس عليه الصلاة والسلام قال له الجنة الى سرته تحببنا  
له ونفضلنا كذا حكاية الغزالي وفي رواية ذكرها في لسان المراتل  
الحاموس في الجنة الى سرته **كحل** اهل الجنة سواد خلقه **كاف**  
**شبابهم** **والتل** **شبابهم** قيل اراد ان الشباب المعينة لم يلحقها النار  
وحكم ارادة الجنس بل اترأ عليهم الشباب الحد وكما انها لا ينقطع اكلها  
من خشية بل هو ما كوكب خلفه ما كوكب اخر وكل ثمرة قطعت خلقها اخرى  
وهكذا يقال الحمد ان مركبة من اجرام تصادة الكيفه متفرقة  
للاستحالات المودية الى الامتكال والخلال فكيف يعقل خلودها  
في الجنان لما نقول ان تعالي يعيد لها حيث لا تعجز بها المستحالة بان  
يجعل اجراما مثالا متقاوية في الكيف متساوية في القوة لا يقوى شيء  
منها على استحال الاخر متعاقبة مثلاً زمة لا تنفك بعضها عن بعض على  
القياس ذلك المعاني من احوالها على ما جده وتساوده نقص عقل وصفه  
بصيرة في صفته الجنة **عن ابي اسحق** وقال الحسن بن علي بن فضال وفيه  
معاذ بن هشام حديثه في الكتب الستة قال بن عباس صدق رسول الله  
**اهل الجنة من** الله تعالى اذ فيه من ثمانون مائة خير وهو يسبح واهل

النار

من ثمانون

النار من الله اذ فيه من ثمانون مائة شر وهو يسبح في البحر يحتمل ان يعناه  
من ثمانون مائة اذ فيه من ثمانون مائة شر وهو يسبح في البحر يحتمل ان يعناه  
قال اهل الجنة من ثمانون مائة شر وهو يسبح في البحر يحتمل ان يعناه  
كذلك ومعنى قوله اهل الجنة اهل الجنة اهل الجنة اهل الجنة اهل الجنة  
اهل النار اهل النار اهل النار اهل النار اهل النار اهل النار اهل النار  
لكنهم سيدي خلون الجنة اذ اصحابهم ايمان ويكفون اهل النار عن الدنيا  
استحقوا ما عطاهم وافعاله استحقوا ما عطاهم وافعاله استحقوا ما عطاهم  
يرحمهم من ثمانون مائة اذ فيه من ثمانون مائة شر وهو يسبح في البحر يحتمل ان يعناه  
قوله من ثمانون مائة اذ فيه من ثمانون مائة شر وهو يسبح في البحر يحتمل ان يعناه  
به من الخير والشر من ثمانون مائة اذ فيه من ثمانون مائة شر وهو يسبح في البحر يحتمل ان يعناه  
البحر اهل الجنة من ثمانون مائة اذ فيه من ثمانون مائة شر وهو يسبح في البحر يحتمل ان يعناه  
من ثمانون مائة اذ فيه من ثمانون مائة شر وهو يسبح في البحر يحتمل ان يعناه  
واستعمال الثمانون مائة اذ فيه من ثمانون مائة شر وهو يسبح في البحر يحتمل ان يعناه  
ابن عبد السلام حقيقته في الخير تجاوز ان الشره **عن ابي اسحق** وفيه ابو  
الجور اهل الجنة من ثمانون مائة اذ فيه من ثمانون مائة شر وهو يسبح في البحر يحتمل ان يعناه  
**اهل الجور** اهل الظلم **عن ابي اسحق** في النار ان الداعي الى الجور الطيش  
والخفة والمشر والظلم الناصي عن عنصر النار التي هي شعبة من الشيطان  
فجوزوا من جنس منكم **كحل** في الاحكام **عن ابي اسحق** وفيه  
الذهبي فقال بل ينكر  
**اهل الشمام** **سوط** الله تعالى في الارض يعني من عدا ابيه الشدة بد يصبه  
على من ثمانون مائة اذ فيه من ثمانون مائة شر وهو يسبح في البحر يحتمل ان يعناه  
عدا اهل الجنة من ثمانون مائة اذ فيه من ثمانون مائة شر وهو يسبح في البحر يحتمل ان يعناه  
**هم من ثمانون مائة** اذ فيه من ثمانون مائة شر وهو يسبح في البحر يحتمل ان يعناه  
عاقبه وجرام على ما فهمه **الذي** **عن ابي اسحق** وفيه  
**ان** **عن ابي اسحق** وفيه  
العضد العضد المحيط بالكتب وهو اشد الغضب **وعنه** اهل كرسيا  
وههنا **عن ابي اسحق** وفيه  
سيوفهم وشاهد ما رواه الخطيب في التاريخ ان عمر بن الخطاب  
المخابر لخير الناس في النار فكذلك البعدنا ان ثمانون مائة اذ فيه من ثمانون مائة شر وهو يسبح في البحر يحتمل ان يعناه  
السبحان اريد اهل الجنة من ثمانون مائة اذ فيه من ثمانون مائة شر وهو يسبح في البحر يحتمل ان يعناه  
الفقر وانما عكس وقال المياسر اريد الشمام فقال الشيف وانما عكس وقال  
العلماء اريد العرا فقال العرا انما عكس وقال العرا اريد بغير قتاد  
الدل انما عكس فاحترق نفسك **عن ابي اسحق** وفيه

اذ فيه من ثمانون

Copyright



بضم الخاء المعجمة رفعت الزايم **ابن قاتك** ففتح الفاء وكسر المثناة التحتية  
 المسند الى الصحاح قال ابن ابي عمير في حديثه وقال الهيثمي رواه احمد  
 والطبراني موقوفا على خزيمة رجاها ثقات  
**اهل القرآن** امة حفظة الملازمون لتلاوته العاملين باحكامه في  
 الدنيا وقيل اهل بيت من تحت اسراره ومعانيه **اهل الجنة** الذين ليسوا  
 بقراة ايمتهم رجاوهم وقادتهم وفيه اهل الجنة امة وعرفا فائمة الانبيا  
 فمن اتمام القوم وعرفا وهم القراة والعريف من تحت يد اتمام قلة شيعته  
 من السلفاء فالعرفاء هناك اهل القرآن الذين عرفوا تلاوته وعملوا  
 به **الحكم** الترمذي عن **امامة الساهلي**  
**اهل القرآن** **اهل الله وخاصته** امة حفظة القرآن العاملين به  
 هم اوليا الله المخلصون به اختصاص اهل المناسك به سمو ذلك تعظيما  
 لهم كما يقال بيت الله قال الحكم والما يكون هذا في قاري التبعي حور  
 قلبه وذهبت خيالة نفسه فامنه القرآن فان تقع في صدره وتكشف  
 له عن ريشته ومنايته فمثل كبر من ريشته الالهة والنسب وتلوث  
 من لظي بالقدرة في تعافه وتلقاه فاذ انظر وتزير رطب فعداده  
 حقا واقبلت اليه بوجهها فصارت اهلها فكذا القرآن فليس من اهل  
 الامر يظهر من الدروب ظاهرا وباطنا وتزير بالاطاعة كذلك فعددها  
 يكون من اهل الله وحرام على من ليس بمعه الصفوة ان يكون من الخواص  
 وكيف يتا له هذه الرتبة العظيمة عبد الله من وراء واتخذ الله هو له سائر  
 عن اياته الذين يتكبرون في الارض بغير الحق **ابو القاسم حيدر بن مسيكة**  
**عن علي** امير المؤمنين رضي الله عنه لم يوجد محررا احدا من السنة والملك  
 البعد النجعة وهو ذهل عجيب فقد خرج السامعي في الكري وابتد  
 حاجة وكذا الامام احمد والحاكم من حديث الشري قال الحافظ العزقي ما سنا  
 حشون فالعجب ان المفسر نفسه عنده ما من حاجة واحدا في الدرر عن الشري  
 المذكور باللفظ المذكور  
**اهل النار كل جحوظي** امة فقط عليا مستكرا وجسيم عظيم الكون جواظ  
 امة جحوظ منوع او صخر فختال في منسبيته او صياح مبداء **استكرا** امة  
 متعاطف من نوع شيئا وعجايب الذين يتكبرون في عباد في سيد خلون  
 جميعه واخرين **اهل الجنة الضعفاء** امة المتواضعون الخاضعون لربه  
 المتكبرين من الانس والجن الضعفاء من جمل التكبر وادى الناس الى ارجاء  
 او قوة بدل وعن المعاصي **المعلمون** شدة اللام المفتوحة امة الذين كنوا  
 ما يتعلمون والمعلم الذي يقلب كنفيرا ومن الامم اتباع الرسل في هذه  
 الاخلاق وغيرها **ابن قاتك** في التفسير **عن سراقه** بعضهم

كثيرة

صه انه  
 جعفر بن

المحملة

المحملة وخفة الراوي بالكتاب **ابن قاتك** ابن جهم بضم الميم وسكون الميم  
 الكنا في بومير المديني يوسف بن سلم بعد الطائفة قاله على شرط  
 م واقره الذهبي  
**اهل الرحمن القلوبا والين اخيدة واسمع طاعة** في رواية للطبراني بدله  
 والجمع طاعة يقال جمع له محقة امة اقرب ربا لم فيه والرتبة ضد الغلظة  
 والخفوة واللين ضد القسوة فاستعيرت في احوال القلوب فاذ يتسا  
 عن الحق اعرض عن قبوله واعرض عن الايات والذرو صفا بالظلمة فكان  
 شفاقة صفيقا لا يتقد فيه الحق وخبره صلبا ليوشق فيه الحق واذا  
 انعكس ذلك بوصف بالرفقة واللين فكان حجاب رقيقا ليا في نفود  
 الحق وجوهرة تبارت عن النصح والقواد والقلب والكانا واحد اعلى  
 ما عليه المكنز لكر الخير يني عن التمييز بينهما وهو الالف والواو سمي به  
 لنفوده والقلب سمي قلبا لكثرة نفوذه فكان له اداة بالافيدة ما يظهر  
 منها الا بصار ربا لقلوب ما يظهر منها للبصائر **ابن عتبة بن عمار**  
 الهيثمي قال الهيثمي واسناده حسن وظاهر ضيق المصنف العلم به لمعلا  
 من الطبراني وهو عجب نفور واوه من هذا الوجه بمد اللفظ احمد  
 في المسند  
**اهل شغل الله** بفتح الشين وسكون الغين والفتحين في الدنيا هم **اهل**  
**شغل الله في الآخرة** **اهل شغل النفس** في الدنيا هم **شغل النفس** في الآخرة  
 في الآخرة لان الآخرة على ما كان في الدنيا من الشغلة الموقوفة الله الله  
 الدينوي به بيت العمل واساس الخير اهل التوفيق والشر لغيرهم كان  
 فيما ما ليس في الدار الآخرة وهو كسب الاعمال وتكلم شر لم يظهر في الدنيا  
 لم يظهر في الآخرة ومن كان في هذه اعمى فهو في الآخرة اعمى فم كان محلا  
 في شغله بالعمل في الدنيا كالديار الآخرة ومن اشتغل بملذاته نفسه  
 واثر الحياة الدنيا على الآخرة فان الجحيم في المآل **قطب في المفردات**  
**بررة** باسناد ضعيف  
**ابن اهل النار** **ابن اهل النار** امة اليسرهم وادومهم فيه يوم القيمة **رجل**  
 لنظر رواية مسلم لرجل امة الوطالب كجاي موضع في احص قد فيه  
**جبريتان** تشبيه جبرية وهي القطعة من النار المسماة **بما يغلي دماغه**  
 وفي رواية للنخاري يغلي دماغه قال الدارودي المراد ام راسه  
 واطاع على الراس ام الدماغ من تشبيه الشيء بما يحاوره وفي رواية ابن  
 اسحق يغلي منه دماغه حتى يسيل على قدميه وحكمة النعاليه بها العكاز  
 مع المصطفى صلى الله عليه وسلم بحملته لكنه كان نشطا لقدومه على مكة  
 عبد المطلب حتى قال عند الموت هو على ملته فسلط العذاب على قدميه

اعراض شغل النفس

Copyright University



فقط لتنبه ايامنا على صلة ابايها الصالحين قال الغزالي انظر الى خلقك  
عليه واعتبر به فكيف من شدة دوسمها تشكك فيجاء في شدة عذاب النار  
تقرب اصبعك منها وتسر ذلك به انتهى وتكسك به من ذهب الى الدخائل  
تخفف عن الكافر قال البيهقي من ذهب لمقابلة الذي يقول جبرائيل طالب  
خاص والتخفيف عنه بما صنع الى النبي صلى الله عليه وسلم تطيبها قلبه  
وتوابعه في نفسه لا في طاعته فان حسناته احدثت بكونه كافرا **عن**  
**الشيخ ابن كثير** ان انصاره في حديث ابن عباس لما في عهد ابيهم جبرائيل في الحج  
واذا قال امون في حديث ابن عباس لما في عهد ابيهم جبرائيل في الحج  
**اهول اهل النار** ابا الوطاب عمر المصطفى صلى الله عليه وسلم **وهو**  
**من عمل بغير علم** من اربعين سنة في هذا ما عده هذا وما قبله يوده في يومه على  
كفره وهو الحق ويزعم بعض الناس ان اسلم قال الربيعي يا سبحان الله  
اكان الوطاب احمق اعلمه حتى يشتهر اسلام حرقه والعباس رجيح  
اسلامه انتهى اما ما رواه تمام في فوائده من حديث ابن عمر ان كان يوم  
الفتنة شغقت لانه وامر عمر وراح لكان في الجاهلية فنادوا له المحتاطون  
في حرقه على ما شاع في التخفيف كما في مسلم قال من حجرو وقت  
على حرقه جمعه بعض اهل الرقص اكثر فيه من الحاديث الواهية الدالة  
على اسلامه طالب ولا يشك منها شي ورواه الوداد والنسائي وابن  
حريز عن علي قال لما مات الوطاب قلت لرسوله الله انه عليك الشيخ  
الضال قد مات قال ادب فواره قال انه مات مشركا قال انه  
بواره وفيه العذاب الكفار شغوت واذ الكافر قد ينفع عمل  
الصالح في الآخرة قال ابن حجر انه يخالف للقران قال تعالى وقد بنا الى  
ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا واجيب باهتال الهدى خصائص  
المصطفى صلى الله عليه وسلم وبان يبع التخفيف انما يتعلق بدين  
الكفر لا غيره وبذلك يحصل التوفيق بين هذا الحديث وما اشبهه  
وبين قوله تعالى يخفف عنهم العذاب **عن ابن عباس** في الباب ابو  
سعيد وجابر وغيرهما

**اهول الناس** اجمدة تحتية كالدنيا **عن ابي طاهر** في عظم الجرم وظفالة  
الائم **وايا الربا** اشده واعظم استطالة **المرء في عرض اخيه** في الاسلام  
اي اختفاره والرفع عليه والوقية فيه وذكره بما يؤديه او كبره  
**ابو الشيخ** في كتاب التوب **عن ابن عمر**  
**او من** من التوب في رواه وتكسر والفتح لغت اهل الحجاز الفرد اي صلوا  
صلاة التوب قبل ان تصحوا اي تدخلوا في الصباح يعني في ابتداء  
من الليل فيما بين صلاة العشاء والفجر ولا يختص بوقت من الليل فادطلع

الربا

الفجر

الفجر من وقته وفيه ايام الى ان تلجبه انفس الى الموت واليقظة **عن ابن**  
**عمر** **سعيد** قال سألوا النبي صلى الله عليه وسلم واستدركه في يوم  
**اوليت** بالبناء للجور **عن ابن عباس** في رواية **عن ابن عباس** في رواية  
في قوله تعالى **ان الله عليم الغيوب** **عن ابن عباس** في رواية  
ينبغي للفتي والقلم ان اسئل عما لم يعلم ان يقول لا اعلم ولا يقصده  
ذلك باهوية رعبه ونفوقه وروى عنه ومن يقره على كرم الله وجهه  
وابرد هاهنا كذا اذا سئل عما لا اعلم ان يقول لا اعلم **عن ابن عباس**  
ابن الخطاب رضي الله عنهما  
**او في موسى** **الواو** **واو** **الشمس** **المثاني** اي السور التي تقصر في الميزان  
ويريد على المصنف كان الميزان جعلت سادس التي تسلم اثنا عشر **الوسيد**  
**النقاش** يفتح النون ويشد القاف وبعد الف شين بفتح السين  
نقش السور في غير هذا في حديثه من كبر في **فوائد القرائن**  
اي في جزيه الحديث الذي جمعه في ذلك **عن ابن عباس** رضي الله عنه  
**او في عيسى** **الايان** اي اقوالها وانسابها واحكامها جمع عروة وهي في المصنف  
ما يتعلق به عود او كوز فاستعمل ما يشك به من امر الدين ويتعلق  
به من شعب الايمان قال الحرالي العروة ما يشد به العباية ونحوها  
يتداخل بعضها في بعض فحوالها ينقسم بعضها من بعض فبعض  
طرفه فاذا انقسمت منه عروة انقسم جميعه وقال الربيعي  
تمثيل للمعلوم بالنظر والاستدلال بالمشاهد المحسوس حتى  
يتصور السامع كانه ينظر اليه بعينه فيحكم اعتقاده والتفكير به  
**المولاة** اي التحاب والمودة **عن ابن عباس** في رواية **عن ابن عباس**  
اي في اغضبه ويكرهه **والحق في الله** **والعصر في الله عز وجل**  
قال مجاهد عن عمر فانك انما الولاية المبدك والحد طعم الايمان  
حتى تكون كذلك انتهى من العصر في الله بعض كبر في شيب نفسه  
للعلم في الدنيا لما اشرف عليهم من طاهر النيران وبعضهم اهل الخير  
فيتمتع على من سلف قلبه من المرض ان يبغضهم في الله لما ظهر عليه  
من التكبر والغلظة والادى الناس قال الشافعي في غاشر الكرام تفتش  
كبريا ولا تعاشر التمام فتشيب الى اللوم ومن لم يقبل بحالطة الامم شرار  
خطر وما لغت في الغرر كركب بحر الاسلام من اختلف لم يسلم قلبه  
من الحذر **عن ابن عباس** في الباب عن ابن عباس اخبرنا الطيالسي  
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد روي اي عري النيران وثق  
قلبا الصلوة قال الصلوة حسنة وليس بدلك قلنا الصيام فقال  
مثل ذلك حتى ذكرنا الجماد فقال مثل ذلك ثم ذكره

عن الوتر قد كرم



**أورد** فعله ما ضار أي عمل الداعي عملا وحيت له به الجنة أو فعل ما يجب  
 له به الجنة والاول لا يخرج والقائ للؤلؤ **الختم دعاه بامير** أي  
 يقول امير فذلك الفعل مما يوجب له الجنة ويبيعه من النار ويحتل ان  
 المراد ان اعطاه المشيول حمارا واحدا بذلك **دعاه في ربه في يوم النور**  
 وفتح الميم وسكون المشاة نسبة الى غير عام من صيغة قال الخرج في  
 المسئلة فوقف النبي صلى الله عليه وسلم ليجمع منه ذكره **أوحى الله الى**  
**نبي الانبياء** أي اعلمه بواسطة الملك جبريل او غيره والوحى لغة اعلام  
 في خفاء وسرعة وشرعا اعلام الله نبيه بما يشاء **الذي للفلان العابد**  
 أي الملازم لعبادة **أما زهدك في الدنيا فتعجلت به راحة نفسك**  
 أي الراهد في الدنيا المنقطع لله للتعبد أو الزهد في ما يريح القلب  
 والبدن كما قال الشاعر في  
 • أنت مطاع في راحة نفسي • قال الشاعر ما طعت نون  
 • واجبت الفتور وكان نيتي • وفي احيا به عرضي بغير  
 • والمراحة زوال المشقة والتعب كما في المصباح وغيره **وأما انقطاعك**  
**في امر لا جاد** أي **تتغورت في امر حارب بي عزيرا فإني اعملت فيما في**  
**عليك قال يارب ومالك على أي** قال الله كنيته **قال يارب**  
**في عدد أو الميت في وليا زاد الحكيم في روايته** وعنه في انما رخصتي  
 من لم يوال في ولم يعاد في انتهى فذلك العابد ظن انه يزهده في الدنيا  
 وانقطاعه عن اهلها قد بلغ الغاية وارتقى النهاية فاعلم الله بان ذلك  
 مشوب بخطوط فسمائية وانترك الملازمة كدعائه الله جناح بعوضه  
 ليس بكيبر امر لا وليك الخراج عليه التعويل المتصلة في مزاراة اعداء  
 وعبادة اعداء الله بدل مو الخلد رعيه فاذا اجبت المشي من اجله  
 وعاديت المشي من اجله فقد اجبته بل ليس يعني جسدك غير ذلك  
 ذكره المعارف من عنده وغيره وعلم منه ان الحب في الله والبغض في الله  
 مرتبة من رتبة مقام الزاهد اعلا منه والى زهد في الدنيا ينالك  
 نعيم اخره ليس من اهد كما لا يند تقوص ما في غير ذلك فقد انتقل عن  
 رغبة في ما سوى الله الى رغبة في ما سواه اعلانهما وذلك كله من مقام  
 جملة ما كوال فلم يخلص بعامته بسواها وانما يخلص اذا زهد في مقام الزهد  
 بمعنى انه لم يزل ملكا لشيء في الدارين حتى يزهده فيه كما قال بعضهم  
 • ترجل عن مقام الزهد قبل • قالت الخرج وحده في شهودي  
 • اهد في سوال وليس شيء • اراه سوال بغير الوجود  
**خروج** في ترجمة محمد بن النور الزاهد عن **سبحان** وفيه على ربه  
 الحيد قال الدهي يحول وخلف بن خليفة اورد في الضعفا وقال ثمة

المدح  
 بالنسبة

كذبه

بلغ

المناو  
 امر القار

منظر لرخا الدار لور قال الهيم وفيه خالدا من سمعت الخرج وميترولت  
**ابا عبد جات موغطة** وهي المندلين العواقب **من الله في شئ ومن**  
**امور دينه فانما تفقد من الله سبقت اليه** أي شاقها الله اليه **فان قسما**  
**بشكر زادة** أي تكثر تلك النعم ولكن شكرت لا ريد بكم **والم** أي وان لفرقا بين  
 بالشكر **كانت حجة من الله عليه** لكيلا يكون للناس على الله حجة **ابن رادها**  
**انما ويرد الله الله عليه** بها **سخط** اغضبا وعقابا **ابن عساكر في التاريخ عن**  
**عطية بن قيس** أي عبد الله المازني شامي وطاهر ضيع المصنف ان هذا  
 لا يوجد مخرجا لشره ولا لاقدم من رعاكروا الا لحد من وضع لهما الروي  
 وهو عيب فقد خرج اليه في الشعب باللفظ المزبور عن عطية المذكور  
 وسببه ان المصنف راى خبر الاوراعى وقال له ما يطالب عناقا وما الذي  
 تريد مني يا امير المؤمنين قال لا اخذ منك ولا قسما منك فساق لمو غطة  
 سنية جعل هذا الخبر يطعمها ورواه عن بشير ايضا ابن في الدنيا في سواعظ  
 الخلفا قال العافيا العزاني وفيه اجبر عبيد ابن عامر قال ابرعدي عجلت  
 عما كبر وهو عند عمر اهل القدر  
**ابا عبد امرأة قال** **اوقالت لوليدتها** فعله بمعنى يقول أي استما  
 والوليدة الامت واصلها ما ولد من الامما في تلك الامانة ثم اطلق ذلك  
 على كل امته **يا لوليدتها** ولم يطعمها على زيل جلدتها **وليدتها يوم القيمة** حد  
 القذف **لانه لا يطعم في الدنيا** أي ليس لها مطايتها في اقامته لجله علت  
 اربع كتمان في الدنيا لانه لا يجب للوليد على ابيه في الدنيا فيس بالحدوث  
 سقوطه في الدنيا لشرف المالك كتمان ابر العزاني وبه استدلال عليا وسا  
 على سقوط القصاص عنه بالحماية على اعضاءه ونفسه لانه عقوبة تحب  
 للحر على الحر فسقط عن الحر حمايته على ابيه فامس ذلك حد القذف  
 وخبر من قتل عبده قتلناه باطل او موول في رد على ما لك حيث ذهب  
 الى ان السيد لو قطع عضو عبده غنم عليه لكونه ائلف الرق في جرمه  
 فسرى الرعي به كما لو اغتفقه وحال له عمامة **الفقيهان عن عمرو بن العاص**  
 انه راى عمة له ودعت له بطعام فابطأت الحارثة فقالت لا تستعمل  
 يا زانية فقال عمر سبحان الله لعلقت عظم اهل اطعت منها على زنا  
 قالت لا قال ان سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره قال  
 صحيح وتعبه المذبح **ابا عبد الله** كيف وعبد الملك بن برون  
 متروك منهم انتهى  
**ابا عبد اصاب شيئا ثمانين عنده ثم اقيم عليه حده** في الدنيا أي وهو غير  
 الكفر اما هو او عوقب في الدنيا فليس كفارة بل زيادة في العقاب والابتلاء  
 عقوبة كفر الله عنه باقامة الحد عليه **ذلك الذنب** فلا يواحد به في الحق

Copyright



فان الله اكرم واعلم ان النبي عليه العقبية نسب  
 هذا الحديث موضع في حقوق الله اما حق الانبياء فلا بد من تحت المقبرة  
 فلوزنا بامرأة فاقم عليه الحد كمنع من زوجها واهلها باق فيما  
 هنك من حرمة ثم وجب من العار اليهم وكذا العاتل اذا اتقن منه بوجوه كفاية  
 للمقتل في حق الله وحق الولي المقتول فله مطالبته به في الاخر فاستثنى  
 ك في الحد ودرجته **في بيان** وقال صحيح واقره الذهبي  
**ايما عبد** اي قز جات في اباقة اي حال تنقيب عرسه بعد يا رجل النار  
 يعني استحق دخولها ليعقد بها على عدم وفائه بحق سيده **والنكاح قبل**  
 حاله اناقة في سبيل الله تعالى اي في جهاد الكفار ليمخرج منها ايات سما  
 ويدخل الجنة قطعا **طوبى** عن جابر قال الهيم في عبد الله بن جابر عقيب  
 وجدته غيبس وفيه ضعف رجاله ثقات  
**ايما عبد** اي من قول الله تعالى انما افراضا عنكم واي للشرط مبتدأ وما  
 من بنية التاكيد والتوكيد لاصفة عبد الله المتبدي بغيره وجواب  
 الشرط قوله **فقد كفر** اي كفره المولى وسبها ولم يفرح بها وليس ثم  
 هذا حاله **حق** يرجع اليهم او اراد بكفره انه عمل من عمل الكفار او انه يودي  
 الى الكفر فان فرض استحلاله فذلك كافر حقيقة وذكره بلفظ العبدية  
 هنا لينا فنه خبر المهر عن تسمية عبد بقوله لا يقول احدكم عبد علي بن  
 المقام هنا مقام تعظيمه في بيان ان لم يقام بها التسمية والرافق  
 في الايمان **عن** عن روي في بعض روايات انه قال سمعت من النبي صلى  
 الله عليه وسلم ذكر الزهري عن عبيد بن جابر  
**ايما مسلم** كسب التوبى على عري اي على حاله عري كسب كساه الله تعالى  
 من فضل الجنة يضم الحواس والاضاد جمع اخضر اي ثيابها الخضراء  
 من اقامته الصفة مقام الموصوف كما ذكره الطيبي **ايما مسلم** اطعم مسلما  
 على وجع الطعمه الله يوم القيامة من ثمار الجنة **ايما مسلم** سقا مسلما على طيب  
 اي يستفيد من ثمار الجنة الذي ختم عليه مسك قال التوريشي الرحيق  
 الشراب الخالص الذي لا عش فيه واليوم الذي ختم من اوائها وهو  
 عبارة عن ثيابها وكرامتها وهذا اشاره الى ان الجز من ثمر العمل  
 والنعيم فيه كثيرة والمراد انه يختص بغير ذلك اعلا والافكار من داخل  
 الجنة كسياه الله من ثيابها واطعمه وسقاه من اوائها وشرابها وظهر ان  
 المراد المسلم المصوم ويحمل الحاق الذي للماري الحاجب **حمود** في  
 الرواية **كلمة** عن سعيد الحداد قال المديح روى ابو داود والترمذي  
 من رواية الى حاله ابن يزيد الدلائل وحديثه حسن انتهى

ولينه

ولينه اي على  
**ايما مسلم** كسب التوبى اي لو وجد الله تعالى العوض اخر كان الذي كسبنا  
 في حفظ الله تعالى اي رعايته وحراسته ما بقيت عليه من رقة اي  
 مدة يقاوم منه عليه وان قبل وصار خلقا جادا وليس المراد الثوب في هذا  
 الحديث وما قبله القيصير بحسب كل ما على البدن من اللباس **طوبى**  
**ابن عباس** وفيه خا لدر طهماز ابو العلاء قال الذهبي ضعيف ثالث  
 ابن عباس حط قبل موته  
**ايما** قال الطيبي ايما من المعجرات التي يستغنى بها عن تفصيل غيرها وتقول  
 غيرهم **المرأة التي** في رواية النكاح نفسها روى وضع بغير ان ولمسا  
 اي تزوجت بغير ان من تولى امرز ويجهل من قريب او غيره **فكناهما با طبل**  
 اي ففقدوها ولا مجال لارادة الوطى هنا لان الكلام في صحة العقد وسما  
**فكناهما با طبل** فكناهما با طبل كره لثاكد افادة نسخ النكاح من اصل  
 وان لا ينفذ بوقوعه على اجازة الولي وان ركب على ثلاثة فيفسخ بعد  
 العقد ويفسخ بعد الدخول ويفسخ بعد الطول والولادة وتخصيصه  
 البطالة هنا بغيره لان غايته ليعجز النكاح المأبوي لكن لما كانا لغا  
 انهما لم تزوج نفسها لم يغيرا انه حصصه **قال رجل** اي ارجح حقيقته  
 في قبليهما **ايما** **المهر بما استحل من فرجها** قال الرازي وفيه الاوطى الشهية  
 بوجع المهر واد اوجب ثبت السبب والنفي لحد **ايما** **اشحروا** اي تخاصم  
 الاوليا وتنازعوا ومنه فيما شئ بينهم قاله الرازي في المراء مشاحرة الفصل  
 لا الاختلاف فمن يباشر العقد **والسلطان** يعني من له السلطان  
 على تزوج المأبى ما يشمل القاضي **ولي من ولي** اي من ليس له ولي خاص فيه  
 اثبات الولاية على النكاحين لما سبق انهما كمل استيفاء واستيعاب  
 فيشمل البكر والشيب والشرقة والوشة قال القاضي وهذا الولد  
 منع المرأة من بياشرة العقد مطلقا اذ لو صلحت عمارتها للعقد طلق  
 لها ذلك عند عضل المولى واختلفا في من لها فرض في السلطان قال  
 اصحابنا ومن المعبود تاويل الحنفية الحديث على الصغير لصحة تزوج  
 الكبيرة نفسها عند تمام جميع نكاحها بما فاعترضها بالضعف عتيرة  
 امرأة في الحكم فحل بغيره اخر على ائمة فاعترض بقوله فلها المهر  
 فان مهر المأمة ليس بها فيجوز بعض ما خبرهم على المكانة فان المهر لها  
**حمود** **كلمة** في النكاح **عن** **عنه** حسنة الترمذي وضعه بن حبان  
 واعلا له بانه من حديث جابر عن سليمان عن الزهري وابن جريح عن سليمان  
 عن الزهري عنه فانكره البطال الحاكم بآياتنا عام وعبد الرزاق وجميع  
 ابن ابوب وجاج بن محمد حرو و استماعه من الزهري والشفقة قد يسي ولا

منه  
 كذا في نسخة الترمذي















三

وفي قوله

ايها القردة لئن لم يفرغ مني زواجي اذ مات وهي في عصمتي فترزق بعبد فمضى  
 اذ فتكول في الجنة مني زوجه **الاخوار** **واحد** في الدنيا قالوا وهذا هو واحد  
 الاستماع الما لفا من زواج النبي صلى الله عليه وسلم يقول امسا  
 امراة الى اخره وما كنت لا اختار اقل في الدرّة اليها معوية فقلت  
 بالاقوم فانه محبسة قال الهيمتي فيه ابو بكر ابن ابي سليم وقد اخبرنا  
**الما** **رجل** **اصناف** **قوي** **ما** **اي** **نزل** **بهم** **ضيفا** **فاسمع** **الشيخ** **ع** **و** **ما** **من** **القرى**  
 بان لم يقد مواليه عشائ تلك الليلة **فان** **نزل** **فقط** **القول** **بضم** **تم** **وعائنة**  
 على اذ احقه **وعلى** **كل** **مسلم** **اي** **استحق** **على** **كل** **من** **كفر** **بما** **من** **الشيء**  
**حتى** **يحد** **بشر** **الليلة** **اي** **يقد** **وما** **يصارف** **في** **عشاء** **تلك** **الليلة** **اي** **ليلة**  
 واحدة كما في رواية احمد والحاكم **من** **زوجه** **وماله** **اي** **ويقتصر** **على** **ما** **يشاء**











وما يبرهنها عن ذلك العضو والوجه مستعمل على النفس والافان فلم خصت  
 بالذكورة ونحوها قلت العيون طليعة القلب وراية وكذا الاذن فاذا ذكرنا  
 انحناء عن سائرهما فانه والعضو واليد والرجل كما ان كيدات تفيد من الغنة  
 في الازالة واعلم ان الله قد اراد في رواية للطبراني معاصم السيد من  
 الى الرفيقين فانه اسبح راسه تناسلت خطايا من اصول الشعر والراوي خطايا  
 الراس نحو الفكر في حرم وتحريك الراس ستمرا بسلامة فكبر المرأة انحناء  
 من راسه مثلك والخيال لشعره وبالعامة وارساله العذبة فخر او كبر او حق  
 ذلك تسببه قال القيصري ينبغي للتطهر ان ينوي مع غسل يديه  
 تطهيرهما من شوائب ما ابدعه عن الله ونفسهما مما يشغله عنه وبما  
 لمضغته تطهير الفم من تلويث اللسان بما قاله الخبيثين وبما يشتمل  
 اخراج استرواح رواج محبوباته وتخليط الشعر خلة من يدي ما يملكه  
 ويهبط من اعلا عليين في اسفلها فيلزم ويسهل وجهه تطهيره من  
 قبحه الى اتباع الهوى ومن طلب الحياء المذموم وتخشعه لغير الله وتطهر  
 الا نفض الغنة والكبر والعين من التطلع الى المكروهات والنظر لغير  
 الله بنعم او ضرر واليد تطهيرهما من شوائب ما ابدعه عن الله وانس راس  
 زوال التراس والرياسة الموجبة للكبر والتدبير تطهيرهما من التماس  
 في ميامين الطاعة المبلغ الى الفور ومثله يصلح الحسد للوقوف بين  
 يدي القادر وتعالى عن ذلك الدنيا الباهل في المندرج رواء اجده  
 وغيره من طريق عبد الحميد بن عمار اخبر عن شهر بن حوشب وقد حسنها الترمذي  
 لغير هذا المتن وهو اسناد حسن في المتابعات لما سار به  
**ابن مسعود** وما به من سبيل في الجهاد على كلمة الله فيعلم الى  
 العدم ومحبيا **ابن مسعود** من اجركم في عامي مثل اجر لثمة امة من  
**ولده** **ابن مسعود** ابن ابراهيم الخليل عليه السلام **ابن مسعود** في سبيل  
 الله في الجهاد او الرباط يعني من حصول ذلك ويحصل ان المراد واثم  
 على الجهاد حتى اسن **ابن مسعود** في الشيب له ثور فان قلت ورد في  
 غير ما خبر ان الشيب نور لكل مؤمن فما الذي يميز به هذا المحاهد  
 قلت  
**ابن مسعود** اعني من جلا سحابة كل عضو من المعنى بكسر الهمزة والميم  
 بفتحها فدا العمل النار اي يجعل الله له فدا من ارجعهم والمساءة  
 مثل الرجل واما **ابن مسعود** انما يحب من نومه ارتحل من قعدة وروا  
 والحال انه يريد التلافة في المعنى فافق في الوصول الى ما سار به  
**ابن مسعود** في خطبة في له قال قام الى الصلاة فقام الله به راحة  
 امة من رلة عماليته في الجنة وان رقة بعد ذلك وقد سأل من الدنوب

هذا الحديث في  
 صحيح البخاري  
 في كتاب الجهاد  
 في باب ما جاء في  
 الجهاد

والله اعلم بالحفظ الله له ومروءاته عنه **ابن مسعود** ابن مسعود  
 خالد السلي  
**ابن مسعود** في امر الله تعالى **ابن مسعود** في امر الله تعالى  
 واشتد الطليعة **ابن مسعود** في امر الله تعالى **ابن مسعود** في امر الله تعالى  
 الله بعد له **ابن مسعود** في امر الله تعالى **ابن مسعود** في امر الله تعالى  
 التقاطع **ابن مسعود** في امر الله تعالى **ابن مسعود** في امر الله تعالى  
 بن مسعود **ابن مسعود** في امر الله تعالى **ابن مسعود** في امر الله تعالى  
 التخليط **ابن مسعود** في امر الله تعالى **ابن مسعود** في امر الله تعالى  
 النار **ابن مسعود** في امر الله تعالى **ابن مسعود** في امر الله تعالى  
 واستمان به وخاف فيما جعل ايضا عليه ناسب الى تحرق به من العسر  
 والحرج من حسن العمل وهذا وعيد شديد وتمهيد الى السير عليه من يد والظلم  
 الى الحديث فلهذا رنا خيرا وان الاخر اق به قبل ان تفرق اعضاها ثم  
 تفرق اعضاها من الهوى وقد يقال هو على يابه ويكون المراد بالاعضا  
 اليدين والرجلين خاصة **ابن مسعود** في امر الله تعالى **ابن مسعود** في امر الله تعالى  
**ابن مسعود** في امر الله تعالى **ابن مسعود** في امر الله تعالى **ابن مسعود** في امر الله تعالى  
 او شر اي عليه بنقص في العوض او غيره **ابن مسعود** في امر الله تعالى **ابن مسعود** في امر الله تعالى  
 في التحريم ومنه اخذ بعض الائمة نبوت الخيارات في العن من مذهب الشافعي  
 رضي الله عنه لا حرمة في اختيار التفرقة المشتري بعد ان الاحتياط **ابن مسعود** في امر الله تعالى  
**ابن مسعود** في امر الله تعالى **ابن مسعود** في امر الله تعالى **ابن مسعود** في امر الله تعالى  
 الراوي عن كحول قال الذي قال ابو جابر قد اصاب الحديث انتم  
 ايما امرأة قعدت على بيت او لها في امر الله تعالى **ابن مسعود** في امر الله تعالى  
 تعود ما علمتم تغربها ليعتمروا من رها عن الرجال وعن التوسم في  
 التفتة منهم لاجل الاولاد وان المراد بالمعينة المعينة في التسوق الى الجنة  
 بقرينة خبر ان اول من دخل الجنة لكر شهادته في امر الله تعالى **ابن مسعود** في امر الله تعالى  
 انما امرأة قعدت على بيتي واما رجة المصطفى صلى الله عليه وسلم فليس  
 معه فتمت احد **ابن مسعود** في امر الله تعالى **ابن مسعود** في امر الله تعالى  
**ابن مسعود** في امر الله تعالى **ابن مسعود** في امر الله تعالى **ابن مسعود** في امر الله تعالى  
 ومعاصم مختلف في رعاية الامام وامراية وامراية امور الرعية **ابن مسعود** في امر الله تعالى  
 بان لم يبعاسلم بها لرجة ولم يدب عنهم واهل امرهم وصبح حقه **ابن مسعود** في امر الله تعالى  
**ابن مسعود** في امر الله تعالى **ابن مسعود** في امر الله تعالى **ابن مسعود** في امر الله تعالى  
 لغاته وانما اقيم لحفظ ما استرعاها قال لم يتصرف فيه بما اسره فقد ش  
 وحان فاستحق دخول دار الهوان وهذا انما هو حتى الرجل الذي هو من احاد  
 الناس فانه راع لعماله فاد لم ينظر اليهم بالشفقة والمطف والاحتسان

ما

شي

Copyright

University















علامة الاسلام الى القاسم محمود بن محمد بن الحسين بن الحسين  
 ليس السيادة انما هي مطرزة ولا سرك بجري فوقها الذهب  
 وانما هي افعال محمد بن عبد الله ومكرهاك بلبها العقل والادب  
 وما اخذوا الحمد بل من غير فدا يوم فيها عليه القدر السلب  
 وافضل الناس حقا ليس بغيره على الجاهل بوجه قبيح ولا غيب  
**انما** كثر في ترجمة ابن داود بن موسى بن داود او رده الذهب في  
 الضعفا وقال فيقول ويعقوب بن ابراهيم لا يعرف عن يحيى بن سعيد عن رجل  
 من بني ساساني  
**انما** اخوان **اشعل** هذا اليوم **قاعدة** واي لث يوم نزل احد كثر قهره فليعد  
 وكان صلى الله عليه وسلم وقعا على سيفه وركب حتى بل المزة واذا كان هذا  
 حاله ان الخياط لا يفتح فليد حال امثالنا والى كمال العجب من غفلة من  
 خطاياه بعد وده والفاضة بعد وده فخطايا الليل والنهار شرع الله  
 ولا يفتكر ان يحيا وليست به اعظم من سائر التبريد واليد الى الدار من  
 نيقا فان التبريد الموت قبل الخراب ذاته وذهاب الدابة لا سقم من خيالاته  
 وسلف من غريباته حيث لم يقدم حياته وفيه تدب يد كبر العاقب لخصوصه  
 الاخوان ومنهم لا يارب له الفقد من طبع البشر وليس في كماله ليقف  
 نفسه من رغبة ما لا يدركه ورسد احتساب حيث يقول  
 تخير خديط من ذوات النما قرر في في القدر ما كان يفعل  
 ستمه خضر الحسن النضر من حجارة السراة الفرزدق وقد اعتم بحالة  
 سود السد طابير كنفه واحتم الناس عليه فنظروا اليه فجا الفرزدق  
 فقام يريده فقال يا ابا سعيد من عمر الناس ان احتم خضر النضر من  
 الناس فبال من خضرهم ومن شرهم قال فرعون انك خضرهم وان شرهم قال  
 ما انت خيرهم ولا انت شرهم لكن ما اعدت لهذا اليوم قال شهاده ان  
 لا اله الا الله محمد سبيح من سئل قال فيمقر قاتله العدة ثم قال الفرزدق  
 اخاف ورا القدر ان لم يعافني اسئل من اقبل اليها واضيقا  
 اذا جاءني يوم القدر قاسم عفيف وسوا ويسو الفرزدق  
**جهر** عن الرازي عارب قال كذا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في جنازة  
 فجلس في شرفه فادرك في شرفه قال **المدبر** بعد ما عراه ابن  
 ما حة اسناده حسن وفيه محمد بن صالح بن ابي المغيرة قال في الميزان تابه  
 قال بن جبال لا يحق به نذر او رده هذا الخبر  
**احب** الى الله انك **احد** كثر في ترجمته ايضاح كثر اذا كان  
 يبلغ الحد من عني حاله كونه **تكملة** على **تكملة** اي شربه او فواشه او  
 نضنه وتكملة على عليه في واريكة قال القاضى والارياكة الحيلة وهي سري

نيزيا لجلال الخواص للفرس ورجعها ارايك وقال الراغب سميت لكونها  
 متخذة من اراك او لكونها مكانا للاقامة واصل الاروك للاقامة على رحي  
 اراك ثم حوز به في غيره من الاقامات قال البغوي ارايك هذه الصفة  
 اصحاب الترفد والديعة الذين ليسوا البيوت وقعدوا غرطاب العذر وقال  
 المظهر اراد ما لوصف التكرار والسلطنة **ان الله لم يحرم شيئا الا ما في هذا**  
**القرآن** هذا من قوله يقول ذلك الانسان انما قد ينظر بقوله ليسا وبسببكم  
 كتاب الله ان الله لم يحرم الا ما في هذا القرآن وما ذكر من ان سائر الحديث  
 هكذا امر ما وقع له صنف عاريا لانه داود وقد سقطت منه نقطة واصل  
 احسب احدكم متكبيا على اركبته ينظر الى الله لم يحرم شيئا هكذا هو ثابت  
 في رواية ابن جرير او فسقط من قوله المؤلف لفظ ينظر قال بعض شراح ان  
 داود وقوله يدل على الفعل من القول الشاعر  
 متى تلتا تلمرنا في ديارنا تحم خطبا جزا وانا راها  
 ففعله تلمر يد لغيرنا لانه الامام نوع من التبع الى الذي تنبهوا لما القيد  
 عليكم **ان الله قد امرت** بفتح الحزة والهم **ووعظت** وبتعلق الامر  
 والوعظ بحدوث امرت ووعظت ما شيا **ومست** عن اشياء **الما**  
**القرآن** بكسر الميم وسكون المشددة ونقح اي قد مره **ان** في الحقيقة  
 مستقيمة منه فانما بيانه والزلزال الميت الذكر لتسار للناس قال المظهر  
 او في قوله او كثر ليست للشك ليرقى الزيادة طور او يطور ويكاشفة  
 لخطه فالحظة فكوشف له انما او في من الاحكام غير القرآن مثله ثم كوشف  
 بالزيادة متصلا **ان الله تعالى** **يحكم** بضم الياء وكسر الحاء  
 تدخلوا بيوت **اهل الكتاب** اي اهل الذمة **الذات** منهم لكم صريحا و  
 معنى يومهم بعدد اتم من نحو كنيسة ويغفر **اصوب** **نسيم** اي واجل  
 لكم خرب احذر نسائم اخذ الطعام او غيره فها اولتجاسعوا فلا ت  
 نظروا نسائم اهل الذمة حل لكم كنسا الحريين **والا** **انما** **ان** اي وخوما  
 من كل ما كولا **ان اعطوكم الذي على** **م** من خربة وغيرها والحديث كناية  
 عن عدم التعرض لغيرها ليدل في اهل او مسكن او مال اذا اعطوا الحربة  
 وانما رضى قوله الذي عليهم موضع اخرى وانما رضى قوله الذي عليهم  
 موضع اخرى الله انما افهم ما القلة وفيه وجوب طاعة الرسول  
 وقد لطف به التبريل قال الطيبي وكلمة التسيب سرية من ممة المستف  
 واهل النافية معطية معنى تحقق ما بعدها وكونها بمدة المباشرة لايكا  
 يقع ما بعدها المصير بانما يصدره جواب القسم وشقيقها اما  
 وكبرها يود رتبونهم وتقرن نسائم غضب عظيم عن ترك السنة  
 والحد في الحديث استغما لهما بالكتاب هذه ام الكتاب تليف من



رجح الراي على الحديث قيل وما اوتيه غير القرآن على انواع احدها الاحاديث  
 القدسية التي اسندتها الخرب العزة الثالثة ما اوردته في اليوم  
 انراهم ما نكث جبريل عليه السلام في روعه الى قلبه في غير ما هو موضع  
 الخراج **عن العريضي** بن سريته عن حماد بن عيسى عن سارية السري عن  
 المعوية قال قال لانا مع النبي صلى الله عليه وسلم حين كان في ما بين مكة  
 فقال يا محمد انك تخرجوا حرا وتأتونوا ثوبا فتمزقوا ثيابكم فتمزقوا ثيابكم  
 صلى الله عليه وسلم وامر بزعوفه في ركب فرسا وبادى الى الخنة فاحمل  
 بالموسر وان احتملوا الصلاة فاحتملوا الفصل ثم ذكره قال المناوي  
 رحمه الله فيه اشعث بن شعبة القصب ع فيه فقال  
**ايما من امره والشامة** اي اعظم ما في جوارح الانسان يمينا واعظم ما يمينها  
 شموما اي شرا ما **بين يمينه** وهو المساءة والحق ان فتح اللام وسكون  
 المهملة القطع ان الله ان جازي الفيرق ولما لم يفتح المهملة في يوم  
 البركة واشام بالهمزة بعد الشين من الشوم وهو الشر وقد مر ان  
 اكثر خطايا ابراهيم من المساءة والامعاء كلها تنفخه وايضا استقام  
 استغاثت والاعوج اعوج في المبرق والامام في الخير والشر **ط**  
**عن عدي بن حاتم** **فصل في المحلة في هذه الحروف** اي حرفا همزة  
 وهو ختامه  
**الاحمد** بالمد **بالشبه** باب جمع شبهة وهي ما جعلت بحذف وتماثل المعاني  
 والاستتباب واختلاف العلام **يستعمل** **الحرف** **البيد** اي يتاوه الحرف البيد  
 ويقول النبي حلاله **والسحت** **باله** **ب** اي يتاوه ما يصل اليه من نحو  
 الفطلة او ما ياحده من الرشوة بانه هدية والهدية ساقطة القبول  
 والسحت بضمين سكتا الثاني تخفيف كماله الحرام لا يحل كسبه ولا  
 اكله كذا في المصباح **والحس** **بالكوة** بوحدة وخامسة وسين ممددة  
 ما ياحده الولاية باسم العشر والمكسر يتاوه بيبه الكوة والصدق قد  
 فالأخذ بالشبهات يقع فيما تحققت حرمة تشبها بحرمه احتمال  
 يحصل لا سبب له في الخارج الاحرمه التجويز الفصل هو لا غيره به وتمت  
 احتمال باحتماله كذا هو حرام طريف **قوله** **علي** **ابن** **الموسى** ورواه  
 عنه ايضا ابو نعيم وابو الشيخ من طريقهما ورواه البيهقي صرحا  
 فعهده الى اصل كذا اولي لمراد فيه بشارة فيراط في الدعي  
 ستم اي بالوضع  
**الحرف** **واللفظ** **في** **الربا** **اي** **الاد** **الربا** **ويعطيه** في الامم انزوية  
 لاحد مما على الحرفية وليس في الامم ما ياحده كما قد يتوهم وان كان  
 الاحد محتاجا كما مر في الذي يظهر ان يكون عند احتياجه اقل اثباتا للثبوت

لنسي

في الامم في مقدمه **قوله** **عن** **ابن** **سعيد** **الخدر** **و** **رواه** **عنه** **ايضا** **الطحا**  
 ومن طريقه خرج الدارقطني  
**الامر** **بالمد** **بالصروف** اي ما لشيء المعروف في الشرع بالحسن **كف** **بالمد**  
 في حصوله الاجر والاثابة عليه في الخيرة **يعقوب بن سليمان** **بن** **شاذان**  
 اي في الجواز الذي حرمه في شرعنا **في** **كل** **ما** **في** **عبد** **ابن** **مير** **اد**  
 الحفاجي القليل في عبد ابن اسحق بن ابراهيم الذي اوردته الذهب في الضعفا  
 وقال قال السماع والدارقطني يروى عن عبد الله بن ابي ابي ابي ابي ابي  
 لا يكتب حديثه  
**الان** **في** **الوطيس** **يفتح** **فكسر** **النون** **او** **شبهه** **او** **اضطراب** **في** **الحرب** **او** **حجارة**  
 مدورة اذ حيت لم يقدر احد يطعمها غيره عن شيبان الحرب وقيل  
 على ساق من قبيل الاستعارة لشدة المضكة والتمائم ما وقرنها بالمر  
 ترشيجا للمعاذ اليه الطيب في سنة يوم حنين وقد نظر الى الحسن  
 وهو على غلته وفي رواية في حرم الوطيس قال الطيب في سنة او الحار  
 بعد وفاته هذا القصة اجبر شدة الحرب وهذا القطع بل لم يسمعه قبل  
**حرم** **عن** **العماس** **ابن** **عبد** **المطلب** **عن** **ابن** **عبد** **الله** **ط** **عن** **شيبان** **ابن**  
 عثمان بن ابي طلحة بن عبد الغفره القبة في الحجة المكية في ايام يوم احد  
 واسلم هو يوم الفتح  
**الان** **في** **نقرو** **وم** **وه** **بفرو** **ابن** **يونس** **في** **رواية** **بنون** **اي** **في** **هذه** **الساعة**  
 تبين في سريته انما المسلمون يسلمون الى كذا في ثوب يكون لنا الظفر عليهم  
 ولا يسبرون اليها ولا يظفرون عليها اي اذا لم يحزن احد من الحراب وهذا  
 من معجزة الله تعالى كذا في سنة الله في السنة المعجزة فصدت قريش  
 ووقعت الهدية بينهم الى ان تقصوها كذا في ذلك سبب ففتح مكة قال  
 السيرافي معنى لان الزمان الذي يقع فيه كلام المكسر وهو الزمان  
 الذي هو اخر ما مضى اول ما ياتي من الزمان وفي شرح الفصل الاندلسي  
 الفرز بين الزمان والالان الزمان لما لم يبق له من الزمان في الزمان  
 لا مقدار له قال لا ما كان من الزمان في وسطا بين الزمان في المستقبل وهو  
 اسم للوقت الحاضر وغيره المروا من ان يبين ذلك وقته لقولك ان  
 لك ان تفعل فادخلوا عليه الوبول على ما كان عليه من الفتح وقيل  
 اصله او انه ثم حذوا الواو ونوع في ذلك **حرم** **في** **المغازي** **عن** **سليمان**  
**ابن** **ابن** **عبد** **المطلب** **عن** **ابن** **عبد** **الله** **ط** **عن** **شيبان** **ابن**  
**الان** **في** **نقرو** **وم** **وه** **بفرو** **ابن** **يونس** **في** **رواية** **بنون** **اي** **في** **هذه** **الساعة**  
 تبين في سريته انما المسلمون يسلمون الى كذا في ثوب يكون لنا الظفر عليهم  
 ولا يسبرون اليها ولا يظفرون عليها اي اذا لم يحزن احد من الحراب وهذا  
 من معجزة الله تعالى كذا في سنة الله في السنة المعجزة فصدت قريش  
 ووقعت الهدية بينهم الى ان تقصوها كذا في ذلك سبب ففتح مكة قال  
 السيرافي معنى لان الزمان الذي يقع فيه كلام المكسر وهو الزمان  
 الذي هو اخر ما مضى اول ما ياتي من الزمان وفي شرح الفصل الاندلسي  
 الفرز بين الزمان والالان الزمان لما لم يبق له من الزمان في الزمان  
 لا مقدار له قال لا ما كان من الزمان في وسطا بين الزمان في المستقبل وهو  
 اسم للوقت الحاضر وغيره المروا من ان يبين ذلك وقته لقولك ان  
 لك ان تفعل فادخلوا عليه الوبول على ما كان عليه من الفتح وقيل  
 اصله او انه ثم حذوا الواو ونوع في ذلك **حرم** **في** **المغازي** **عن** **سليمان**  
**ابن** **ابن** **عبد** **المطلب** **عن** **ابن** **عبد** **الله** **ط** **عن** **شيبان** **ابن**







































وهو ارتفاع النهار **عن طريق** احدى واجبه وجوب النقص **في** الالهة  
غير واجبه فالوجوب من خصائصه ولا خلاف في كونها من شرائع الدين  
وهي عند الشافعية والجمهور سنة كفاية مؤكدة اخذها هذا الحديث وما  
اشبهه وهو رواية عن مالك وله قول آخر بالوجوب وعمره خبيثة تلزم  
الموسر ليقوم وقال احمد بن حنبل رحمه الله تعالى في حديثه من وجد سعة  
فلم يصب فلا يقرب من صلاة **عن طريق** قال ابن حجر رجاله ثقات لكن  
في رفعه خلاف  
**في** الالهة وقوله واطلق الالهة وهو الاقرار بالتصديق عليه بما حاز  
كونها من حقوقه ولو انما **في** دفع الما وكسر هاء من ثلاث الشئ **وسمع**  
لشدة يرا السيرة على المرحلة **في** تضم اوله حصلا واصلا الطائفة  
من الشئ والقبض من الشجر قال الكرماني شبيه الالهة بشجرة ذات اعصاب  
ونصف كرم في حديث بني اسلام على حسن اختيار ذي ايمه واطماب قال القاضي  
اراد التكثر على جهالة المستفهم واستعمال لفظ الشجرة والسبعين  
للتكثر كقوله والزم المصنف فيقال ان شعب الالهة وان كانت متعددة لكن  
حاصلها يرجع الى اصل واحد هو تكميل النفس على وجه يصلح بعائنه وليس  
معاده وذلك ان يعتقد ويستقيم في العمل انتهى **في** الطبي  
والظاهر معنى التكثر ويكون ذكر النظم للتر في معنى الالهة انما زاد  
مهمة ولا يما كثرهما اذ لو اريد التحديد لم يستقيم **وافضلها قوله**  
**لا اله الا الله** اعم افضل لشعب هذه الذكر فوضع القول موضع الذكر  
لاموقع الشهادة لانها من اصله لا من شعبه والتصديق القلب خارج منها  
اجماعا قال القاضي يمكن ان يراد انه افضلها من وجه وهو انه يوجب عصمة  
الدم والماله لانه افضل من كل وجه والا لزم كونه افضل من الصلابة  
والصوم ويجوز ان يقصد الزيادة المطلقة لا على ما اضيف اليه اي  
المشهور من بين ما بالفضل في الاديان قوله **لا اله الا الله** **واذ ناهيا**  
**مقدرا** **اما طائفة** **الاديان** اعلم ان الله ما يؤذي كشوك وغيب وجهر **عن**  
**الطريق** الظاهر ان المراد المسلمون ويحمل العموم وينبغي في خبر تقييد  
الطريق بكونه للمسلمين **والحيا** بالمد شعبة من الالهة اي الحيا الالهة  
وهو المانع من فعل القبيح بسبب الالهة لا النفس في المخلوق في الجلية  
واخره ما ذكره كذا في التاثير في سائر الشعب فان الحيا الفضايلة  
الدينا فقط طائفة الاخيرة فيا ربح عن الاقام وزعم ان الحيا لم يمت الالهة  
ما يعرف فكيف يدعوا الى سائر ما يمتع ما ان هذا المانع ليس بحيا حقيقة  
بل مجرد اعمى واطلاق الحيا عليه محذور وانما الحقيقة التي يمتع على حجب  
القيح قال الرغزبي جعل الحيا من الالهة لانه قد يكون خلقا او انسا

كجميع

كجميع اعماله البر وقد يكون عزيرة لكن استعماله على انوار النسخ يحتاج الى  
الكسباب ونسبه فهو من الالهة ولهذا يكونه ما عشا على اعمال الخير وما نسا  
من المعاصي قال وهذا الحديث نص في اطلاق اسم الالهة على الشرع والاعمال  
وسمعه الكرماني بانه معناه شعب الالهة ان يضم ولفظ اصطلاح لا يمتد  
غير داخل في حقيقة الالهة والتصديق خارج عنه **في** الالهة ان في  
السنة **عن طريق** ورأى منها التزمه ايضا لكن اسقط والحيا الى اخره  
وقيد عنده عبد الله بن سيار ورواه الذهبي في الضعفاء وقال ليس يروي  
ورواه البخاري مختصرا بلفظ الالهة ان يضم ويستول شعبه والحيث شئت  
من الالهة ان قال الكرماني وتخصيص السنين لانه لعله امارا ايد وهو ما  
اجزاه الالهة كاشي عشر واما ما قص وهو ما اخذوه الالهة كاشي عشر  
وهو ما قص اما اجزاه مثله كسنة فان اجزاه النصف والثلث والشد  
ويستأوي الستة والنصف اخر من انواع الثلاثة التام فلما اريد الحيا  
فيه جعلت اجزاءها اعشارا فذكره ليجرد لكثرة قال القاضي في التركيب  
دال على ان الشئ في التفرق والافتقار  
**في** الالهة ان منسوب لاهل الالهة في دعائهم الى الالهة ان في غير كسبر  
كلية ومن انصف بشي وقوي ايمانه به شئيه اليه اشعار انما له حاله  
فيه من غير ان يكون في ذلك فعله غيري ولا تعارض بينه وبين غير  
الالهة ان في اهل الحيا انما المراد الموحود ولا في اهل الالهة ان في كل من هو  
نسبة الى الالهة عموما في النسبة فلا يخفى ان الالهة على ان  
الكلية من الالهة الفوز قال ابو عبد الله كذا في ارض كاشي وتمامة من  
اليمن ولما سميت مكة وما بينهما من ارض الحجاز تمامة فعليه مكة  
يمانية ومنها ظاهر الالهة ان فيقال قاله بشوك ومكة والمدنية تبيت  
وبين اليمن واثار الى ناحية اليمن وهو يريد بها وقيل اراد الاضار وهم  
يمنيون في الاصل وقد نصروا الالهة ان فينسب الالهة **في** **في**  
قال المصنف وهو متواتر في الكتاب عن طريق ما من زيادة والفقه يما  
والحكمة يمانية رواه الزوار  
**في** الالهة ان فيمنع من الفناء الذي هو القتل بعد الايمان  
عدرا فيمنع القتل من التعريف فيمنع الالهة ان فيمنع **في** **في**  
خير يعني ان لا يمتنع من المكارم والحد يمتنع وهو من يما ومن الفناء  
بكعب ابن المشرف وانراة جدي من غيرهما فكان قبل النبي وفي قبايع  
معه صفة يما من سماه في تلك الفتن من بعد رويته في الاسلام واهله  
قال ابو حنيفة الفقه ان فيمنع من الفناء الذي هو القتل فيمنع  
فمنع جوارا او افعيلة ان فيمنع من فعل فتنة خفية وظاهر ان

س  
لغة



ما ائتمرك الا اعد لك رجلا  
يقتلك فعال يهوي

الامانة

١٠  
 من بلاد الكفر الى بلاد الاسلام تكون **بالنفس والمال** مني كمن  
 ذلك فان لم يتمكن النفس فقط ما جربها ان الميسورة يستقطب بالنفس  
**الامانة** قال القويوه الايمان صورة وروح ولكل منهما ضمان  
 لكل صفة حكما فقط صورة الايمان بها المعبر عنها بقوله **الايمان**  
 ثوارا للسان وعيا بالاركان والشرط مغفويا لعلها توثق  
 حجة الماقرار الفصل وبها النية والاخلاص وبها اثبت النية بالحق



والتي يبرهن المومنين والمنافقين في هذا الشرطين كما كان زمانه والاخر مكانه فالقول  
 كما وقات الصلوة وموسم الصوم والحج والى مكانه كما استنبطت القسمة  
 ووجوب اجتناب الصلاة في البيعة المصورة والمواضع المخصصة وخود ذلك  
 وفي الحج جمع احكام الرمان والمكان والصلوة والتصدق والى دورح اليمام  
 انفسهم قسما ليجعل مودة صدق المحاور الصداقة على وجهه على اياما من مجده في  
 نفسه ولا سبب خارجي اذ يكون الموجب له المودة او محنة في القسم الاخر  
 تصديق في نصيب من سبب الحكم على افراد اجناب ارات المحاور الصداقة في اخبار  
 انهم من قضاة العدل والوعيد وهذا استحضار رجات **عبد الحاقون**  
**واسم الخطا** فضم المعجم واما الحاقون فمحدث مشهور في **الاربعين**  
 عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه  
**في قوله تعالى ان من اعطى الله الحكمة فاعطى الله ما يشاء**  
 لا اله الا الله الذي هو تصديق القسمة فائدة له والتصديق  
 بحجده بالحق لا يفي احد في الكمال **من شاء من في السنة** على امير المؤمنين  
 وظاهر ضم المصنف انه لم يره في هذا من المشاهير الذين وصفهم  
 الرموز في العلم النجعة وهو هو فقد خرج الحاكم واليه في القضا  
 المزبور على المذكور  
**في قوله تعالى ان من اعطى الله الحكمة فاعطى الله ما يشاء**  
 الذي ان يترك منها ما هو ودية من القلوب كلها **من شاء من في السنة**  
**على عهد علي** ان اراء طالب الهاشمي في القسم ان الحنفية المدة فقد عاير  
 من الطائفة الشافعية **من شاء** واخرجه عنه الحاكم ايضا قال ومحمد بن علي هذا  
 لا يعلمان ان يكون ابن الحنفية  
**في قوله تعالى ان من اعطى الله الحكمة فاعطى الله ما يشاء**  
 من شاء ذلك ان الناس صنفان معطي فعليه الشكر ومنع وعليه القدر  
 فذا انشكر هذا فقد انشكر الله ان ينصفه واذا صبر هذا فقد انشكر الله ان  
 ينصفه او قال وجه التنصيف ان الامان اسم الجوع والقول والقيل  
 والنتيجة هي ترجع الى شطر من فعل وترك فالفعل العمل والطاعة وهو حقبة  
 الشكر والترك الصبر على المعصية والى ترك فعل المأمور وترك  
 المحذور وان الامان ينبغي ان يركب من وجهين وهما ان يفتقر بعلم حقيقته  
 المأمور والنهي والثواب والعقوبات وما الصبر بغيرها من به وكيف نقسمه  
 عما ينبغي ان يحصل له التصديق بذلك الامان لا يفتقر الى الامان على فعل  
 المأمور وانما انشكر المحذور كما لا يفتقر فصلا الصبر بغيره والشكر بغيره  
 ان الغرض اريد به ما لا يحل ان يفتقر الصبر والشكر بهما  
 شرط الامان فهو غفل عن صفين من اوصاف الرحمن والسبب في الوصول

الى القرب

الى القرب الى الله تعالى الى الامان ركبت يتصور سلوك سبيل الامان دون  
 معرفته ما به الامان ومنه الامان في ذلك قال في موضع وقال في اخره  
 باعتبار النظر الى الامان والتعبير عن الامان **في قوله تعالى ان من اعطى الله الحكمة فاعطى الله ما يشاء**  
 الرقاشي قال النهي وغيره ترك ورأاه القضاة بهذا اللفظ وقد كرر  
 بعض شراحه حسن  
**في قوله تعالى ان من اعطى الله الحكمة فاعطى الله ما يشاء**  
 المتضمن منها **ليس لي ان يوتي** وهذا قوله لما اوتي قتل ابنه سرح يوم  
 الفتح وكان رجلا من ابناء ابي له رآه الله فقتله فجاره ان يقتل  
 وقد اخذ له انما ربه بقاير السيف ينتظر النبي صلى الله عليه وسلم  
 متى يومي اليه فقتلهم عثمان بن عفان فقال النبي صلى الله عليه وسلم  
 لا تقموا ربه هذا وقت يهلك قال انتظروا متى يومي فبكرة **ابن سينا**  
 في الطبقات **عن سفيان بن عيينة** وفيه على ابنه عاتق ضغوه  
 قال ابن سينا كروا وتغنوا الحسن بن بشر عن الحكم بن عبد الملك  
 عن قتادة عن الحسن  
**في قوله تعالى ان من اعطى الله الحكمة فاعطى الله ما يشاء**  
 على الصحيح وبه احتج الشيخ في يوم السبق ففعل العجب  
 واجمعوا عليه ولا حجة لمن استأط القسمة في غير التهمة والظلمة  
 ولو عبد الحيلة على من من الامام على محسنة او مادية كما بينت في  
 قال الشافعي وفيه شاهد للشافعي في تمامته بل انحصار الامانة فيه  
 لان الامانة من قريش يدين بحكم المستد على الجور عليه ولا يعني بتمامته  
 اما ان الخلافة فحسب بل ان الامانة العامة والدين **ابن ابي عمير**  
**وفي قوله تعالى ان من اعطى الله الحكمة فاعطى الله ما يشاء**  
 طريق الحكم فيهم اي اذ لم يلج الناس في واولهم بالخيار واما القسمة  
 وفجرو اولهم الاشرار وروى محمد بن عبد الله بن علي بن ابي عمير  
 في حقه صفة او قال ان العرب كانت تعظم قريشا في الجاهلية بسبب  
 الحرم فلما بعث المصطفى صلى الله عليه وسلم وروى عن ابي عبد الله  
 عاتق العرب من اتباعه وقالوا انتظر ما يصنع قومه فلما قسمة  
 واسلمت قريش بغيرهم وودعوا في من اذنه افرجا واستمرت الخلافة  
 وكلامه فيهم ومات الامراء بعد الامراء ومن الفجار تبعوا الجار ومن  
**وان امرت عبيدكم قريش بن عبد الله بن ابي عمير** واما ان يقطع الجاهل  
 او غيره **في قوله تعالى ان من اعطى الله الحكمة فاعطى الله ما يشاء**  
**في قوله تعالى ان من اعطى الله الحكمة فاعطى الله ما يشاء**  
 ليضرب بالشفيع ومنه من الاسلام ولا طاعة لخالق في معصيته

ابن جرير عن ابيه عنهما

ها

Copyrighted material



الثاني في التفسير ذهب الجمهور الى العمل بقضية هذا الحديث  
 بشرط كون الامام قريشاً وقبيلة طرايف بعضهم فقالوا طرايف  
 وهم الشيعة لا يجوز الامور في قبايل طرايف غلظ بولد العباس  
 وهو قوله ان مسلم الحراسك وراسه وقات طرايف لا يجوز الامور ولد  
 جعفر بن طرايب نفي من حرم وقات اخرى ولد عبد المطلب وقال  
 بعضهم لا يجوز الامور في قبيلة وبعضهم لا يجوز الامور ولد جعفر بن حزم ولا  
 حجة لا خلاف في كون الفرق وقال الخواص وطرايف من المعتزلة لا يجوز كون الامام  
 غير قريش وانما الامام من قريش ما كان من قبيلة قريش ولو اخرجوا بالضرار من  
 عمر وقوله قوليت غير القريش ولو كان قبيلة قريش فانه اعلم من جعفر بن حزم  
 ابن الطيب ولم يخرج على هذا القول بعد ثبت خبر الامام قريش  
 والاعتقاد الاجماع على اعتبار قبل وقوع الخلاف قال ابن حجر قد عرفت القول  
 خبر امر قبل ان يوجد من قام بالخلاف من الخواص على امية كقطر  
 واما انت فثبتتم اكثر من عشرين سنة حتى ابين ان الامام قريش من قبيلة قريش  
 من غير الخواص كما ان الشيعي قريش من قبيلة قريش من غير الخواص بالخلاف  
 من قام في قطر من لا قطار في وقت ما تسمى بالخلاف وليس من قريش كني  
 عباد وغيرهم بالاندلس كعبدة المورود وبه بلاد المغرب كلها وهو لا  
 ضابط للخواص في هذا ولم يقولوا بما قولهم ولا بما ذهبهم بل كانوا  
 من اهل السنة الذين ائتمروا وقالوا بما ضابط كون الامام قريش  
 مذهب كافة العلماء وقد عدها في مسابيل الاجماع ولا اعتداه بقول  
 الخواص وبعض المعتزلة قال ابن حجر وتحتاج من نقل الاجماع التاويل ما جاء  
 عن عمر فقد اخرج احمد بن حنبل بسند رجاله فقات انه قال ان ادركني احسان  
 وابو عبيدة في استخفافه قال ادركني اعلى بعده استخلف معاذ بن جبل  
 وبعاد انما ارجو قريش في حنبل ان يقال لعل الاجماع انما عده بعد عمر  
 ارجو عمر في المناقب **ابن قريش** امير المؤمنين قال في صحيحه وقوله في  
 فقات طرايف منكر وقال ابن حجر رحمه الله حديث حسن لكن يختلف في  
 رفعه ووقفه ورجح المداير طرايف فقات وقوله جمع طرايف من  
 قريش في جن من طرايف من قريش ما اقبلوا قول العلامة لم اجد دهول  
 قال التاج التسمية به الله في الجوع الحديث الامام قريش في  
 الصحيح في لعله اراد ما لعني في الامام في قريش في هذا الامر في قريش  
 ما اقبل في الناس ثبات قال ابن حجر وفيما الناس تبع قريش  
**ابن قريش** في الامام من قريش له والمراد من طرايف قريش ما اقبلوا قول العلامة لم اجد دهول  
 عطف اليك على ما اقبل في قريش وما اقبل في قريش في طرايف قريش  
**الحق** في قريش ما اقبل في قريش في طرايف قريش في طرايف قريش

فانما بشرط كون الامام قريشاً وقبيلة طرايف بعضهم فقالوا طرايف  
 وهم الشيعة لا يجوز الامور في قبايل طرايف غلظ بولد العباس  
 وهو قوله ان مسلم الحراسك وراسه وقات طرايف لا يجوز الامور ولد  
 جعفر بن طرايب نفي من حرم وقات اخرى ولد عبد المطلب وقال  
 بعضهم لا يجوز الامور في قبيلة وبعضهم لا يجوز الامور ولد جعفر بن حزم ولا  
 حجة لا خلاف في كون الفرق وقال الخواص وطرايف من المعتزلة لا يجوز كون الامام  
 غير قريش وانما الامام من قريش ما كان من قبيلة قريش ولو اخرجوا بالضرار من  
 عمر وقوله قوليت غير القريش ولو كان قبيلة قريش فانه اعلم من جعفر بن حزم  
 ابن الطيب ولم يخرج على هذا القول بعد ثبت خبر الامام قريش  
 والاعتقاد الاجماع على اعتبار قبل وقوع الخلاف قال ابن حجر قد عرفت القول  
 خبر امر قبل ان يوجد من قام بالخلاف من الخواص على امية كقطر  
 واما انت فثبتتم اكثر من عشرين سنة حتى ابين ان الامام قريش من قبيلة قريش  
 من غير الخواص كما ان الشيعي قريش من قبيلة قريش من غير الخواص بالخلاف  
 من قام في قطر من لا قطار في وقت ما تسمى بالخلاف وليس من قريش كني  
 عباد وغيرهم بالاندلس كعبدة المورود وبه بلاد المغرب كلها وهو لا  
 ضابط للخواص في هذا ولم يقولوا بما قولهم ولا بما ذهبهم بل كانوا  
 من اهل السنة الذين ائتمروا وقالوا بما ضابط كون الامام قريش  
 مذهب كافة العلماء وقد عدها في مسابيل الاجماع ولا اعتداه بقول  
 الخواص وبعض المعتزلة قال ابن حجر وتحتاج من نقل الاجماع التاويل ما جاء  
 عن عمر فقد اخرج احمد بن حنبل بسند رجاله فقات انه قال ان ادركني احسان  
 وابو عبيدة في استخفافه قال ادركني اعلى بعده استخلف معاذ بن جبل  
 وبعاد انما ارجو قريش في حنبل ان يقال لعل الاجماع انما عده بعد عمر  
 ارجو عمر في المناقب **ابن قريش** امير المؤمنين قال في صحيحه وقوله في  
 فقات طرايف منكر وقال ابن حجر رحمه الله حديث حسن لكن يختلف في  
 رفعه ووقفه ورجح المداير طرايف فقات وقوله جمع طرايف من  
 قريش في جن من طرايف من قريش ما اقبلوا قول العلامة لم اجد دهول  
 قال التاج التسمية به الله في الجوع الحديث الامام قريش في  
 الصحيح في لعله اراد ما لعني في الامام في قريش في هذا الامر في قريش  
 ما اقبل في الناس ثبات قال ابن حجر وفيما الناس تبع قريش  
**ابن قريش** في الامام من قريش له والمراد من طرايف قريش ما اقبلوا قول العلامة لم اجد دهول  
 عطف اليك على ما اقبل في قريش وما اقبل في قريش في طرايف قريش  
**الحق** في قريش ما اقبل في قريش في طرايف قريش في طرايف قريش

لر

**حرف**  
**حرف**



اعلم هذا الباب الاحاديث التي لها حرف اليا الواحدة تحتية **سبح**  
 قال العارفين عز وجل كانت الاسماء الحقة سبب وجود العالم المورثة له كانت  
 السمعة غير سببه امض وهو ابتداء العالم وظهوره فكان يقول لسبح الله  
**الرحمن الرحيم** ظهر العالم واخضفت الثلاثة اسماء الى الحقائق قطعت  
 فاسم من الاسم الجامع الاسما كلها والرحمن صفة عامة فيورجل الدنيا والاخرة  
 لاخر جرح كل شيء من العالم في الدنيا والرحمة في الاخرة تخصه بقبضته السعيا  
 وعلى حرف من يسبح بذلك على طبقات العوالم فاسم الباري والف وممزة  
 والسينين ويا واوله واليمين واوله ويميم مثل الباري وحقيقته العبد  
 في باب التذات فما اشرف هذا الوجود كيف انصهر في عابده ويعود في هذا  
 شرف مطلق لا يقابله صد له ما سوى وجود الحق تعالى وجود العبد عدم  
 محض والتنوير في اسم لا تحقق العبودية في اسم الله عز وجل التنوير اصطفاؤه الحق  
 المبين باضافته التشريف والتبليغ يقال لسبح الله عز وجل التنوير العبد  
 ماضافته الى الميزة الهلي **سبح** **كل كتاب** انه لفظ السمعة وقد اقتنع به  
 كل كتاب من الكتب السماوية المنزلة على الانبياء عليهم الصلاة والسلام  
 ويحتمل ان المراد ان حقها انه تنوير في مفتاح كل كتاب استعانة وتمييزا بها  
 ويعبر على الاول المتبادر بما ورد في حديث ضعيف انها ما عصى به الا ان يقال  
 ان هذا اللفظ متروك الظاهر لضعفه وبما الغنى للفظي وهو انه من سبلان  
 وانه لسبح الله الرحمن الرحيم وفي رواية للارسطي سبدها من اصل السبح الله الرحمن الرحيم  
 ام القوله وهي ام الكتاب وهي السبح المنان والسبحه التي من كل سورة مطلقا  
 قال العارفين عز وجل وسبحه سبحانه من التي في الصلوة في الحق سبحانه وتعالى  
 اذا وهب شيئا لم يرجع فيه ولا يردده الى العدم فلما خرجت رحمة برأيه وهي  
 السمعة حكم التبرك من اهلها فرفع الرحمة عنهم ورفع الملك مما يدرك من  
 يضعها في كل امة من الامم الساسية وقد اخذت رحمتها بايمانها باستيما فقال  
 اعطوا هذه السمعة للمهاجرين التي امنت بسليمان عليه الصلاة والسلام  
 وهي كالزهد ما اياه المرسوخ فلما عرف قد رسلها عليه الصلاة والسلام  
 وامنت به اعطت من الرحمة الماسانية عطا وهو السمعة التي رسلت عن  
 المشركين وصغارهم خلاصة تلك امة ذلك الحرف المقدم في اول السجدة  
 في كل سورة والشفرة التي سمعة فيها ايدت بالانفال تعالى سبحانه  
 من انه ورسوله قال لنا بعض ارباب الاسرار انجيلي ما لكم في التوحيد خط  
 له انفتح سور كتابكم باليا فاجبت ولا انتم فاذ اول النور با وكذا بقية  
 الكتب فافهموا في ذلك قاله الاف لينة بها اصلا التبرك في البر  
 من علم ما اودع في السمعة من الاسرار لم يحسن بالانوار ودي **سبح** انما انزلت  
 اختارت الحيا للزوها قالت الربانية من قرأها لم يدخل النار وهي تسعة

11

5











ورواه الديلمي أيضا بسقط الماء اوله  
**باب في بيان كيف ينبغي في اخلاقه ومعاشه وعباده**  
**الانسان** انما يشبه الناس بعضهم لبعض باقناعهم في دين ودينيا  
 فاذ لك شرا ولا تحبته **الامر** محمد الله تعالى في انما انشأ الله في دين  
 لكونه احدث بدعة عظيمة فشاها اليها ما في الدنيا لكونه احدثت سكران  
 الكبار غير مستعار فيهم بخلاف ما تعارف الناس فيه ككثرة صلاة او صوم  
 وليس على انشأه ولا تحب انشاك غيره له فاشأ المصطفى صلى الله عليه  
 وسلم بالاشارة بالاصنام الى انه عبد هتلك الله ستره فهو في الدنيا فيأقار  
 وعمل في النار ومن ستره الله في هذه الدار لم يفضحه في دار القربى في عدة  
 احبارة قاله القوي حب الرياسة والجاه من امراض القلوب وهو من ضرعي الى النفس  
 ويؤاخذ بها يتلج العلى والعباد فيشرون عن شرا لجد لسلك طريق  
 الاخوة فانهم قروا الفسهم ونطوها وجرها على العبادات فنجرت نفوسهم عن  
 الطمع في المعاصي الظاهرة وطالت الاستراخاة الى اطرار العلم والعمل فوجدت  
 في بعض من مشقة المجاهدة الى لذة القبول عند الخلق ولم تعقد بالاطلاع  
 الخلق فحبت مدح الخلق لهم واكرامهم وتقدحهم في المحافل واصابت النفس  
 في ذلك اعظم اللذات وهو يظن انه حبا له باسنة وعبادته وانما حبا له الشهوة  
 الحفية وقد ثبت الله عند الله تعالى من المنافقين وهو يظن انه عند الله من  
 المقربين فانه الجود الخمول الامر شربه الله ليشترده منه من غير تكلف  
 منه كما انبىا والخلق الراشدين والعلى المحققين والاولياء الصالحين  
**باب في بيان كيف ينبغي في اخلاقه ومعاشه وعباده**  
 واذ كان القاصي باليمن فحول ابنه لبيعة وسبق ضعفه **باب في بيان كيف ينبغي في اخلاقه ومعاشه وعباده**  
 رواه من طريقين وضعفه وذلك لانه في احدى ما كتوم ابن احمد ابن في سدة  
 ورده الذهبي في الضعفاء وقال قال ابو حاتم ركنوا عليه وعطا ابن في مسلم  
 الخراساني في ضعفاء ايضا وقال ضعفه بعضهم وفي الطريق الاخر عبد  
 العزيز ابن حصين وضعفه يحيى النساوي ومن تعرض عن الحافظ الامرائي  
 بضعف الحديث ورواه الطبراني ايضا باللفظ المنور عن ابن مبرزة وقال  
 الحسين بن فيه عبد العزيز بن حصين وهو ضعيف انتهى  
**باب في بيان كيف ينبغي في اخلاقه ومعاشه وعباده**  
 والحق انه في الدنيا فانه في الحقيقة لم يترك شيئا يتم به الا وقد دعي به  
 من ربه الله تعالى في من ربه الله الدارين **باب في بيان كيف ينبغي في اخلاقه ومعاشه وعباده**  
 المعروف بابن ابي عرقيل بن يوشى كنانة وقيل اردف وقيل كذا في قال الحسين  
 بن ابي له رجا له الصحيح غير ابنه لبيعة وفيه ضعف  
**باب في بيان كيف ينبغي في اخلاقه ومعاشه وعباده**  
 في القتل القتل فانه

五

[illegible]











حوزوا بنور بصي الحمر يوم القيمة وهو انور المصنوع لكل بشا الى الجماعة في الظلم وال  
 كان منهم من يمشي في ضوء مصباحه كما يمشي في ظلمة الليل بمكلف زيادة مؤنة  
 الزيت والشمع فلم يثواب ذلك من نور يشبهه كالبحار اذا رأت مؤنة لمعد  
 الشقة فله ثوابها مع ثواب البحر وقيل المناقبة لنور ما لم يكن الا انوار النور  
 يعطى لكل من تفضل ما يشاء من نور من نور المناقبة نظا به جنة الكلمة ثم يقطع  
 نور المناقبة فيقولون ربنا انحر لنا نورا وقال الطيبي يقبضه بيوم القيمة  
 تلجح التي قضت المؤمنين وقوله من ربنا انحر لنا نورا فقبضه الله بالامر انتهى  
 هذه الفرصة وهي المشي اليها في الظلم في الدنيا كما نزع النبيين والصلوة يقين  
 في الاخرى وحسن اولئك زين قادي كلامي في الصلوة في سورة البقرة  
 رضي الله عنه قال الترمذي عريب وقال المحدث رجاله ثقات **في سورة البقرة**  
 رضي الله عنه وسكت عنه وسنده له داود بن سليمان بن عبد الله بن ثابت البجلي  
 به قال ابن ابي عمير لم يتابع داود عليه وهو عن ثابت قال في المثل انظر المعين لا يتابع  
 على حديثه ثم ساق له هذا الخبر وقال لا يعرف الا بداره في اللسان عنه وفي  
 هذا الخبر احاديث متقاربة في الضعف واللين **في سورة البقرة**  
 وقال صحيح على شرطهما ولم يخرجاه انتهى وقال ابن الجوزي حديث لا يشب انتهى  
 وعنده انه في الاحاديث المتواترة

فجعل بعضهم العباد يسكنون الطهارة والدين في البيضة لا يضرهم قال عياض هذه  
رواية الخليل بن اهل اللغة نقتض الموحدة وتكسر الطاء على **ركبت من رك الخنة**  
وفي رواية على **ركبت من رك الخنة** قال الدليل في الترتيب الروضة على المكان المرتفع  
خاصته وتصل الى الدوحة **البراري** في نسخة **عن عياض** رضى الله تعالى عنها  
قال الهندي قيده زاولم يسلم

لعلنا نعلم ان السبعة بالضم مفتوح بالرفع معقول بعد والرفع عطفا  
على غير يعشت وقول ان السبعة بالرفع فمضد المعنى اذ كما يقال يعشت السبعة  
اعترضوا **فان** الاصبعين المسماة والوسطى وقال عياض هو ثمانية اتصال  
زمنه زمنيها وان لم يترسبها شي وكل انه ليس بينهما اصبع اخرى ويحتمل انه  
تمثيل لقرب ما بينهما من كدّة لقرب السابعة والوسطى وقال القاضي عياض  
ان السبعة تقدم لعشت على قيام السابعة كنسبة فصل الاصبعين عن اخرى  
وفيها شعرا بان ثلثي عيشه وبينهما كما يتخلل اصبع بين هاتين الا اصبعين  
ومحصله انه كفاية عن قربها وبه حال التدرج اقرب السابعة لثبته  
قال القوطي اضافة بين هذا وبين قوله ما المستوعب اعلم ما علم من السائل  
لان مراده هنا انه ليس بينه وبين السابعة بين كل ليس بين السابعة والوسطى  
اصبع وانما لم يبين علمه وقها بقية كمرضاة ثمانية قربها وان اشترط  
متابعة وقال الكرماني ما عارضه بين هذا وبين ان الله عند علم السابعة

أحمدى

الحمد لله

لا أعلم قربة إلا يستلزم على محب وتمامها محبة على الله عز وجل  
المصنف وهذا ما تواتر

[illegible][illegible]

على الفنى العزير واستماله على ما في الكتب السماوية وجعله لما فيه  
من العلوم المستنيرة

وعلى تقدير أن فيه خمسة . فليأمر بالزينة ما لم يوصف .  
 ونسب ما له . أما الفرع في قلبه . أما قال أن جوارس المراء .  
 بالخصوصية . فمجرد حصول الرقب . هو ما يشاع عنه من الظفر بالعدد .  
 وبما أناس . ثبت بما خرج من الرقب . قال الرقب . وغيره . أراد ما يقع

3























واد احد و ابو يعقوب الطبراني يصح الرجل موينا ويمسي كافرا ويمسي موينا ايصح  
 كافرا يبيع قوم دينهم معرض من الله يباييسه الله في حال الحسن فوائده لفتة  
 رايانهم صورا ولا تقوى واجساما ولا اخلافا فراسنا روياب طبع يبعدون  
 بدوهم من روياب بدوهم يبيع احدهم دينه بفقر العار **عن** **ع** اسامة  
 في الباب السعيا في شيا من روياب

[illegible]

**بين لقائمة** القائمة بغيره **والعامة** غير العالم **سبعون** درجة يعني إلى العالم  
فوقه سبعين منزلة في الجنة وفي رواية الأمامية ما في في الترغيب مائة درجة  
وكان ذلك أمكنا لأنه أراد بالسبعين الكثير التخميد أو أنه ذلك مختلف  
بما حكي في الشواهد العظمى والاعمال **فروا** في **برق** رضي الله تعالى عنه ورواه  
عنه أيضا أبو يعقوب قال الحافظ العمري في سننه ضعيف في طريقه  
**في كل ربع من عتبة** الظاهر المراد في كل ربعين تشبه أي في الماحث  
في النفل أو تشبه في كل ربعين والوجه في قوله بالنسبة إليه **في كل**  
**عاشم** أمي من رضى الله عنه

كلمة جامعة ليله ام تقاسله ليعر المقاسله لوجوه المذبح كما قاله  
 الخليل **فصل في** محاميه اهل الجبال في نفسه شرفا وفضلا على غيره  
**وتحريم** الجبل لا الضم والكسر الكثير والحب يقال اختال فوختال  
 وفيه حذو وتحليل اهل كبر **وسى** اهل الجبل **فصل في** اهل الكبريا  
 والعالى ليس الا الله الواحد القهار **فصل في** اهل الجبروت  
 فعلوت من الجبر القهر فان اختشى من السموات وجبر الخلق على هواه فيه  
 فصار له العادة **فصل في** جبروته فمن حالضوا قهره يقتلوا  
 غيره **وسى الجبار** **فصل في** المدح له الجبروت الاعظم وقد صغرت الدنيا  
 فيها من الخلق والخلق في حب جبروته **فصل في** اهل الجبروت  
 مستغفرون شون هذا الخطا **فصل في** اهل الجبروت على السموات  
 ولا شتمه بالدم والدم او كما يعنيه عما خلق لاجله من العباد  
**وسى المقار** **فصل في** اهل الجبروت **فصل في** اهل الجبروت  
 وسى الجبروت **فصل في** اهل الجبروت **فصل في** اهل الجبروت  
 وتعد حتى لا يذم فيه ونقطه كالبون فيد رخصا رايانه محروبا  
 والعتوا التحرو والقتل والطغيان تحارزه **فصل في** اهل الجبروت

42

[illegible][illegible]

المعتمد



ابن زيد ثقة مشهور بالقدر

**بسم الله الرحمن الرحيم** فيكون من القول فيقول  
ما ذكره في كتابه **الغرائب** انه قال ما كان  
ما تحت الشجرة مما فوق العانة بعد النجاسة  
كشفه وقد لحقه الشرم بالعودة وجعله كحرمها  
الحمام لكن ما زال من العورة وازال الحرام  
عن **ابن عباس** رضي الله تعالى عنهما وفيه صالح  
قال في الميزان قال الله ارقطني بتركك كذا  
عنه وقال في حديثه بسم الله في هذا الحديث  
انقضاء المصنف قال في حديثه بسم الله في هذا الحديث  
صواب انتهى

**بسم الله الرحمن الرحيم** فيكون من القول فيقول  
بسم الله الرحمن الرحيم فيكون من القول فيقول  
المرفوع ثم قال في كتابه **الغرائب** انه قال ما كان  
في رواية بحريه المصنف ما سيرا لها مثل احد ذهبا وانما دخلت  
الحمام قال في الميزان ان امرأة اطاعت رجلا فحفظت لرجلها ثوبا  
بكل ما كانت والمصنف في كتابه **الغرائب** انه قال ما كان  
ان حثا من عطاء **ابن عباس** رضي الله تعالى عنهما وفيه صالح  
الضعفاء وقال في حديثه بسم الله في هذا الحديث  
وابو حنيفة مروي عن **ابن عباس** رضي الله تعالى عنهما وفيه صالح  
والله ارقطني بتركك كذا وفي الحديث بسم الله في هذا الحديث  
وقال في كتابه **الغرائب** انه قال ما كان في هذا الحديث  
الحديث انتهى

**بسم الله الرحمن الرحيم** فيكون من القول فيقول  
انما علم ذلك قال في كتابه **الغرائب** انه قال ما كان  
صريحان في حديثه **ابن عباس** رضي الله تعالى عنهما وفيه صالح  
والفرد **ابن عباس** رضي الله تعالى عنهما وفيه صالح  
ابن عباس رضي الله تعالى عنهما وفيه صالح  
الجاري لم يتابع عليه رباح وذكره في الحديث بسم الله في هذا الحديث  
**بسم الله الرحمن الرحيم** فيكون من القول فيقول  
شونه مذموم **ابن عباس** رضي الله تعالى عنهما وفيه صالح  
انه اذا لم يحصل له عتق لم يمتنع منه المساكين ان يكون مذموم  
وهو طاهر والاجابة اليه حينئذ واجبة **ابن عباس** رضي الله تعالى عنهما وفيه صالح

ابن زيد ثقة مشهور بالقدر

رضي الله تعالى عنه

**بسم الله الرحمن الرحيم** فيكون من القول فيقول  
فانه الضميمة من شعائر الاسلام فاذا اجمع اهل الجلالة عن تركها  
بالدين **ابن عباس** رضي الله تعالى عنهما وفيه صالح  
رجاله رجالا صالحين غير اهل الجلالة

**بسم الله الرحمن الرحيم** فيكون من القول فيقول  
وبسم الله الرحمن الرحيم فيكون من القول فيقول  
افسوها وانكروها واذا ارادوا احسنها كقولها واستروها ومن ثم استعاد  
المصنف صلى الله عليه وسلم من هذا حاله كما تقدم في حديثه فيظهر ان القيل  
ولما تفاقوا بالعلم بحالهم بخلافه **ابن عباس** رضي الله تعالى عنهما وفيه صالح  
العطار وورده الذهب في الضميمة وقال في حديثه بسم الله في هذا الحديث  
قال في حديثه بسم الله في هذا الحديث ثم ساق في حديثه بسم الله في هذا الحديث  
**بسم الله الرحمن الرحيم** فيكون من القول فيقول  
والنماية والقاموس وغيرها مروي عن كسب المفيدة وقيل بتقديم السراء  
على الزا من المزمع لشارة بخلافه او عن الزا في قوله قال في حديثه  
الزماة النقي الحسن **ابن عباس** رضي الله تعالى عنهما وفيه صالح  
بالمبطل لعدم صحة حديثه **ابن عباس** رضي الله تعالى عنهما وفيه صالح  
عنه ورواه عنه ايضا الذهبي

**بسم الله الرحمن الرحيم** فيكون من القول فيقول  
ازاد النبي عن النكتة كلامه بسم الله في هذا الحديث  
باسناده اليه يعرف بقوله **ابن عباس** رضي الله تعالى عنهما وفيه صالح  
زعموا مطية يقطع به اذ في كتابه **الغرائب** انه قال ما كان  
المقصود من اثبات شي في المشبه كما انه يتوصل الى موضع بواسطة المطية  
واكثر ما ورد في القرآن في موضع من الدم وانما هو الاستدلال به والفعل  
لا يستدل اليه لانه المراد منه وهو اللقطة وله المعنى في الخطا واصيل  
هذا اذا الرجل اذا اراد الطفر حاجته والشفر ليدرك مطية وسافر  
فشيء المصنف صلى الله عليه وسلم ما يقدم الرجل امام كلامه ويتوكل  
به حاجته في قوله زعموا المطية وانما يقال زعموا في حديثه لانه  
ولا ثبت قدم المصنف صلى الله عليه وسلم من الحديث ما هذا سبيله وامر بالترك  
فيما يحكي والثبت فيه بمرور به حتى يجده معروا **ابن عباس** رضي الله تعالى عنهما وفيه صالح  
المردب **ابن عباس** رضي الله تعالى عنهما وفيه صالح  
ارسله وقد قال في حديثه بسم الله في هذا الحديث منقطع لانه من رواية  
عبد الله بن زيد الجرمي عن جده ثقة وهو لم يسمع منه























الشيخ من غير سماع ولا حجاج من البرجاء امة رقة القلب والقروح من  
الشيخان ولما كانا النبي صلى الله عليه وسلم عند موت امه ابراهيم بغير  
حوت وقال تسمع العيون ويجرد القلب ولا نقول له ما يرضى الرب وسن  
لامته الحرة والوصاع ولا استرجع **ابن مسعود** في الطقات **عن** **ابن مسعود** في  
**ابن مسعود** ما روى **ابن مسعود** دفع المعجزة والجيم المدة في **ابن مسعود**  
**ابن مسعود** ما روى **ابن مسعود** قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تخافوا ولا تحزنوا  
وتكونوا سيارا لله تعالى يلو اعده ما لم يسمع الجبل ليحتمل شكر ويملوه  
بما يكره ليمنح صابره فيعطي الجدة في سلامتها ما سكت فاد انما تعرف  
ما عنده من هذه النطق فيعترض للخطر والظفر وهذا قال المصطفى لعادانت  
في سلامتها ما سكت فاد انما تعرف ما عنده من هذه النطق فيعترض للخطر  
او الظفر وهذا قال المصطفى صلى الله عليه وسلم لعادانت في سلامتها  
ما سكت فاد انما تعرف ما عنده من هذه النطق فيعترض للخطر  
النطق بغير ثبوت خوف ولا حرج فيقولون قد علموا ان الله تعالى قد علموا  
وما من شيء احسن من ان الله تعالى قد علموا ان الله تعالى قد علموا  
ليلا تسمع عليه فثبت في ذلك **ابن مسعود** في كتاب **ابن مسعود**  
**ابن مسعود** عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث  
**ابن مسعود** عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث  
نقروا الوجع من ابن مسعود في امانة المصاحف اى وهو ضعيف ورواه النفا من  
ابن مسعود قال في حديثه

ابن مسعود

ابن مسعود قال في حديثه الكوفة في رجة عليه في هذه فخصرت حبرية اخرى قام ابن مسعود  
فارج عليه في الفاتحة فقال الكسائي  
احفظ لسانك لا تقول قبيلا **ابن مسعود** في حديثه  
**ابن مسعود** في حديثه الشهاب **ابن مسعود** في حديثه الشهاب  
**ابن مسعود** في حديثه الشهاب **ابن مسعود** في حديثه الشهاب  
انهم لم يردوا لاجل انهم لم يردوا لاجل انهم لم يردوا لاجل انهم لم يردوا  
حدث ابن مسعود ورواه ابن مسعود في حديثه  
**ابن مسعود** في حديثه الشهاب **ابن مسعود** في حديثه الشهاب  
وعليه انشدوا  
لا تظن بما كرهت فرما **ابن مسعود** في حديثه الشهاب  
**ابن مسعود** في حديثه الشهاب **ابن مسعود** في حديثه الشهاب  
حلام المصنف ان الخطيب خرج وسكت عليه وليس له ذلك فانه اراده  
في ترجمة نضر المذکور ونقل عن حماد الكلاب خبيث انتهى وفيه عامهم  
ابن مسعود قال في الحديث **ابن مسعود** في حديثه الشهاب  
حكم ابن مسعود في حديثه الشهاب  
**ابن مسعود** في حديثه الشهاب **ابن مسعود** في حديثه الشهاب  
معنى قوله تعالى يا عبادي الذين امنوا ان ارض واسعة فابياي فاعبدوا  
وظاهره انه لا فضل للزوم الوطن والاقامة به على الاقامة بغيره كقول  
نزلنا القرآن على ما اذا كان التروح عند اسلم للذين واعون على العباد  
ولما اشاروا الوطن او فيقال لا ولي للمريد الا الله لا يرضاه  
من الشكر استفادة علم مما اسلم له حاله في وطنه ولا في طيبات موضعا  
اقرب الى الخول واسلم للذين والفرع للقلب والبسر للعبادة فهو افضل  
انتهى رحمه الله في الكشف فقال معنى الله اذ لم يستعمل له العبادة  
في بلد هو فيه ولم يمش امره فيه كما يجب فلم يجر له اخره راسه  
فيه اسلم قلبا واسلم دينا والعبادة واحسن خشوعا قال وقد جربنا  
فلم نجد اعول عدل من مكة **ابن مسعود** في حديثه الشهاب  
ما ادرى اهل الدلالة اسكن قبال له خراسان قال مذهب فخره وارا  
فاسدة قبالا لشماس قال بشار اليك بالاصابع قبال العراق قال  
سليد الجبارة قيل فمكة قال نديب الكبد والبدل **ابن مسعود** في حديثه الشهاب  
مولي الربيع **ابن مسعود** في حديثه الشهاب  
وسنده ضعيف وقال تلوذ الهوى في جماعتهم اعرف من ولعهم  
المخاوي وعقبه ورواه الله ارقط في غرر النسخة رضي الله تعالى عنها  
وفيها ابن مسعود ابن مسعود له من كبر رقة ضعفه

في



































الصِّغَاتِ الْمَطْلُوبَةِ أَهْلُ النَّطَانَةِ وَمَعْرِفَةُ مَصَالِحِ الْمَنْزِلِ مِنْ فُرُوعِ الْقَلْبِ وَرَقَّةُ  
الْقَلْبِ وَطَبِيبُ الْكَلَامِ وَطَافِقَةُ الزَّوْجِ وَخِدْمَتُهُ مِنْ فُرُوعِ الْقَفْصَةِ وَالسَّمَاةِ  
وَالْبَرِّ وَخَفَاةُ الْفُتُوحِ وَعَدَمُ الْخُرُوجِ كَسَلُ الْيَوْمِيَّةِ أَوْ تَعَبُهُ أَوْ حِمَامُ مِنْ فُرُوعِ  
الْحَيَاةِ وَعَدَمُ الدَّخُولِ لِيَبْنِي أَنْ يَرَى الْقِيَامَ الْهَيْبَةَ فِي لَفْسِهَا بِأَطْمَاسِ  
الْقَضَائِلِ وَسِتْرِ الْعُيُوبِ وَالْإِنْسَانِ فَإِنَّ أَطْلَاعَهُمَا عَلَيْهِمَا يُوْجِبُ  
لِلْمُتَحَقِّقِ وَكَثْرَةَ الْمُنَاسَاطِ يُوْجِبُ الْحَرَاةَ وَالْإِمَارَةَ فِي الطَّاعَةِ  
**عَدُوٌّ أَوْ قَدِيرٌ** فِي التَّارِيخِ **عَرَفَا يَشْتَبَهُ** رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ أَمْرُ الْجَوْرِ  
حَدِيثٌ لَا يَصِحُّ فِيهِ عَيْتِي بَرُّهُمُ قَالَ بَرُّ جِبَالٍ مُنْكَرُ الْحَدِيثِ أَلَمْ يَجْعَلْ بَرَايَتَهُ  
وَقَالَ الْخَطِيبُ حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَقَالَ طَرِيقُهُ وَاهِمَةٌ أَلَمْ يَزَلْ يَقَالُ السَّخَاوَةُ  
سُنْدٌ ضَعِيفٌ وَرَوَى تَرْغَمِي عَنْ بَرِّ فُرُوعِهَا تَحْيِيرُ وَالنَّطَانُكُمْ وَعَلَيْكُمْ  
بِذَوَاتِ الْمَلَأُوا رَأْسَكُمْ فَانْجِبْ وَهُوَ ضَعِيفٌ

**تجربوا الخطية** فان الولد يفرغ الى ابيه وامه وطبا عا قتل ويدخل فيها  
 اختيار الرضا في اعلمها واهلها وخلقبها **واختبروا الله السوان**  
 اي اللول الاسود كالزنج **فانه لولد مسوده** اي قبيح وهو من احد اده  
 بقاد بل لاء الحسنا التي اشتهر بها **هل** عن اجد ابن اسحق عن اجد بن مضر  
 ابن الفخار عن عبد العظيم بن ابراهيم السلمي عن عبد الكريم بن يحيى عن ابي عبيد  
 عن مريد بن سعد عن ابي زياد **عن النبي** انك رضى الله تعالى عنه يقول اني اخذ  
 ابو نعيم غريب حديث زياد والارزاق لم يكتب الامن هذا الوجه انتهى  
 وقال ابن الجوزي في العلل فيه مجاهيل او نقل ابن ابي حاتم عن عدله عن ابيه  
 تضعيف الحديث من جميع طرق

فصل في المنفعة القويمة <sup>لجميع طوائف</sup> الدال على المنفعة

**تد او واعاد الله** وضميرها يعودية اي انما بان التداعي يخرجهم  
 عن التوكل الذي هو من شرط ما يقتضي تدواؤا يقتضيه وان الشفاعة على  
 التداعي بل تكون واعاد الله متوكلين عليه **فان الله لم يضع داء الا وضع**  
**له دوا** وهو سبحانه وتعالى لو شام دواءه اخلقه لو شام مخلوقه  
 دواءه اخلقه لو شام ما دار في استغماله لكنه اذا دار من تداعي  
 فعلية انه يقتضيه حقا ولو من يقين بان الدوا لا يحدث شفعا ولا يولده  
 كما ان الدوا لا يحدث شفعا ولا يولده لكن المادى سبحانه وتعالى يخلق  
 الموجودات واحدا عقب اخر على ترتيب نواعه فمحكمة **غيره واحد**  
**الهيوم** اما الكبر جعله انفسه يابا لان الموت يقضيه كانه اذ كره  
 البقيع وادى كابر الصبر وجعله اول من القول باننا استثنى منقطع  
 وقال العكرى يجوز ان غيره من النص على الاستثناء او اما هيوم  
 يجوز رفعه بقية وهو الجزى البدل من المحرور في غير النص على

اضمار

أصهارا عنى قال ابن القيم وقد تدارى وأسر بالقدوى لكن لم يكن هو وأصحابه  
يستعملون الخلد ودية المركبة بل المفردة وزعموا صافوا إلى المفردة ما يعاوض  
أو يكسر سورته وهذا غالب طبع الأمم على اختلاف أجناسهم وألماغهم بالركن  
الروم واليونان رجا في بعض الروايات علامة إلى الخلد الشفاعة توقف على  
أحكام تبادله الله تعالى ذلك الداء وقد جعل الله بعد محارضة في الكيفية  
أو الحمية فلا يخفى بل قد يحدث ما أخرت **سنة** تقول ابن عبد الجليل عن  
المام أحمد بن حنبل في الرجوع إلى قول أبي طيبة في من خصه بما إذا لم يتعلم  
بالدين كما شاربه في النظر في رضا أو الصلاة فأعد لهم ما فيه من كل صم  
في الطب **سنة** في الطب من حديث زياد بن علقمة عن **سنة** في الطب  
مما ذكره في قوله رضي الله تعالى عنه قال النبي رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وأصحابه عنه كما لا يخفى وبهم الطبري في قوله قال النبي صلى الله عليه وسلم  
وقال كماله في **سنة** في الطب من حديث زياد بن علقمة

هذا واسم **الكتاب** ومسمى مرض جوارق في العظام المستطيل الاضلاع  
 والمراد هنا ان يعرض من لواحي الجنب على ربع غليظ مودى **بالقسط**  
**الحجر** وهو القود الهندى **والزيت** المستعمل فيه وقاعا ويخلط به ويك  
 به محله او يعلق فيه نافع له محلل لما فيه من قوا الاعضا الباطنة تنفع للشد  
 وغيره **لكن تيسير** قال الحرازى على المريض والطبيب ان يعلم ان الله  
 تعالى انزل الدواء والداوانا المرض ليس بالتحليل وان كان نفعه وآه الشفا  
 ليس له واذا كان المرض فيه وانما المرض بتأديب الله سبحانه وتعالى  
 والبرور حتمه حتى يكون كما فرأى الله مومنا بالله واكالمخبر ان قال بطرياق  
 كما اوضح به الحكمة في الاشياء لم يشهد مجربا صار ما علم منها اجاب من جاهل  
**حورث** في الطب **عن زيد بن ارقم** رضى الله تعالى عنه وقال كصحيح زافر الذهب  
**تد او انا** **ابن المقر** المعروف **فاخر الجواهر** او **ابن الجعل** **الله** **فيما** **شفا**  
**فانما** **كل شجر** **اداد** **كالذي** **قبله** **انه** **الدواء** **لا يشافى** **التوكل** **في** **المرحلة**  
**ان موسى عليه الصلاة والسلام** **فعرف** **بعض** **بنو اسرائيل** **عليه** **فقالوا** **له** **و**  
**بلك** **انما** **نقل** **الاحتى** **يعافى** **بالاد** **وانطالت** **عنته** **فاوحى** **الله** **اليه** **اردت**  
**ان** **تعمل** **حكمة** **في** **خلف** **يتوكل** **كذلك** **على** **ايراثك** **حتى** **يشهد** **اول** **بما** **كروا** **لك**  
**من** **ازع** **العقابر** **لما** **قام** **غير** **ط** **عن** **سود** **رضي** **الله** **تعالى** **عنه** **قال**  
**السمج** **وهذا** **الحديث** **طريقا** **للعاط** **فمن** **تغذ** **في** **الباب** **ابو** **يوسف** **واسامة**  
**وجابر** **وغيرهم** **رضوا** **الله** **عليهم**

فما اكلوا من ثمره حتى جاءهم الله بالآفة العظمى والظهور جمع غمر واغشى القطعية  
ومنذ قيل الخول الشدة يد غمرا اندب على السرور وحيات فأتاكم ان  
داويتموها بذلك يكشف الله تعالى الضر كبر نصير كسر على عدو كسر ظاهري صميم



















۱۹

والله اعلم  
فقال ان يسألوا  
فقال ان يسألوا

[illegible]

باب ہفتم

باسمى انما طلب التسمية بالنسبة عليهم الصلاة والسلام لانهم سادته في ادم  
واخلاقهم اشرف والخلق وانما هو اشرف الاعمال واحدا ومن اشرف الاسماء  
فالتسمية بها اشرف للتسمية ولو لم يكن فيه من المصلحة الا ان الاسم يذكر بها  
ويقتضى التعلق بمضاهي كلفه في سعة مع تافيه من حفظ اسمها بالنسبة  
عليهم الصلاة والسلام وذكرها في الانسنة ولا يكره التسمية باسمها  
بالنسبة مع المحافظة على الادب قال ابن القيم وهو العرواب وكان له قبل  
عمر رضي الله تعالى عنه كراهية فخرج من كراهية وكان له طليحة عشرة اولاد  
كل منهم اسم باسم من الزبير عشرة كل منهم تسمى باسم شهيد فقال طليحة  
انا اسمهم باسم الانبياء وانت باسم الشهداء فقال انا طلع في كونهم  
سيدا وانت من انهم في كونهم انبياء **واعلم ان الله تعالى محمد الله**  
**الرحمن** لعل التعلق بالله بين العبد وبين الرب انما هو العمود المحفظة للثبات  
الذي بين الله وعبد بالرحمة المحفظة في رحمة مكان وجوده والغاية التي  
ارجوها اجلها ان يتأله بحبه وخوفها ورجا واجلا ونظما ولما غلبت  
رحمته عليه وكانت الرحمة احب اليه من العصب كان عبد الرحمن احب  
اليه من عبد القهار **واحد قيا حارث ومحمد** انه لا ينكس سميما عار حقيقة  
مقامهما **واقبح ما حرب ومرة** لما في حرب من الشناعة وفي مرة من المصراة  
وقسرية بما اشبهه حنطلة وحزنه ونحو ذلك **فقد ذكر في** **ومحمد**  
**الحديث** نعم الجيم وفتح المعجمة واخره يميم نسبة الى قبيلة جشم بن الخزرج  
من الانصار ومكان في ترك الشام قال ابن القيم فيه عقيل بن سبيب قالوا  
فيه عقيلة النهر في  
**تسمون اولادكم محمد بن طه** وفي رواية لعبد بن حميد تسمون  
به لعل تلعنونه وهذا استفهام انكاره محمد بن الحنفية قال القاضي انكر  
اللعن اجلا لاسمه كما منع ضرب الوجه نظما لمؤنة ادم عليه الصلاة  
واسلام النبي وشدة طليحة فاخذوا من الحديث منع التسمية به وايدوه  
بان عمر رضي الله عنه كتب الى الكوفة لا تسموا احدا باسمي وبما روي جماعة  
بتغيير اسم الانبياء محمد او مرد منع دلالة الحديث على ذلك اذ مقتضاها  
الذي عن ابن عباس محمد اعز التسمية به وقد مررت النصوص الدالة على  
الاذنه فيه بل ياتي اخبار يدل على الترغيب بقوله ما من احدكم ان يكون  
في بيته محمد واحد وقوله ما احقم قوم في مشورة فيهم من احد محمل  
الحديث وما نكتاة عمر رضي الله تعالى عنه كانت لكونه سم رجلا يقول  
لان اخيه محمد بن زيد فعل الله بك يا محمد ومنع فقال لا والله رسول الله  
عليه اسم عليه وسلم يستب في الله لا يدعي محمد ابدا وكتب بذلك وامر به  
لذكر له جماعة سميهم المصطفى صلى الله عليه وسلم بذلك قال







تعاهدوا الشرائع امة او موعلي تكراره لئلا تنسوه قال القاضي عليه  
السلام ربه محققه وتجديد العبدية والمراد به والمراد منه  
الامر بالمواظبة على تلاوته والامانة على تكراره ورسمه **فوالله**  
**نفسه** امة بقدرته وتصرفه **واشد** نفسيه بمقتضى فوقه  
وفارضه بمقتضى احاسن تخالفا وذهابا وتقلبا وخر وحاسن **واو**  
**الرجال** يعني حلقته وخصمهم منهم الذين يحفظونه عالما بالامر كذلك

[illegible]











الشافعي كنت اصفح الورق بغير يدى مالك برفق لا يسمع وقعها وقال الربيع قال الله  
ما حثرت ان اشرى الماء والشافعي يظن **سنة من سنة** رضى الله عنه قال الهيثمي  
وفيه عماد كثير وهو متروك الحديث  
**تصحيح الفرائض** قال **ابن علقمة** **سنة** ما تعلموه **سنة** ما تعلموه **سنة** ما تعلموه  
مقتضى الله ان تقولوا املا ففعلوا قال العلامة بقصود الحديث ان العباد العلم  
من المطلوب من العباد النافع عند قيامهم بالشهاد وبما خلف العمل عن العلم كان حجة  
على صاحبه وخبرنا ورواه يوم القيامة **سنة** في كتاب اقتضا العلم العمل **سنة** في كتاب  
البرهان **سنة** في التاريخ **سنة** في الدرر ارض الله عند قال الحافظ العرفي سنة  
ضعيف قال ورواه الدارمي وهو في عاده بسنة صحيح  
**تصحيح الفرائض** قال **ابن علقمة** **سنة** فوالله لو جرحوا **سنة** ما تعلموه **سنة** ما تعلموه  
لان العلم كاشف عن القلب كالتقوى فاذ كان الشجرة من ثمرها فلا فائدة لها وان  
كانت حسنة النظر فيعلم بطالب العلم من العلم ما لا يعلم به ليس ثمرة طوبى  
غالباً حتى يترك له ربه من العلم قبل العمل فيجعله عليه الموت وهو في السبب  
قال ورواه المقصود وقد جعل المصطفى صلى الله عليه وسلم العلم ما يعلم من  
الأمور التي يغبط صاحبها عليها والمرتبة التي يرمى المراد حصولها قالوا وحى الله  
الى بعض الأنبياء عليهم الصلاة والسلام قال لا يزال يتقربون لغير الله ويتعلمون لغير  
العمل ويطلبون الدنيا بما فيها الآخرة ويلبسونه مسوك الكاش وقلوبهم كقلوب  
الضباب السائمة احل من العمل وقلوبهم امس من القدر اياهم تخادعون ويستبشرون  
بالحسنات وهم في الله الحليم خيرا  
**ابن علقمة** **سنة** ما تعلموه **سنة** ما تعلموه  
سنة ورواه ابن علقمة **سنة** ما تعلموه **سنة** ما تعلموه رضى الله عنه  
**تصحيح الفرائض** قال **ابن علقمة** **سنة** ما تعلموه **سنة** ما تعلموه  
بعضنا توسع في الكلام او اعتار احوال الحياة والموت اذ في الفرائض معظم  
الحكام المتعلقة بالموت والمراد انه نصف العلم ما فيه من كثرة الفروض والقلة  
والعلاقات ولا يعارضها في بعض الروايات من قوله فانهم وبكم لا ينز  
للتعريف والجزاء من النصف وهذا قدما يمكن ان يافيد الخبر في العلم  
فلاشك ان حكمة وسنة قديمة وفريضة عمدة لا يمكن ان يجعلها لا تباين انما  
فلاشك في جواز ان تكون الفريضة العادة نصف العلم والمقامات النصف  
الخبر **سنة** في كتاب الكافي قال علي بن ابي حمزة ما تعلموه من العلم ما لا تعلمون  
تعليمه مرة واحدة وقد سقط الوجوب من المذهب المراد تعليمه بحيث لا ينسى  
فانه اخبرنا به ما ينسى وليس المراد الخبر عنه بذلك بل انه يسرع اليه الشيطان  
دوماً غيره لكثرة تشابهه فيكون قد علم على تكرار تعليمه ومداومته ارسنه  
وكما يقولون تعلموا الفرائض وكررها فانها تنسى ومصلحة اتم موجود فانها  
اسرع العلوم تنسيتها واحوجها الى المذاكرة والراضة فيجب عمل المتسايل

وقال

وقال الماوردي انما حث على علم الفرائض انهم كانوا قريبي من العلم بغير هذا التواتر  
ولما يعطى بتشافه من علمهم اعرف من عباداتهم وفرضهم لا تتم فيودى الى الفرائض  
**سنة** ما تعلموه **سنة** ما تعلموه **سنة** ما تعلموه  
تسبب قال بعضهم قد كان المصطفى صلى الله عليه وسلم يعلمهم علمه وعلمهم  
العلم ما ينسى واقر ما ينسى وحيث ان الصادق واجبت الوقوع ووجب الوقوع لا ينسى  
تعليمه وكما غيره فكيف او قد وقع العلم على تعليمه ولا ينسى  
بان تعلم العلم من حيث هو فحاشا في الماوردي انما انشراح عيب عما ذكرناه حيث  
على تعليمه وانما من رضى وجوده واستتمار الفرصة في تعليمه تصل الفرائض  
فيكون تعليمه جزء وذلك يدل على عظم شأنه في توجيه رجوها قبل ان لا  
تجوز الى العلم ما اقره الامكان والفوز بهذا الثواب العظيم قبل ان يفت  
لا ينفات **سنة** في الفرائض **سنة** ما تعلموه **سنة** ما تعلموه  
فيه حفص بن عمر بن العطاء واه بكرة وقال بن حجر مداره على حفص **سنة** ما تعلموه  
وهو متروك قال **ابن علقمة** **سنة** ما تعلموه **سنة** ما تعلموه  
**تصحيح الفرائض** قال **ابن علقمة** **سنة** ما تعلموه **سنة** ما تعلموه  
كقوله تعالى انما انا بشر مثلكم ان كنتم امرا متسلطون عليه لكونه مقبوضا  
انما لا يعيش ابد او تامل وان العلم سيقبض من الموت اصله ثم تقر في طهر  
الفريضة يختلف في فريضة فلا يجله ان يفيض ليهما قال التوريشي ذهب  
بعضهم الى المراد بالفرائض هنا علم الموارث وكذا لا يلزمه والظاهر ان المراد  
ما افترضه الله على عباده وتثبت ان اذا الشبان الصادقة من المشقة  
على الامور والاهم الى الله على ذلك كانه قال تحلو الكتاب والسنة في مقبوض  
انما تقبض ارا به موته ومنه من القسرين لا نقطه في مقبوضه اذ  
حد ما وحى اليه والمانع اعلام منه الا انه **سنة** في الفرائض من حيث  
حوشب **سنة** ما تعلموه **سنة** ما تعلموه وقال فيه اضطراب النبي واقتضا المصنف  
على عزوه له وحده ما عقده به من تيار علمه غير رضى وفريضة من المصنف  
ان الترمذي يقره باخرجه من بين السنة والامر بخلافه فقد قال الحافظ في  
الفتح في الفخر جرحه احمد والترمذي والشمساي وعنه الحاكم بلفظه تصحوا  
الفرائض وعملوها الناس في امره في موضع وان العلم سيقبض من حيث  
اشال في الفريضة ولا يجله ان يفيض ليهما انما يقره في الحافظ رواه  
موتقول انما اختلف فيه على عون المأخر  
**تصحيح الفرائض** قال **ابن علقمة** **سنة** ما تعلموه **سنة** ما تعلموه  
كاتبه الكشي وسورة الكافرون فان تعلموا الفرائض **سنة** ما تعلموه  
بحال ان يروى في الصلاة **سنة** ما تعلموه **سنة** ما تعلموه وقال المصنف المأخر  
العلم بغيرها **سنة** ما تعلموه **سنة** ما تعلموه **سنة** ما تعلموه

Copyrighted material







الذي في الفردوس والصادق الذي يسكن المادية قال لا تزل عليه الصلاة والسلام  
 لا منه فيما رواه الشيخ عنه بسند إلى الحسن بن علي بن فضال والحدود وكل  
 تفصيل فلم أحمل شيئا نقل من جوار السور ودقت المراسل فذكرت شيئا من القصص  
 هـ ولما البقي في الشعب عن كبره في سميته معارفه عندهما قال  
 الحافظ المراك وسنده صحيح  
 تعود وما دلت من فوافر آدم واهي واحدة ما فاقرة كانا تحطرت قال  
 الظاهر جارسو كما في ذلك الراعي خيرا عطف بيارا وغيره بسند أحمد وفي  
 أنه هو الذي أحلم منك على خير كتمه عن الناس حسدا وشهرة وسوء طبعه  
 وإن راى عليه شرا إذا عده أنه اقتشاه بين الناس ونشره وروجه سموة  
 بلا ضافة أنه دلت أنت علم ما في بيتك لستك أنه رتلك فليست بها  
 وأذنت به والدعيت من ما خاتمت في نفسها أو مالك أو عرضك وأمام سموة  
 بلا ضافة أن الحسنة إليه يقول أو فعل لم يقبل ذلك منك والنايات  
 لم يغير لك ما فرط منك في زلة أو هفوة أو حقوة ذهب عن كبره رضي الله  
 عنه وفيه اشعت بزوار الهيم قال الذهبي في الضعفاء ضعفه وفي الميزان  
 عن النعماني عن روك الحديث وغير البخاري عن الحديث ثم ساق له مما ذكر  
 عليه هذا الخبر  
 تعود وما دلت من الرغب بالتحريك العشائر المكاشرة تعود وما دلت من  
 أو من قربة وأذنته وسعائته هذا ما فكره بعض الشارحين ثم رقت على  
 نسخة المص التي بخطه في رأيه كتب على الحاشية ما زال الرغب وهو كثرة المثل قلنا  
 كتب بخطه وهو حسن قريب من رأيي يخرج الحديث الحكيم الترمذي فسره  
 بكثرة المثل والجراح فقال الرغب كثرة المثل والشعب مع قود حتى يتجمل صاحب  
 أنه ياكل في النماز مرات وصاحب هذا من الحصر عليه غالب فالتمس ما نال الحصر  
 بمضمون طعامه ونشترط طوبته حتى يسرع في بسبه فيصير نقلا يحتاج قال  
 وكانت له سمعة الخدي رضي الله عنه أئنة رعيته فدعا له عليها فماتت  
 قال والحصر على الطعام جهامة نفس وإذا كانت النفس حقة فصاحبه  
 يغتور وابتلى الله المولى بهذه السموات فرب نفس مالت جهامة ما ورب  
 نفس مالت إلى الفرج فذلك تجد الناس على ذلك فإذا أعجز عنه فعله كجواب  
 أو ضعف قلبه من يوم وليلة رافق وعينه طماعة هائلة الحكيم الترمذي  
 عن كبره سمعة  
 فصل في النفاة النوفية مع العين المعجزة  
 فخطب الراعي ما رافقه أهم نتائج التمر لتمام الصلاة الحجاز فان عند  
 أن النعمان نهارا محبوب مطلوب وما للراعي ربيبة أي نعمة يستأثر بها  
 فان من وجد استأثرا منقذ لا يظن بانه لصر ويريد التجور بأسرارة أو

نحو ذلك

بحود لك والماعطى وحده وسبق مره ومعه سوله ذلك أنه ما را حست  
 ولما لا يدوم عدو الله ابن المستقيم رضي الله عنه وفيه نصيب من حماد قال  
 الذهبي ابن الحديث عن يقيته وبعاله معروف  
 فصل في النفاة النوفية مع الفاء  
 بقص البواب السماوي يستجاب الدعاء من عباده عات وفر الشروط والمراك  
 في أن من موطن نفاة النوفية في سبيل الله أي في جهاد الكفار وعند  
 قول الحديث أي المطر عند اقتراب الصلاة يحقل المراد أو لا يقع به من على  
 لقد ومنه ويحتمل المراد ما يستعمله وأما شهادته بما قام أمام الناس  
 بنظر البنايات السماوية فتوح والدعاء مستجاب والمراك أقرب قال  
 المقر في شرف المراكات يرجع بالحقيقة إلى شرف المطارات فحالة القتال  
 في سبيل الله يقطع عندها الطالب عن مآلات الدنيا ويهوئها لطلب  
 حياته في حب الله سبحانه وطلب رضاه وكذا يقال في نحوه في التنازع  
 عن كبره رضي الله عنه قال الذهبي فيه مفضل من بعد أن وهو محم على ضعفه  
 جدا وقال ابن حجر حديث قريب وقد تساهل الحاكم في المستدرج في تصحيته  
 فرد الذهبي في كبره مفضلا وقام صغرا وأما جدا وقد فرد به  
 وهذا الحديث لم أراه في نسخة المص التي بخطه  
 تفصح البواب السماوي للحسن لقراءة القرآن ولللقاء الرحيم في قتال الكفا  
 وتروى المطر وله قوة المظلوم ولذا إن أي إذا الصلاة والمراد الدعاء  
 في هذه المراكات مستجاب كما أفصحه فيما قبله وقال العاصم في كتابها  
 تفصح لزوالة النصارى عند القتال وتروى البر لم يزل في أمانه ف  
 المتفاحيها لم يرد كما إذا صاف السحاب باب السلطان الكريم فبقو  
 لا يكا دجيبا مثله وفيه حث على حضور المسجدين في ذلك الوقت أسطا  
 القريضه وأجابه الذهبي من حديث حفص عن عمار بن الخطاب رضي  
 الله عنهما قال ابن حجر قريب وحفص هو القاري المأمون في القراءة ضعفه  
 في الحديث وقال الذهبي فيه حفص بن سليمان ضعفه الشجاع وغيرهما  
 تفصح البواب السماوي نصف المراكات الطاهر المراد ولاز لا يقو حقا إلى  
 المحرفين ما دعا أي من السما من المملكة بأمر الله تعالى من  
 وأما طالع من الله تعالى فيستجاب الدعاء من سائر في سبيله  
 والجمع بينه وبين ما قبله للتشاكك في سبيله وفيه من ولا يبي  
 يستأثر به أو عتارا أو مكاسا فانه لا يستجاب لها الجرم من سبيله  
 قالوا إنما كان الفتح نصف الليل لأنه وقت ضعف القلب والخلوص  
 ورفاع من المشغولات وهو وقت اجتماع أهم وتعارف القلوب

بديل الصلوات الخمس ويحتمل العزم  
 وفيه من كبره سمعة

Copyrighted material



واستدرا الرحمة وفوض الحيور **منه** **في** **العلم** **من** **الله** **عنه**  
قال المحدثي حاله رجال الصبح على ربه وفيد كلام  
**نفعكم** **الله** **من** **العلم** **من** **الله** **عنه** **في** **العلم** **من** **الله** **عنه**  
ما بعد الرقبة وهو أقرب **من** **الله** **عنه** **في** **العلم** **من** **الله** **عنه**  
من الخيم وهو الماء الحار أو من الخيمه شيلما عليه الصلاة والسلام  
كما سبق **فلا بد** **من** **العلم** **من** **الله** **عنه** **في** **العلم** **من** **الله** **عنه**  
راه عورته أو لا أحد فيما تقدر بخاره أحد ذكره ابن جرير **واسمعوا** **النساء**  
**الذين** **من** **الله** **عنه** **في** **العلم** **من** **الله** **عنه** **في** **العلم** **من** **الله** **عنه**  
وقد عافت محله ورأيت غشما في البيت أو اجتمع في دخوله في شدة  
الأعضاء ونحو ذلك فلا تمنعوا من دخولها حينئذ للصورة ودخول  
النساء الحرام مكره للصورة وقد مر في جرات النبي صلى الله عليه وسلم  
لأنه أجاز في حبيب وقد وقع من **من** **الله** **عنه** **في** **العلم** **من** **الله** **عنه**  
**نفعكم** **الله** **من** **العلم** **من** **الله** **عنه** **في** **العلم** **من** **الله** **عنه**  
مكره وهو في كثرة الغفلة ورفع النار ولطاف خبر الثواب **في** **العلم** **من** **الله** **عنه**  
**الذين** **من** **الله** **عنه** **في** **العلم** **من** **الله** **عنه** **في** **العلم** **من** **الله** **عنه**  
الوجه نصه أنه استثنى من كلام يعجب به وردت الرواية الصحيحة وروى بالرفع  
قال الطبيب وعليه فيقال الكلام نحو على الحق **الذين** **من** **الله** **عنه** **في** **العلم** **من** **الله** **عنه**  
وتكر الرجل وصف طريقه والمراد السالك **الذين** **من** **الله** **عنه** **في** **العلم** **من** **الله** **عنه**  
نفعكم **الله** **من** **العلم** **من** **الله** **عنه** **في** **العلم** **من** **الله** **عنه** **في** **العلم** **من** **الله** **عنه**  
للملكة قال الله تعالى يا أيها المؤمنة أحرزوا أنفسكم من الله تعالى وقال  
الطبيب **الذين** **من** **الله** **عنه** **في** **العلم** **من** **الله** **عنه** **في** **العلم** **من** **الله** **عنه**  
الناس سواها ما قيل اللهم اغفر لي أيضا فاجاب انظر **الذين** **من** **الله** **عنه** **في** **العلم** **من** **الله** **عنه**  
باسم الإشارة بذلك الصبر لمزيد التعبير والتفكير ذكره القاضي يعني  
لا يقطعوا منها انفسا رجلين بينهما عداوة **الذين** **من** **الله** **عنه** **في** **العلم** **من** **الله** **عنه**  
بمراسلة عند العدا قال المحدث إذا كان الحجر قد فليس من هذا فإن  
النبي صلى الله عليه وسلم حج بغير نسائه أربعين يوما وانما ذكر  
إسناده حتى مات قال ابن رسلان ويظهر أنه لو صح أن أحدهما الآخر  
يفضل غير المصالح في رواية ابن رسلان **الذين** **من** **الله** **عنه** **في** **العلم** **من** **الله** **عنه**  
عند المصنفين هذه الآية ففتح السهم لهما **الذين** **من** **الله** **عنه** **في** **العلم** **من** **الله** **عنه**  
المراد في الأدب **الذين** **من** **الله** **عنه** **في** **العلم** **من** **الله** **عنه** **في** **العلم** **من** **الله** **عنه**  
ولم يخرجها بخاره ووقعت الحب الطاهر في غزوه له  
**نفعكم** **الله** **من** **العلم** **من** **الله** **عنه** **في** **العلم** **من** **الله** **عنه**  
بمسير الكعبة أو الشمس ومن نزل طائف **الذين** **من** **الله** **عنه** **في** **العلم** **من** **الله** **عنه**

التخية

التخية أو ضمها مع كسر الموحدة أو ضمها وتشد السين من السر وهو سوك  
يلين أي يسوقونه وإيهم إلى المدينة ومعناه يريون أهلها من البلاد  
التي تقع ويدعونهم إلى سكنها **ففتح** **الله** **من** **الله** **عنه** **في** **العلم** **من** **الله** **عنه**  
أمر رجائهم وأمنهم **من** **الله** **عنه** **في** **العلم** **من** **الله** **عنه** **في** **العلم** **من** **الله** **عنه**  
على أهلهم والمراد أن قوموا من شدة فزعها إذا راوا سنة عشيتهم باحر  
الهماء دعوا إلى ذلك غيرهم **والذين** **من** **الله** **عنه** **في** **العلم** **من** **الله** **عنه**  
**خير** **من** **الله** **عنه** **في** **العلم** **من** **الله** **عنه** **في** **العلم** **من** **الله** **عنه**  
ومثله البركات **الذين** **من** **الله** **عنه** **في** **العلم** **من** **الله** **عنه** **في** **العلم** **من** **الله** **عنه**  
المدينة والعوائد الخروية حتى يحقروا منها ما يجدونه من الخطوط  
الفائنة بالعاجلة بسبب الإقامة في غير هاذ كره البصائر وأيده  
الطبيب بتشجيع قوم ووصفهم بكونهم يسوقونهم بكونه يقولون  
كانوا يقولون لا شعارة بانه بمنزلة الخطوط البصائر والخطام  
القائى وأعرض عن الإقامة في جوار المصطفى صلى الله عليه وسلم فليكن  
كره قوموا ووصفهم في كل مرة بقوله يسوقون استعملوا ذلك الفعل  
الفيح وجواب لوجه من أنه لو كانوا من أهل الخطوط التي قامتهم بالمدينة  
أو قد جعلت للفقير والجواب لها **الذين** **من** **الله** **عنه** **في** **العلم** **من** **الله** **عنه**  
وفتح الممنوع الشام كما يلح ابتدء الخبره **الذين** **من** **الله** **عنه** **في** **العلم** **من** **الله** **عنه**  
في عهد المصطفى صلى الله عليه وسلم فقولوا سلم نفع الشام ثم الممنوع  
ثم العراق بول بانه الثانية للترتيب الجاهل **الذين** **من** **الله** **عنه** **في** **العلم** **من** **الله** **عنه**  
فتح اوله وضمه وكسر الموحدة وضمها **ففتح** **الله** **من** **الله** **عنه** **في** **العلم** **من** **الله** **عنه**  
من الناس را حلت الشام **الذين** **من** **الله** **عنه** **في** **العلم** **من** **الله** **عنه**  
فصلها فاحول كمد وكما في السائق والآخر دل عليه بما قبله وإن  
كانت لو لم يفتي في الجواب لها وكيف ما كانه فففيه جليل من إرفاقه  
على نفسه خير أحسبها **الذين** **من** **الله** **عنه** **في** **العلم** **من** **الله** **عنه**  
**الذين** **من** **الله** **عنه** **في** **العلم** **من** **الله** **عنه** **في** **العلم** **من** **الله** **عنه**  
**الذين** **من** **الله** **عنه** **في** **العلم** **من** **الله** **عنه** **في** **العلم** **من** **الله** **عنه**  
فتح هذه المقاليم وإن الناس يتحولون إليها ما لهم ويفارقون  
المدينة ولو لم يوصها كاد خبر الحمر وقلنا ذلك كره على الترتيب المذكور  
وأما رواية تفيد مفتح الشام على الخبر فمعناها الاستيفاء فتح اليمن  
أما كان بعد الشام وأما فصل المدينة على البلاد المذكورة وهو  
الحجاز واليمن ففتح فصل بعض **الذين** **من** **الله** **عنه** **في** **العلم** **من** **الله** **عنه**  
السين **الذين** **من** **الله** **عنه** **في** **العلم** **من** **الله** **عنه** **في** **العلم** **من** **الله** **عنه**  
بكسر القاف الشنوي بفتح المعجمة وضم النون وبعث النون ممره ويقال

وا

م

Copyrighted material



المشايخ القوي بفضله في حله في الدنيا والآخرة  
**تفهموا من هذه الدنيا ما استطعتم** لا تفهموا الدنيا  
 الرجوة وما لم يتفهم الرجل لم يصادف الغيب كما لا يتردد فيه ولو فرغ العبد  
 من الدنيا وما فيها وأصلح له رأى العجايب وفضل الله تعالى في ربه عن العبد  
 بل العالم الذي في قلبه دنس الدنيا وسخها وذلها وأذلتها عن  
 العبد وأقبل على ربه صنع له حيلة وهي أن لا يتدبر بها بل يقول العادل  
 والآجل وسعادة الدارين وهذا قاله بعض السالكين أصل فطيم في تميزه  
 الطريق إلى الحق تعالى تصرف في موم الدنيا المستولية على قلوب الوراثة  
 الشاغلة لهم عن الحق تعالى مومهم ومومهم ما كلفهم يشغلهم الموت في هذه  
 من الدنيا ما ليس بملك وسكن وماله وجسم وجاه وكلهم بها يحجب  
 عن الله تعالى وعن الآخرة بحسب قوته وضعفه ولا طاعة للقلب إلا الله  
 ما لفرغ منها مما وهذا قاله ما استطعتم بالقرين عن العبد ما جاهد وأهله  
 فانه غير ممكن بل بالندرج حسبما تعرفه خواص السالكين وإنما في الدنيا  
 بصدقه يستحضره في أم الفكر وفضل القلب مما في موم الآخرة فيدفع به  
 مما في موم الدنيا ويتركه مكانه وهكذا الوصل عليه الحزن يستحضر  
 التوكل أو العمل يستحضر قرب الجاهل والعاجل يستحضر الجاهل والحرام  
 استحضر غضب الملك العلام وهكذا احتج به جميع مومهم ما ليس  
 إلى الحق بكنيته ويقبل عليه بحقيقته **فان من الدنيا الدنيا الدنيا**  
 أعظم من كنيته ويصرف كنيته إليه **أفما الله تعالى ضيقكم أم لا**  
 الله عليه معاشه تشغل عن الآخرة **وجعل فقرهم من عينيته** لأنه إذا  
 رأى من الدنيا على هذه الدنيا الدينية والشهوة الرديئة اعرض عنه حتى  
 يخرج من هذه القاذورات منه ويتغلب في العلوق بها فيضاد أفضله  
 الله تعالى وتقليده وتديبره مما كثر في الدنيا والآخرة **فهمه ومركبات**  
**في الآخرة أكبر منه** جمع الله تعالى أسرته وحملته في قلبه وما أقبل عليه  
**تسكنه الله تعالى** في حلق قلوب المؤمنين **فهمه** أي تسرع إليه  
**ما لود والرجوة** أي من موم الدنيا أقبل قلبه على الله تعالى  
 تسكنه أي حيا وخودا وحباندا على هذه الملائكة ومركباته  
 عاجله أن يجعل الله تعالى محبة ورحمة في قلوب خواص عباده فترى  
 أثر ذلك بقوله تعالى الله بالود أي تقبل على محبته وخدمته  
 محبة له ثم أكد ذلك بغاية المني فقال **وكان الله يكرهه** أي  
 أي في حبه وكفايته ومعونته في جميع عبادته ليعرف ربه في قلبه  
 ومن الخير الذي يسرع الله به إليه ما قال المصطفى صلى الله عليه وسلم  
 من جعل الموم محبة واحدا ألقاه الله موم الدنيا والآخرة ومركبات

الدنيا

الدنيا أكبر منه تفهم ما هو لها وتقبلها ورغب في الجسم والمنع وذلك سم  
 قاتل في رقص ذلك التشف لما العطا فوجد الله تعالى كافي في كل امر  
 فرغم ما له على التدبير لنفسه وأصل على لا حظ تدبير الله تعالى له  
 واستراح وأراح وسخر اليد الناس وأفاض عليه الخير بلا حساب  
 ولا قساس  
**والله أكبره** أي الله أكبره **لست سكت** أي لم أجعل غرور  
 قال الغرور ومن أراد ربه العاقبة في ذلك لا يستحق أن  
 توات الملائكة والآخرة أشد وأعظم من فوت الملائكة والآخرة  
 لا آخرها ولا ربه فاما الملائكة الدنيا سريع الدور وهي مشغولة بالملك  
 فما فيها لذة مما فيه عن كد ربه في الأقبال على الأعمال والآخرة وأنها  
 الرابطة تسلك في غفلة تدبرها في واستروح بمعرفته وطاعته  
 وطول الانس به ولو لم يكن لطيف خراجه من هذه الدنيا لولا  
 الطاعة وروح الله من حاجته كلفه بضاف اليه من النعيم  
 والآخرة كنه هذه اللذة لتكون في الدنيا بل بعدد حتى يصير  
 الخير بدنه كما كان المستولية بدنه **طاف** وكذا الموم وسط **في الدنيا**  
 رضى الله عنه وضعفه المذنب وقاله الهي في يد محمد بن سماعيل خسا  
 المصلوب وهو كذاب انتهى والله اعلم  
**تفهموا الدنيا كما تفهموا الآخرة** إذا اردتم دخولها وإدخالها  
 معكم فالدنيا على ما قدر فامطوه لئلا يصيب شيئا من آخر المسجد  
 بتجسده أو تقلده ولو بالظواهرات حرام **خول من** أي من الخواص رضى  
 الله عنهم ثم قال لم تكنه إلا من حيث أحله من هذا الشرع في الدنيا  
 وأحد هذا قال في الميزان من حبان يضع الحديث وساقه هذا  
 الحديث من بين كثيره  
**تفهموا في كل شيء** استدلوا واعتبارا في التفكير وهو طلب الفكر وهو يد  
 النفس التي تتألم بها المعلومات كما تتألم بيد الجسم المحسوسات  
 قاله الخواص في الرأى الفكر قوة مطبقة للعلم إلى المعلوم وتوكل  
 على موجود في التمسك والتفكر في تلك القوة بين الخواطر حسب  
 نظار العباد وقد يقال للتفكر الفكر وبما فضل الفكر وأخطاه نلال الرأى  
 وخطاه والتفكر يكون في ما فيه ما هيته بما يصح أن يجعل له صورة  
 في القلب من موم الله قال **والفكر** أي **فان الله قال** **من السما**  
**السما** أي من موم سمعته **فان الله قال** **كل ذلك** أي الذي  
 وفي رواية أخرى من زيادة قال **والسما** أي من العرش يقال له العرش  
 لا وفي رواية العرش على ما هو وقدرت قلمه في الأرض التفضل

مرات



ومقر راسه من السماء السابعة العليا والمخلوق اعظم من المخلوق وقال  
الفخر الرازي رحمه الله اشار بهذا الحديث الى ان اراد الوصول الى كنه  
العبادة وهو يد الجلال لا يحير وتردد بل عرف في ان نور جلال الهيبة يعم احد  
العقول البشرية وترك النظر بالكلية في المعرفة لوقوع الضلال  
والطوفان في مذهبهم والطريق القويم الى محض انساب الحق المقتدر  
وبترك المتعقبات من تسميت كمال الشهادة كمال العدل فاذ قيل كيف  
امر بالعدل في بحر التوحيد وقد قال ولم يستطعوا ان تعدوا انوار النسا  
فمن عجز عن العدل كيف يقدر على العدل في معرفة قلنا انما عجزك  
في الضعيف واقله ترك على الشرف لتعرف ان الكبرياء سبحانه **ابو الشيخ**  
**تفكر في الخلق** احنا ملوا في المخلوقات ودور ان هذا الضالك والارتفاع هذا  
التقرب المرفوع بغير عمد ومجاهدة هذه النجا والتمسك في حق ذلك علم  
الذلة صانعا ومذرا لا يعرب عنه شقال ذرة وفي الصراح املا عيشك  
من رتبة هذه الكواكب واجلها في جملة هذه العجايب تتفكر في قدرة  
بقدرها من راحة تدبرها قبل ان يسافر بك الله ويحال بينك  
وبين النظر **لا تفكر في الخلق** فانما كل اخطار في جلاله **فانك لا تدرك**  
**قدره** انما تعرفونه عن معرفته لما له من الخاطئة بصفات الكمال  
ولما جعلتم عليه من التفريق العار في عطا الله الفكرة سيرا للقلب  
في سبيل الانقياد للفكرة سراج القلب فاذا ذهبت فلا اضافة لما الفكرة  
فكرت في فكرة تصديق وان كان وهي لا يبايع الاعتقاد المستدل في الحقيقة  
على الاضمان والمخلوق في الخلق احد من قوله سبحانه قل انظر وانما اذا  
في السموات سائرهم اما انما في الخلق وفكرة اهل شهود وقيل وهم  
الذين عرفوا الصانع بآثاره وشهدوا المخلوق والمخلوق انما يشهدوا  
من قوله تعالى ولم يكن قبلك الله على كل شيء شهيد **ابو الشيخ** في كتاب  
العبادة **من رتبة** رضى الله عنهما قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم  
على قوم ذات يوم وهم يتفكرون فقال ما لكم لا تتكلمون فقالوا يا  
رسول الله قلنا

والفصيل

والفصيل بطوله والتفكير من المخصوص بالقلب والمقصود من الخلق  
قال القاضي وهذا دليل واضح على شرف علم الموصول وقصر العلم له  
وفي كل شيء اية تدل على انه تعالى احد الى تسمى الى نفسه التسميات العرا  
ورفعه افعال فوق راس الخلايق واخر اية الماد لا يتابع وارسله الروح  
نشر من بسيم رحمة والارض تدل على تمام حكمته والامنا رتبة بعد و  
كلته والاشجار تخبر بحجج صنعته **لا تفكر في الله** فبطلان الازل للمقول  
كما قال ابن عربي علة توقف عنه من حيث من تفكر في الله مناسبتين الحق  
الواجب الوجود للهاته وبين المكنون اذ كان واجبا به عند من يقول به  
وما اخذه الفكرة انما يقوم محض من الراهن بالوجودية ولا بد بين  
المادة والمادة لول والبرهان والمبرهن عليه من جهة يكون المتعلق  
لبنسبة الى المادة ونسبته الى المادة لول وقد يصح ان يجمع المخلوق والحق  
في وجه ابد من حيث الذات بل من حيث هذه الذات معروفة في الوهية  
فقد اعلمت اخر تستقبل العقول ما ذاك وكما من قال يدعى العقل الرصين  
من المبدأ النظار يقول انه حصل على معرفة الذات من حيث النظر  
المعكرو وهو غا الطرود به بفكره بين السلب والاثبات والاثبات راجع  
الى الوجود والسلب الى العدم والمنفي والنفي يكون صفة ذاتية لان  
الصفات الذاتية للوجودات انما هي بوجوبية فما حصل هذا الفكر المتروك  
بينهما من العلم بانه تعالى **ابو الشيخ** في العبادة **فانك لا تدرك**  
رضي الله تعالى عنه

والفصيل

يق

Copyright

iversity































ابن جبريل امره شيخا برز في رضى الله عنه بحلة نسيان وعادته  
كانت من الامم التي في السبلوك لان رضاء لا يجلبه الا من له سعة  
باطن فكان اذا خرج من حلة من حلة فغيرا يعطيه رغبيا وحلويا فساله  
ابن جبريل رضى الله عنه يوما ما هذا فاخبره فقال الله الخضر عليه  
السلام انك ان شئت رجع اليه وان كنت شئت فلا تأخذ منه  
فجاءه فاعطاه فرد فقال له الخضر عليه السلام نفع يا ابا الفيث  
بما تشاء اسر شئت وقال ابو يوسف صاحب الحنفية رضى الله  
عنه ما ما جلست بحلبا قضا النوى فيه الا اعلوهم فلم لم اقم  
حتى افنض **حاشا في الحاشية** رضى الله عنه قال الذهبى  
رضي الله عنه وروى عن قوله وهو الصحيح انتهى  
**توبوا الي الله** ايها المؤمنون قال النبي صلى الله عليه وسلم فيما يحث اليهود  
واعطاهما نصيب التوبة لا رغبة في التوب ولا رغبة من العقاب  
قال العلامة عني التوبة الاستغفار الذي ذكره في **توبوا الي الله**  
**كل يوم** انتم لا تقولون توبوا وتوبوا الي الله ايها المؤمنون امرهم مع  
طاعتهم بالتوبة لئلا يجربوا بطاعتهم فيصير عجزهم حجة فيهم فساد  
فيه الطامع العاصي ووصفهم في الجبال لئلا يمتدحوا قلوبهم من خوف  
الحجران وقرب العوام من الذنوب وتوبة الخواص من غفلة القلوب  
وتوبة خواص الخواص مما سويها المحرب قد يسلكه بحسب  
كان اصل معنى الذنب ان يقع في مقام **ما في سورة** ذكر المائة من  
والسبعين في رواية اخرى عبارة عن الكثرة المتجددة واللفظة  
كما يدل عليه ان تستغفروهم سبعين مرة او تستغفروهم مرة  
حياته لم يغفر لهم عنهم كفار فالمراد هنا التوب اليه دائما ابدا  
وتوبته ليست غرة فيب كما تقرر بل لكونه دائما في التوبة فكل مرتبة  
الرتبة اليها فماد وما ذنب يستغفر منه **حاشا في الحاشية** ان الخطاب  
ظاهر صميم المقام ان لا يوجد في احد الصالحين والماعدا لعنه  
على القاتول المعروف وهو ذنوب فلهذا خرج مسلم في الدعوات  
من حديث الامير المدين في الصحاح  
**توبوا الي الله** وفي رواية اخرى في صحيح غير **الغار** انهم كانوا اثرت  
في بنو طابخ او شي له قتي واخذ بطامره جماعة من الصحب والتابعين  
وقال الجبريل بن مسعود في رواية داود عن جابر كان اخر الجاهل من رسول  
الله صلى الله عليه وسلم ترك الوضوء منه كغيره من الجاهل  
عند البر وغيره عن عائشة رضى الله عنه ما كان اخر الجاهل من الوضوء  
منه ويجاب تان حديث داود اصح وبغرض عدم الشيخ فالمراد

الوضوء المفقود جمعا بين الاءلة وهو غسل اليد والقدمين التيمومة  
قال البيضاوي الموضوع في اصل اللغة غسل بقصر الاعضا وتنظيفه  
من الوضوء بمعنى النظافة والشرع نقله الى الفعل المخصوص وقد  
جاء هنا على اصله والمراد فيه وفي نظائره غسل اليدين لا زالة  
الزهومة جمعا بين الخيار ووجه بعضهم على المعنى الشرعي وزعم  
انه منسوخ بحديث ابن عباس رضى الله عنه في وضوء من ذلك وهو انما ينسخه  
لو علم تاريخها وتقدم الاول يقال ابن عباس رضى الله عنه في وضوء من ذلك  
فيكون حديثه فاسحا فانقول تاخر الصحة وحده لا يقتضي تاخر  
الحديث نعم لو كانت صحته معلومة موت الخرافة في ذلك  
على تأخره اما الواجب عند الرسول ولا الجواز ان يسمى بالقدم  
صحته بعد سماعه انتهى قال النووي والخلاف كان في القدر  
المؤثر في جميع الاجماع على عدمه قال المرافعي في الحديث ذكره على  
ان لفظ التوب يوصف على اطلاقه والذكر هناك حاشا في ابواب  
الطهارة في الدعوات **توبوا الي الله** الذي مر في ابواب  
روايته فقال ابن عباس كيف يصنع بالما المستحسن فقال ابو هريرة  
اذا حدثت عن النبي صلى الله عليه وسلم فلا تقرب له الا بمثل **حاشا في الحاشية**  
**عن عائشة** انما يراد به عن مسلم من طريقه والشماع وابن ماجه  
لم يرد على ما قاله الصدوق المأثور ان من اراد مسلم عن الستة  
وعده المصنف من الحوادث المتواترة  
**توبوا الي الله** ايها المؤمنون فاما الحوم في لفظه زينة فكانت  
اوليا لغسل من غيرها كالحوم الغنم وجملة الخنازير والبراموسة  
والبرجزيمة والسمندر والسمكة في تقصير الوضوء بمثل كل من شاة  
واختاره النووي من الشافعية والجمهور على عدمه واحسب  
بانه منسوخ او محمول على الذنب او غسل اليد والقدمين  
اكثر كنف شاة ولم يتوضا ولا صلى غدا من الخنازير **والنوع من**  
**لحوم الغنم** ايها المؤمنون والفرق ما تقرر **والنوع من الماعدا**  
ايها المؤمنون **توبوا الي الله** لما ذكر في حاشا في ابواب  
**مراحم الغنم** فاما سرية **والنوع من الماعدا** فاما من الشياطين  
كدا عبد الله في خبائه داود قال الخطابي ذهب جمع الى ايجاب  
الوضوء من شاة واما جماعة الفقهاء فيمنع الوضوء من جميع النجاسة  
وفي الزهومة في حاشا في ابواب ولينها من البرم وما ليس في غيره قال  
ابن سيد الناس وفيه حوار الصلابة في مريض الغنم والماعدا  
في تبارك الماعدا **عن عائشة** ان الخطاب قال نضالها هذا ابو حاتم



كنت انكر هذا الحديث لنفرد فوجدت اهلا لكنه موقوف اصح  
**فصل في المحرمات من الذنوب**  
**القاب من الذنوب** توبة تخلصه من الذنوب  
استقامت صفت نفسه وانكسرت هواه وتطهرت لدوا له وساوس  
الدنياه فصار من عباده له قال الطيبي هذا من قبيل الحاق الناقص  
بالكامل لما تقدم في قوله زيد كماله ولم يكون المترك القاب  
معاده بالذنب المحصوم من طريقه في عبادة الله تعالى  
اسمه عبد الله **ابن مسعود** قال في الميزان قال النوح ان رجلا صنف  
واثر يسعد ونحوه رواه عنه مجهول يوجب ان في خاله وقال  
المندرج بعد ما عراه ابن ماجه والطبراني رواه الطبراني رواه المصحح  
لكن ابو عبيدة لم يسم من رايه وقال ابن جرير حديث حسن **الخليفة** التوبة  
في **مسند** الخليفة في حديثه عنه وحمل السجادة تحسيرا من حجر  
للطريقين لما قال على انه ما عتبار شواهد قاله والمقاويعية حرم غير  
واحد ما علم يسم من رايه انتهى  
**القاب من الذنوب** **ابن مسعود** قال القاب حبيب الله الى الله بحيث  
التوازين وهو سبحانه لا يعد حبيبه بل يقبله ويستره ويطهره  
**وان** **ابن مسعود** قال لا ينجس ذنبا من الذنوب ما لم يترك ذنبا  
منه شرب غفيرة فاذا احب عبد الله ذنبا ستره فصار من ذنوب له  
يدنس العبد والرجوع الى الله بطهره وهو التوبة فحقه الله تعالى  
في محله اقرب منه كذا ظهر في تفسيره ثم رايته في نسخة **ابن مسعود** قال  
معناه اذا احب ذنبا لله قبل الموت فلم يغفره الذنوب الماضية  
وان كثرت كذا يظهر الكفر لما في نسخة **ابن مسعود** في **الرسالة**  
المشهوره في التصوف **ابن النجار** في **التاريخ** **ابن النجار** ورواه المديني  
ايضا باللفظ المثلث  
**القاب من الذنوب** **ابن مسعود** قال احب الله الغفر الى التوبة تصح من  
ذنوب ذنوب ذنوب اذ لم يقل القاب من الذنوب كلها لكن التوبة  
عما تمثال في حق المشهور كذا في نسخة **ابن مسعود** في التوبة  
من الجور والسيئة لئلا يتم في السخط وغيره كذا في نسخة  
لان كثرة العصية تكثر في كثرة العقوبة وقد اختلف في حد التوبة  
قال في المغفر واجم القبارات واسد لها انها اعتبار ترك ذنوب  
حقيقة او فقه من اجل الله **ابن مسعود** في **الرسالة** وهو وجه  
**ابن مسعود** ومنه قبل **ابن مسعود** قال للسان توبة الله الى الله  
وقالت رايته مستغفرا رايه جوح الى استغفارا قال الغفر الى الله مستغفرا

الذي

الذي هو توبة الكاذب من ما مجرد اللسان ولا حدود له فان انضاف  
له نظير القلب وابتماله في سؤال المغفرة عن صفة فدية حسنة  
في نفسه ما قبله كان يدفع بها السيئة وعليه تحمل الاخبار الواردة  
في فضل الاستغفار والحام **ابن مسعود** قال ان الله لا يقبل استغفارا  
والخلاص من عقوبة الاصرار او ايل الى درجات وليس بخلو من الغفلة  
اصلا ولا ينبغي ان يظن ان وحدوه كعدمه فذكره بعض الكبار وقال  
النوري وفيه ان الذنوب والتكبر ما يمتد به بل الفارق  
في كل مرة قبلت توبته وفي الجاهل ان الربيع ابن خيثم لا يقبل استغفر  
الله واليوب اليه فيكون ذنبا وكذا ان الله لا يقبل استغفارا  
اغفر وثبت قال النوري وهذا حسن واما كراهة استغفارا الله  
وتسميته كذا فلا يوافق عليه لان معنى استغفارا الله اطلب مغفرته  
وليس كذا ويكفي في رد من قاله او من قال استغفارا الله الذي  
لا اله الا هو الحي القيوم واليوب اليه غفرت ذنوبه والكل قد فرغ  
المرحاض قال ابن جرير هذا في لفظ استغفارا الله اما ان يوب الله  
فهو الذنوب عن الربيع انه كذب وهو كذا اذا قاله ولا يثبت في نسخة  
للمرء عليه بل في نسخة اخرى ان يكون المراد ما اذا قالها وقيل ان يوب  
التوبة ويحمل ان الربيع قصد مجموع اللفظين لم يفسر من استغفر  
الله **ابن مسعود** قال عليه من ذنوب مثل ما كانت الذنوب  
في الكثرة المفردة التي لا تحصى وغرب المشايخ ان التوبة لا يغفرها  
لان الذنوب كانت كثرة النحل والشيء الكرمية فيما تخاطب به ما يقرن  
**ابن مسعود** في **التاريخ** وكذا الطبراني والديلمي وابن كذا في نسخة  
**ابن مسعود** قال الذنوب سبعا وسبعون وقال السجادة سبعة  
صنف وفيه من لا يغفر وقال المندرج في الاشياء وفيه وقال ابن جرير  
في الفتح الرابع ان قوله والمستغفرا الى اخره موقوف **ابن مسعود** في  
الفوقية ومرة منقولة من الله عليه منقولة التوبة في نسخة  
مستحسن محمود **ابن مسعود** قال في نسخة من نسخة **ابن مسعود** في  
الحمد فيه كذا في القربات ورفيع الدرجات ذكره القاصي وقال  
الطيبي معناه ان الامور الدينية لا يعامل بها كالمحمودة العواقب حتى  
يتجمل فيها او مذمومة حتى يتاخر عنها بخلاف الامور المخرجة لقوله  
سبحانه فاستيقوا الخيرات سارعوا الى المغفرة من رجم كذا في نسخة  
في كذا في نسخة **ابن مسعود** قال في نسخة **ابن مسعود** في  
حتى يخرج قال في نسخة **ابن مسعود** في نسخة **ابن مسعود** في  
الامام **ابن مسعود** قال في نسخة **ابن مسعود** في نسخة **ابن مسعود** في

شبه







كذلك وما حاط بها في ظنهم وما قسم لها من الرزق لا يزداد فيه ولا ينقص  
 ولو يده خبر الرزق لا يجرم حرمانه ولا يرهه كرهه كاره والحيات  
 المستعيب عن الاقدام على الامور فلعل جنته من الله لعزة الحال  
 عنده وقنوطه من عوده اليه سبب حرمان الرزق وذلك بنشأ  
 من ظلمة الشرك والشرك فيحرم الرزق فيعذب قلبه وينقص  
 امره والمصور يقدم بسخاوة نفسه على بدل ما في يده ونشأ  
 على التوحيد والثقة بوعده تعالى فيشبه عليه استجاب الرزق  
 ببركته فيسبغ على روح الدنيا والدين ببركة ذلك الدنيا واحراجهما  
 استنارة والاقرب اجراؤه على طاهره ولا ما من من ان يجعل الله حسارة  
 الشاخر وعدم تمسكه الاقدام على السبيل والشرايق فيستدعي  
 على الله في جعل السبيل المرجح سببا للسعة رغبة ومن ثم قيل  
 ما كثر الامور هبوبا في حبيته يكون الهبوب  
**الفتاوى** في مسند الشهاب **الفتاوى** انما لك قال شاربها العامر  
 والفتي  
**الفتاوى** بمشاة فورية فتشبه في مدة امة سببه وهو كثر  
 الغدا او قل البدن **الفتاوى** انما شاربها سببها من  
 الامتلاء ونقل النفس وكثرة الحواس واسترخاها وما ميل المدن  
 الى الكسل والنوم فاضافه اليه لانه الداعي الى عطاء النفس خطيا  
 من الشهوة واراد به التحذير من السبب الذي يتولد منه وهو الوقوع  
 في المظلمة والشحيم فينقل البدن عن الطافة **فان تشاوب احدكم** مراد  
 التردد في الصلاة مع انها غير فدية لكن طلب الرد فيها **الرد** اى  
 طلبا حركه اسباب رده **ما استطاع** بان يسهل فدية مما انكر القبحه  
 وليس المراد ان يملك رده لان الواجب لا يرد **وان احدكم افاقا قال** **فتاوى**  
 مقصود من غير غير كراهية صوت الشهاب **فتاوى** **فتاوى** ان فرجا  
 بواقفة غرضه المذموم فاضافه اليه لانه يحبه ويرضيه ويوسوس  
 بدا لئلا يتخبر من الكسل عن الصلاة والقنوط عن العبادة ولانه اذا  
 يغلب على الباطن الشره وشدة الشبع الذموم من عمل الشيطان  
 والشيطان هو الداعي الى عطاء النفس خطيا من الشهوة **فتاوى**  
 وفي الباب الواسع **الفتاوى** بمثلثة بعد الفوقية وهو التفسر  
 اللذه يتنفس منها القوم لدفع البخار المحتبئ في عضلات الضم **الفتاوى**  
 اللذه يشوه صورة الانسان **والفتاوى** **الفتاوى** **الفتاوى**  
 ومن ثم عده ومن حصارها ليعلم الصلاة والسلام انهم ما تاب  
 احدهم قط ولا احتلموا فاحسن لسان بتشاوب او عطر فليكن

وليصح

وليصح يده على فمه ويحضر صوت ما اسكنه لئلا يبلغ الشيطان مراده  
 من تشويه صورته وقوله فدية وفيما قبله كراهية التشاوب  
 في الصلاة وغيرها وبه صرح في التحقيق للشافعية قال الحافظ  
 ابن حجر والمراد بكونه مكرها الا لا يجزئ معه والافدية رده غير  
 مقدور له وانما خلاص الصلاة في بعض الروايات لانها اولى بالحوال  
 به **الفتاوى** **الفتاوى** **الفتاوى**  
**التحذير** **الفتاوى** **الفتاوى** **الفتاوى**  
 فحدثت والشكر ثلاثة اقسام شكر اللسان بالحدث ما للنعمة وشكر  
 لما كان بالقيام بالخدمة من مثل الجنان لا يجرى ما كان في فقهه من  
 تعالى **الفتاوى** **الفتاوى** **الفتاوى**  
 فضل القار في ذكر النعم بورت الحديث في الله ثم هذا الخبر موضع  
 ما لم يترتب على الحديث بما هو من كسبه والافا لكان اولي بغيره  
 قول الزمخشري وانما يجوز ان يشهد اذا قصد الله بغيره وامن  
 على نفسه الفتنة والافا لسترا فضل ولولم يكن فيه علم الشبهة  
 باصل الرضا والتمتع الكفى **الفتاوى** **الفتاوى** **الفتاوى**  
 لم يعط ولو سمعته **الفتاوى** **الفتاوى** **الفتاوى**  
 وعادة تكفر ان فخر الناس وترك الشكر ليعرف في كراهية كفران  
 نعم الله وترك الشكر له او الحار ان الله لا يقبل شكر العبد على احسان  
 اليه اذا كان العبد لا يشكر احسان الناس ويكرهه وفيه نقصا  
 احد الامرين في الاخر **الفتاوى** **الفتاوى** **الفتاوى**  
 المسلم من النظام شمله زيادة خير وموافاقه وفقره بقررت  
 عليه من الفقر والحروب والقتل وغير ذلك مما هو اعظم من كراهية  
 في الدنيا واما الاخرة الى الله تعالى **الفتاوى** **الفتاوى** **الفتاوى**  
 عز وجل ان بعض الانبياء عليهم الصلاة والسلام سأل الله عز وجل  
 سلب طعام بعد تلك الجليات والكرامات فقال تعالى اني لم يشكر  
 يوما على ما اعطيتني ولو شكرت على ذلك مرة واحدة لم سلبت  
 نعمتي **الفتاوى** **الفتاوى** **الفتاوى**  
 الذهني في الضعف وقال لا راحة لسان ورواه عنه احمد بسنده  
 رجاله ثقات كما بسنه الهيثمي كما ان ينفع المؤلف عزوه **الفتاوى**  
**الفتاوى** **الفتاوى** **الفتاوى** **الفتاوى**  
 الدواني انما الروية في ادبار الامور وعادتها بالتقوى **الفتاوى**  
 ونقصه على العمل بالحوال **الفتاوى** **الفتاوى** **الفتاوى**  
 والتفتت وكما العيش شيئا بدهة الاجل وحسن الحال فيها وهذا

ل

ن

Copyright

iversity



لا يعارض قول المصنف ان نفسك من المتديب فما قام به غرك عليك لا تقم  
بذاتك بماذا ان الكلام هذا في تدبيره من مقتضى وكلامه فاما  
كما يصح **قوله** وايضا الحب الى الناس **نصف العقل** لان العقل ضئيل  
مطموع ومسموع والمسموع ضئيل معاملة مع الله ومعاملة مع الخلق  
كما قال بعضهم العقل عبودية به وحسن المعاملة لا مع خلقه واقامة  
العبودية الرضا والوفاء حتى يكون الحكم في الفضا والوفاء في الامر بلا اداء  
وحسن المعاملة كلف لا اداء وبذلك لا اداء وبذلك اداء  
وده الناس ومن فعل هذا فقد جاز نصف العقل وان اقام العبودية  
به استكمل العقل **والهم نصف الهرم** الذي هو ضعف ليس وراه  
قوة فانه لم يصل الى الهرم وزا لهرم عاده القوة فاهم ان نصف  
الضعف **قوله** ان السنين السنين السنين السنين واليسر  
زيادة العقل على الخرج او وذا الداخل والخرج فكل كرم على ودخله وفصل  
له من دخله او وفاد دخله يخرج من دخله وكثر على فهو من عسر  
هذا ما قرره بعضهم في شرح الحديث وقال الشيخ في شرح الله  
التدبير لانها في قصدها بغير اسراف ولا افتقار ان الفقهاء لم يسرفوا  
ولم يفتروا والعقل يستعان ببصيرته على جلب المنافع ودفع المضار  
فان اتود الى الناس يتلا بسلامة دينه كفه بوجه من المول شيئا يكرهه  
العقل فقام بوجه مقام نصف العقل وجعل الهرم نصف الهرم  
لانه اذا اتوا على القلب يفتي ويولي ويؤثر في نقصان بنية الانسان  
ويؤثر في الظاهر والباطن في الهرم بطول الزمان فمجرد المصطفى  
صل الله عليه وسلم من الهرم ستر سال مع كثره الهرم في الدنيا والمسا  
لهوم ما يقدر بكن وما تترك يايتك وقد قال في عروا من يوم الدنيا  
فما احب عبد الله بكل قلبه لاجل قلوب المؤمنين فخر الله بالود  
والرحمة والله بكل خير وجعل الجنة اعمال احب المتأخرين من ان الغنى  
نوعا لا غنى بالشئ والماله وغنى عن الشئ كونه الحاجة اليه وهذا هو  
الحقيقي فقال العباد الحاجة مع ما في كثره المول قالوا وهذا الحديث  
من خواص الكلام **قوله** في مسند الشهاب **قوله** ايها المؤمن  
رضي الله عنه قال العابد في شرح النعمان غريب حسن وقول  
فيه استحق ان يرمي الشيا من اورد في النهي في الضعفاء وقال له ثابته  
وانه حقيقة وقد مر غيره **قوله** كلاما في النهي قال العراقي فيه خلاص  
عيسى عليه السلام العقل وقد مر غيره  
**قوله** في النهي **قوله** في النهي **قوله** في النهي  
النهى هو الحديث بتمامه ولا مر بخلاف بل بقيت عند مخرج الحديث

ومن قسرها بالباطل اخراة الله لا يفرط لمراسمته بفضله **قوله** في النهي  
وفيه على ان نهى عن هذا قال الذهبي في التلخيص انهم انطوا به واحد  
ابن عبد الرحمن البرقي قال الذهبي قال الخطيب كان كذا ما وهشتام  
ابن عمار قال ابو داود حدثنا باج من اربعة حديث لا اصل له  
واسمعه من غيري غير قوته ومجرب على ان ذكره البخاري في الضعفاء  
**قوله** في النهي **قوله** في النهي **قوله** في النهي  
عنه موقوف  
**قوله** في النهي **قوله** في النهي **قوله** في النهي  
وه موقوف الله طبعه لوفاء الربيع للمهاجرين لانهم اصله من الرتم  
الشرح الذي يرمي الناس فيه والمناشئة حيث شاءوا يحتاجون الى  
مخبر لعموم نفعه وانما في مريم بقدر خروجها من المشقة **قوله**  
**قوله** في النهي **قوله** في النهي **قوله** في النهي  
ومن طريقه الذهبي عن ابن الخطاب قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم على صبيانه يلعون يا لثراب فيهم يلعون بعض اصحابه فقال  
دعيهم فذكره ثم قال الخطيب المنع في بعض وقال ابن الجوزي قال  
ابن عدي حديث منكر وقال الهيثمي في مجمع الزوائد في حديث  
**قوله** في النهي **قوله** في النهي **قوله** في النهي  
اي ضرب احدكم اليد على اخرى وفي رواية البخاري بدل  
الضغينة الضغينة قال الزكري بن الحارث في اخره سوا يقال  
صغرت يداه وصغرت اذنه ضرب باحد يدها على اخرى وقيل لاجل العار  
بظاير احد يدها على باطن اخرى وقيل لاجل صغير من احد يدها على  
صفحة اخرى لانه اذا راى الشبهة وبالقاف والضرب بجميع احد  
الصفحتين على اخرى للمهوق اللعب **قوله** في النهي **قوله** في النهي  
في صلاتهما فاذا اناب العقل شي في صلاته كتبت يداهما على  
سهم وادله لداخل وانذاره اعمى خيف وقوعه في بئر او مشرحة  
قال السنن عن ذلك للرجل الذي يقول سبحان الله بصد الذر  
ولو دم التقييم والمراة ان تصفق بطن كف او ظهرها او ضرب  
ظهرها على بطن اخرى لا يضرب بطنها على بطن اخرى بل ان فعلت  
لاعبة عما لم تبا لعموم بطلت صلاتها وان قال لها فانه الصلاة المراد  
بها ان التفرد بنية فاما في كل ما حكم الشبهة والمراة ان تخطو  
الاعمى واجب فان لم يحص المذاكر الكلام او فعل بطل وجب وتطل  
الصلاة بسبب الاصح وحسن النساء في الضغينة صونا لغيره من سماع  
كلامه من توسيع واللام في الرجال والنساء للتخصيص



فخصان بما لا يكون التسبيح للنسب ولا المصنفين للمجال هذا هو المشهور  
لكن لو كانوا فاضلوا وفاضلوا لفسخ لم يتصل في التسبيح والتصفين  
لجسري هذا الجسري من القول والفعل فهو عام في باب الخبر حجة  
على ما لك في ذهابه اي ان المصنفين كالجسريين حجة في قوله  
اذا كان التسبيح هو ايا قطع الصلاة وقد علم مفهوم الجليلين  
في الخلق والحق الشافعية بل ان احتياجا **الحمد لله** فخصه تصرف  
المصنف الى الشجرين لم يخرجاه وهو ذو قول فقد جرم بغيره لهما معا  
من حديث ابن بري وغيره لما حفظ ابن جرير لقتل المناوي وفي المصنفين  
حديث صحيح منقول عليه اخرج البخاري ومسلم وابوداود والترمذي  
والنسائي انتهى وقال الزبير العبداني في شرح الترمذي حديث ابن بري  
التسبيح للمجال والتصفين للنسب اخرج الامية الستة وقال ابن  
عبد الحماد اخرج الامية كل من انتهى

**التسبيح** نصف الامان والحمد لله ولا وفيه وجهان الاول ان يراد  
التسبيح بغير التسبيح والتحميد بالكل واحد منهما ياخذ نصف كقول  
الحسنات في قوله تعالى ان لا تدرككم العقوبات ان كنتم كنتم  
والغرض من الامان من شر ما يحيط به التزويد والتحميد والتسبيح  
يستوعب القسم الاول والتحميد يقتضي الثاني والثاني ان يراد بيان  
تفصيل الجواز في التسبيح والثواب نصف ثواب التسبيح والتسبيح  
نصف الميزان والتحميد عملاوه وحده وذلك لان الحمد المطلق انما  
يستحقه من كان له من افعال النعمان من عتق العبد الخلال وصفاته  
المكرام فيكون الحمد شاملا لا يميز واعلى القسمين ويؤيده الترمذي  
قوله **والله اعلم** ليس **الحمد لله** انما هو انما ليس لقبه  
احجاب محجب ما عنه لا شتم لها على التزويد والتحميد ونفي السوء  
من جها ومن ثم جعل من جسر اخر كالموازين في قوله تعالى الموزن والمقدار  
في العمل وهذا جعل منه القرب الى الله من غير حاجز ولا مانع حتى  
**تخلص** من فضل اليه المراد بهذا وتبينه سرعة القبول وكما ل  
الثواب كما سبق **عن زر** وابن العاصي رضي الله عنه

**التسبيح** نصف الامانة نصف العبودية **والحمد لله** ولا في كل  
العبودية انما لها بصرف الله والافتقار اليه فخصا معرفته  
تتبعه عما يحسن في الخواطر ونفع عليه التواضع وكما في افتقار  
اليه الى تزيين نفسه في فقهته كمن يركب كيف يشاء في حال  
الله على يمين قلبه فقد صفت معرفته بغيره منه وقران  
الحمد لله ومن قال الحمد لله على بعبارة منه فقد صح افتقاره اليه

والتكبير

**والتكبير** علامان السماء والارض لان نظر العبد في معالجه نفسه  
الى السماء والارض من رزقه في السماء وقوته في الارض فكما دخل  
عليه سماه يحسب يديه الله من نظر لغير الله ورجاءه في الله تعالى  
فذلك المنظر والنية والمعلوف عليه هو ما بين السماء والارض فانه  
قال الله اكبر على يقين من ان يرد فضاه او يضره ضارا او ينفعه نفع  
نافع فكان له من بين السماء والارض ولا فقهه انما هو فاه ارفع الوسائط  
بينه وبينه مثلا له ما بين سماه وارضه فورا وجعل ما بينهما  
قواما لعيشته وخدمته لانه ما بينه وسخر له ذلك ما رادته **والقول**  
**نصف القدر** لان الصبر جسر النفس على ما اراد الله ان يوبده والحق  
حسبها عن شئها وتماهيها اي الله في جسر نفسه عنها فمات  
بنصف الصبر **والصبر** نصف العمل لان العمل انما يظهر السور  
عنه لئلا يشره وتظهر الجوارح عن عبادته غير الله فمن ظهر بعبادة  
طهر ظاهره فقد انصف العمل فان طهر باطنه فقد انصف العمل  
لان العمل انما هو **عن زر** في **التسبيح**

**التسبيح** انما المفضل **الحمد لله** في رواية للبيهقي شعار السطحات  
**تأنيده** في قول **القوم** فيمطل احد من غريمه فيجب التسبيح  
تأنيده لان مطل الغريم ظلم وهو من الكبار لكن اشتهر بضعف تكرره  
**وعن زر** **الحمد لله** وفيه حيث ذكره سعد قال الذهبي

في الضعفاء مجهول انتهى  
**المصنف** من **الحمد لله** انما الاكثار من الشرب منه حتى يتم له الخلا  
والاحكام **رواية** **الانصار** لعل له فاه ذلك انما فعله ايمانا  
وتصديقا بما جاء به الشارح من ذب الاكثار منه واعتقاد الفصل  
قالوا ومن خواصه ان يقيى القلب ويجلو البصر **الحمد لله**  
المهزلة وسكون الراعي وفتح الكرا وسكون القاف يستند اليه  
انه هو الوليد بعقبة ابن المازن في الفسا في المالكي **في شايخ**  
**عن زر** **الحمد لله** رضي الله تعالى عنه انما هذا كما اخرج في المصنف  
لم يره فخرجنا من السنة والامان بعد التحققة وعدل عنه وهو  
فانزل تسبيح فخرجنا من حاجته باللفظ المربور عن عباس فخرجه

ايضا **الدستور** في الفهره وسو غيره  
**التسبيح** عبادة فوقيه اوله او تحتية في ارضه الذكوات ترابيه او  
رملة على ما مر **عن زر** انما لك رضي الله عنه وظاهره انه لا يوجد  
مخرج في احد المحجبين لكن في سنة الفرد وسو غيره لهما معا  
**التكبير** قال الخواشي التكبير اشراق القدر والمقدار حسا او معنى

م

ع







لا يعود فيه وسند ضعيف  
التوبة المصوح اي الصلوة او التالف في النفع او الخالصة او  
غير ذلك قال القرطبي في تفسيرها ثلاثة وعشرون قولاً **الدم** كل  
الدم جازي غير طيب فليس في قوله لا يعود اليه اي ثمر  
تتوهم ان لا تعود اليه بعبادة عمك بازيوط قلبه ويجرد عن ماله على عدم  
العود اليه المنة فانه تركه وتردد في عود، فهو لم يثبت منه تسبب  
قال الموارفي في عزه اذا فتح الله عن بصيرتك وزيك الرجوع اليه  
المسيح توبة فانظر الى حاله كانت عليه المنة وركبها الاكبت واليا اثبت  
على ذمتك او عزها فلا ترجع او متزجها فلا تطلق واسرع في العمل  
بنفوي الله تعالى في الحالة التي انت عليها كايه تهاكث فان الله في  
حال باب قربة اليه فاقع ذلك الباب يفتح لك ولا تحرم نفسك  
خير ولا تحرك حجره من اماكنها قربة حتى اصاح وان فيه قربة من حيث  
الاحكام به انه صباح ولهذا اشته فكتاب عليه ولا بد حتى المعصية  
اذا اشتهما فانوا المعصية فيما اياها معصية فلو جرح الامان بها  
انها معصية ولذلك لا تختص بمعصية المؤمن من غير ان يحال الظن  
على اصاح وهو الامان بكونها معصية ومن الذي اعترق قوله انه يؤم خطوا  
لا يصالح اليه كلامه ابن الجاشر وابن سريته في التفسير عن ابن  
ابن كعب رضي الله عنه

ط

عبر صواب  
أي هذا باب الثمانية الثلاث **فصل** في الأحاديث المبدئية  
ثلاث وهو يعظم الباب  
**فصل** في معرفة حقيقة الخدوف ومن ثم وقع مبتدأ أي خصال  
ثلاث والخبر قوله **من** في أي حصل في **وجه** أي أصاب **خلاوة**  
**الجلود** أي السلة من الطاعة وتحمل المشقة في رضى الله ورسوله  
وأيثار ذلك على عرض الدنيا وهذا استعاره ما لكاتبه شديد الإيمان  
بنحو الفصل للحكمة الجامعة وهو لما أتت إذا طلق المشقة وأضاف  
إليه ما هو من خصائص الشريعة ولوازمه وهو الخلاوة على جهة  
التخيل وإدعى بعض الصوفية أنها خلاوة حسنة لأن القلب  
التعليم من أمراض الفسيلة وهو موجه طهر الإيمان لذلك في الفصل  
طهر الفصل ويميز كوز الجمل الشرطية صفة الثلاث فيكون  
الخبر وجداً في آخره ثم ان هذه الثلاث كما توجد في **السير**  
**أحب إليه من سواها** والدمصد رتبة يرتد الخدوف أي أول الثلاث

قطعی

10







حاجی

من الذي لا يملك الجاهل شيئا  
سحقوا في قلوبهم  
شكوا في قلوبهم  
م

[illegible]

ثلاث من ايام ايامه من ايام ابواب الجنة اي يجرى  
دخول من ايامها في الدنيا بالانوار فيقول اي زوجي في الدنيا فيقول  
في الجنة حيث شاء من غير قائل وادامه في الدنيا فيقول اي زوجي في الجنة  
بان لم يكن عالم بكان ورثه من خواصه ولم يشعر به وقرانه من كن

ایمان



من طلب منه الثواب بالاحسان او اضاعه بجهل او غفلة او نسيان  
الجملة من حديث عبد الله بن الزبير عن ابي جابر قال قال النبي  
في المذهب اسماؤه صلح مع تكرار من في النوب  
**ثلاث من رتب من فقد** **والمسلم ان لا يذود** اي من رتب من فقد في الشكر  
في شكر الشكر ان ذود عليه الصلاة والسلام لما موبخ في قوله انما هو ال  
داود شكر العبد في الغضب والرضا فاذا عدل فيهما اصاب القلب من الما  
للحق يستغفره الغضب ولا يصلي به الرضا فكلما لمع الحق للنفس في هذا الغرر  
خدا اذا انكر الناس ان غضب لم يبال بما يقول ولا عما يفعل ويترك ان دعما الصلح  
فصل الله عليه وسلم اسالك ثمانية حقوق الغضب والرضا **والغضب في الغضب**  
**والرضا في الرضا** **والغضب في الغضب** **والرضا في الرضا** **والغضب في الغضب**  
حقا **والغضب في الغضب** **والرضا في الرضا** **والغضب في الغضب** **والرضا في الرضا**  
المكوت وحينئذ يستوي سيرة وعلمه فاذا اوتي العبد هذه الثلاث قوى  
على ما قوى عليه بالداود في الحديث اشعار بدم اظفار الغضب والغضب  
من غير رتب من الما من اذ ذلك من الما من الغضب قال الغرض في ذواه من  
الاستغفار لا يحفظ السر والقلب لم يترك انوار باطنه افعال ظاهره فيكون  
منها من غير رتب من الما من اذ ذلك من الما من الغضب قال الغرض في ذواه من  
يستقر الخلق ما يكون من الما من اذ ذلك من الما من الغضب قال الغرض في ذواه من  
موضع اظفار الحق **الرضا في الرضا** **والرضا في الرضا** **والرضا في الرضا**  
وسلم وتلك هذه الما من اذ ذلك من الما من الغضب قال الغرض في ذواه من  
من اذ الغضب في الما من اذ ذلك من الما من الغضب قال الغرض في ذواه من  
خوف من الله تعالى **والرضا في الرضا** **والرضا في الرضا** **والرضا في الرضا**  
واسه ويفعل معه كما وقع لمرضا الله عنه الله ولدته فقال قلتم يا ابي  
قال اذا لقيت الله فاحسنه انما في الما من اذ ذلك من الما من الغضب قال الغرض في ذواه من  
اهل يتناولوا غيره بغيره فقال تعاليت الغنى اذا تنازلت طهر الشئ من الما  
رضي الله تعالى عنه قال العاقل الهيب في شرا من الحسن وهو كذاب انتهى  
فكان ينبغي لخص حله في كتاب  
**ثلاث من ليس كسجد** **الرضا في الرضا** **والرضا في الرضا** **والرضا في الرضا**  
في الما من اذ ذلك من الما من الغضب قال الغرض في ذواه من  
**ما كذا** **الرضا في الرضا** **والرضا في الرضا** **والرضا في الرضا**  
منها ما جرى حكمه الاثنان من ماما جرى حكم الفكر والتفكير والشيء وضعوا الذود  
من الاول والسطر من الما من اذ ذلك من الما من الغضب قال الغرض في ذواه من  
في المصباح الصغير الصوت العالي من الحروف في راسم من غير رتب من الما  
بالصغير كذا اذ في عليه في نسخ وهو اما تحريف من النسخ ارسه من المؤلف

من طلب منه الثواب بالاحسان او اضاعه بجهل او غفلة او نسيان  
الجملة من حديث عبد الله بن الزبير عن ابي جابر قال قال النبي  
في المذهب اسماؤه صلح مع تكرار من في النوب  
**ثلاث من رتب من فقد** **والمسلم ان لا يذود** اي من رتب من فقد في الشكر  
في شكر الشكر ان ذود عليه الصلاة والسلام لما موبخ في قوله انما هو ال  
داود شكر العبد في الغضب والرضا فاذا عدل فيهما اصاب القلب من الما  
للحق يستغفره الغضب ولا يصلي به الرضا فكلما لمع الحق للنفس في هذا الغرر  
خدا اذا انكر الناس ان غضب لم يبال بما يقول ولا عما يفعل ويترك ان دعما الصلح  
فصل الله عليه وسلم اسالك ثمانية حقوق الغضب والرضا **والغضب في الغضب**  
**والرضا في الرضا** **والغضب في الغضب** **والرضا في الرضا** **والغضب في الغضب**  
حقا **والغضب في الغضب** **والرضا في الرضا** **والغضب في الغضب** **والرضا في الرضا**  
المكوت وحينئذ يستوي سيرة وعلمه فاذا اوتي العبد هذه الثلاث قوى  
على ما قوى عليه بالداود في الحديث اشعار بدم اظفار الغضب والغضب  
من غير رتب من الما من اذ ذلك من الما من الغضب قال الغرض في ذواه من  
الاستغفار لا يحفظ السر والقلب لم يترك انوار باطنه افعال ظاهره فيكون  
منها من غير رتب من الما من اذ ذلك من الما من الغضب قال الغرض في ذواه من  
يستقر الخلق ما يكون من الما من اذ ذلك من الما من الغضب قال الغرض في ذواه من  
موضع اظفار الحق **الرضا في الرضا** **والرضا في الرضا** **والرضا في الرضا**  
وسلم وتلك هذه الما من اذ ذلك من الما من الغضب قال الغرض في ذواه من  
من اذ الغضب في الما من اذ ذلك من الما من الغضب قال الغرض في ذواه من  
خوف من الله تعالى **والرضا في الرضا** **والرضا في الرضا** **والرضا في الرضا**  
واسه ويفعل معه كما وقع لمرضا الله عنه الله ولدته فقال قلتم يا ابي  
قال اذا لقيت الله فاحسنه انما في الما من اذ ذلك من الما من الغضب قال الغرض في ذواه من  
اهل يتناولوا غيره بغيره فقال تعاليت الغنى اذا تنازلت طهر الشئ من الما  
رضي الله تعالى عنه قال العاقل الهيب في شرا من الحسن وهو كذاب انتهى  
فكان ينبغي لخص حله في كتاب  
**ثلاث من ليس كسجد** **الرضا في الرضا** **والرضا في الرضا** **والرضا في الرضا**  
في الما من اذ ذلك من الما من الغضب قال الغرض في ذواه من  
**ما كذا** **الرضا في الرضا** **والرضا في الرضا** **والرضا في الرضا**  
منها ما جرى حكمه الاثنان من ماما جرى حكم الفكر والتفكير والشيء وضعوا الذود  
من الاول والسطر من الما من اذ ذلك من الما من الغضب قال الغرض في ذواه من  
في المصباح الصغير الصوت العالي من الحروف في راسم من غير رتب من الما  
بالصغير كذا اذ في عليه في نسخ وهو اما تحريف من النسخ ارسه من المؤلف

Copyright

versity



وانما هو شريك بطريق النعم الكوفي قال بنجر يقال انه ادرك الجاهلية  
ارسال في ذرو وقال الذهب في  
**ثلاث من اصل النعم** اصل النعم قاعدة النعم التي لو توهمت من تفعلة لا ارفع ما رتقا  
اعني ان اصل النعم قاعدة النعم التي لو توهمت من تفعلة لا ارفع ما رتقا  
انه وجب الكف عن نفسه وماله وحكمه بالجملة ظاهر **والنعم** اصل النعم الذي لو  
وجوه الرافع التي وكذا قوله **والنعم** اصل النعم الذي لو  
بغيره وهو تحت الشبهة خلافا لخواص **والنعم** اصل النعم الذي لو  
تفقاده كوز النعم ما قد احكمه **والنعم** اصل النعم الذي لو  
المحيرة واول ما يعي امره بالدار لا اقل ان لم يرد له فيه اذ اداه الكفار  
بما ارجله ابتداء في غير ما شهر الحريم ثم يطلق **والنعم** اصل النعم الذي لو  
فيلهي حيله الحياه وانما جعل غاية الحياه خروجه لا تباينه به يخرج باجور  
وما جوع فلا يطاؤون ثم يعلمه هذا كهم امر من كان **والنعم** اصل النعم الذي لو  
فرض الحياه بظلم الامام وانما جعل الحياه جوار او فسق وخلع **والنعم** اصل النعم الذي لو  
**والنعم** اصل النعم الذي لو  
معلوم عنده وعلى صفات مخصوصة في تقع ما قدرها ورغب القدرية انه  
لما جعل ما بعد وفاته ما قال في المطامع هذا الجوار اصل النعم الذي لو  
اعظم فوائده الامان ما قدره وتصدق النعم في كل ما لم يرد من الغيبة به الناطق  
على ابيه المولى بالله في الحياه **والنعم** اصل النعم الذي لو  
النوم لم يخرج له من الستة غير داود وهو يجوز كما قاله المزني وعنه  
**والنعم** اصل النعم الذي لو  
كما فعله النبي صلى الله عليه وسلم لا حلهما **والنعم** اصل النعم الذي لو  
رفع راسه من السجود **والنعم** اصل النعم الذي لو  
كما سخر التراب في الصلاة كما بينه هكذا في رواية الطبراني هذا الحديث وظاهر  
اذ ذكر الرجل في الصلاة وصف طرده وان المراهة والنعمي مشبه **والنعم** اصل النعم الذي لو  
المسند **والنعم** اصل النعم الذي لو  
ورجاله رجال الصبح ورواه الطبراني في الاوسط من هذا الوجه وقال ابو حمزة  
عن زياده **والنعم** اصل النعم الذي لو  
وتعقبه العراق **والنعم** اصل النعم الذي لو  
**ثلاث من اصل النعم** اصل النعم الذي لو  
السلام **والنعم** اصل النعم الذي لو  
النعم من غير الزهري انما غلط القول فيه ان العرب كانت ترمي المظفر  
النعم اسقياسا من ايامهم وهذا اقول بطريق في وقت كذا النعم طالع  
غارب فجايز انتهى والمعاد على قول المجيبين والرجوع اليهم شديد التحريم

بشهور وفيما بين القوم ومن يجار ذات المصنف التي كانه ينبغي له الكف عنها  
قوله حكمي من التوبة الى ما ولدت احتم بعصر اهل سراج ارباب التقويم فاذا  
الحق العاقل عليه في كل سنة فرد من حرمه ونظمه فانفق ان الامر وقع كذا ما  
على سنة فرد من حرمه او وضعت في ما وضعت شديدة انما كان المولى به  
الكف لسانه وقوله عن كذا كذا وهو من يتكلم في شغل بعلوم المولى  
او ينقل ويحكمي من ما شيا كشته حتى قال في بعض النسخ ان المولى به  
رفعوا الى الشمس فكشف الحرف وقت كذا النعم الذي لو  
هذا الفقه وقال في محل اخر انما مع اهل السنة من الحسن كشته بقا ورا  
اهل المنطق ونحوه من علومهم **والنعم** اصل النعم الذي لو  
يقوله هذا ليس من رقة فلان اوليس ياتيه ونحو ذلك **والنعم** اصل النعم الذي لو  
قوله من حرم الجاهلية وكذا ان اهل الاسلام يفعلون مع كونه شديد التحريم  
وهذا من محرمات المصطفى صلى الله عليه وسلم لا به اخرا من غيب وقم فليزول  
الناس بعده صلى الله عليه وسلم في احوال ذلك والاعترافهم بشدة ذلك  
يلتفت الى انكارهم ولا يوجب ما على اهل السنة **والنعم** اصل النعم الذي لو  
الحديث مراد من دعوى الجاهلية انكره الناس فيما لم يتركه وهذا انما يخص  
انما كان من اهل الجاهلية وفعله من ذلك ومن في دين الاسلام والمليكة في ائقاف  
هذه المنكرات الى الجاهلية دم لها ويعلم ان اضافة ما الى ما خرج الدم  
في كل ما من طرقي الوليد من القسم عن صعبه ان عبد الله بن حنادة عن  
اسم حنادة **والنعم** اصل النعم الذي لو  
يقال اسم ابنه كذا يختلف في صفة قال النعم الذي لو  
والحق انما اسناده صحيح وتابعه ينفقان في الاسم وكيفية الحب قال زرعة  
وهو غير حنادة ابن ابي حنيفة قال في الحاشية رواه البخاري في تاريخه وقال في  
استناده نظر  
**ثلاث من اصل النعم** اصل النعم الذي لو  
في النسب والراي ما كثر ما به كفوفه في ذلك استعمله  
قال كثر على باب في الحاشية **والنعم** اصل النعم الذي لو  
**ثلاث من اصل النعم** اصل النعم الذي لو  
لجنة السيد سرديته **والنعم** اصل النعم الذي لو  
والاعراف صلحت لدهن ما صلحت لدهن ما له ومنزله حيث لا يكون في نفسه  
وكما له حظا واثا **والنعم** اصل النعم الذي لو  
الحرم والفرق من ارض ومن المخلوق ومن المخلوق واعقبه الثلاثة من جهة  
من **والنعم** اصل النعم الذي لو  
راى النبي صلى الله عليه وسلم في التقريب صحاح في نزل المصنف رضي الله عنه

ت



**فصل في بيان** وفي رواية ثلاث من جمع فقد جمع الإيمان **الإيمان من اقتداء**  
 أو القلة أو الصدق أو القوة فقد تباين اختلاف ما الفقه وقوة يقين  
 وتوكل ورحمة وهذا وسخا قال ابن كثير في الحديث عام في الثقة على العباد  
 والإيمان وكل ثقة في طاعة وفيه أن الثقة المعسر على أهل أعظم حرجاً  
 من ثقة المورس **وعلى السلام** **فصل في بيان** فتح اللام والمراد به جميع المسلمين  
 من عرفته ومن لم تعرفه كالأوصاف شريفة أو ضلعية معروفة فجهل ما  
 من الشوا من الطوب وفي نسخة ذلك لتمام النسبة على الخلق وهو بدل  
 السلام العام والاول هو ما في البخاري **والنصف** أي العدة يقال  
 انصف من نفسه والنصف انما منه **من نفسه** بانه أحق الله وحق الخلق  
 وما سلم بما يجب اليه علمه وبه الحزم وعلمه ما يحكم به لنفسه وشمل  
 انصافه من نفسه لنفسه ولا يدعي ما ليس له من غيره وقطر وغير ذلك فثبت  
 هذه الكلمات اصول الخير وفروعها قال أبو الزناد وغيره انما كان من جمع الثلاث  
 مستكملة لا اعماد له عليه اذ العدة أو النصف لا انصاف لم يترك مواه  
 حقاً واجباً لا اياه ولم يترك شيئاً منها إلا اجتنبه وهذا يحجم اركان الإيمان وبذل

٥٣  
بسم الله

1211

ثلاث يدرك من أي فعل من العمل الإنسان إذا غاب جميع رغبته  
 وهي العطا الكثير الدنيا والمنفعة الصبر على المصايب والوصايا لقضاء الدنيا  
 في الدنيا في حال الأمن وسعة الحال وفراغ البال فانه تعرف  
 الى الله تعالى في الرخاء تعرف اليه في الشدة كما ستعرفه بوضوحها  
 والرخاء بالمد العيش الهني والخضبة والشفقة هو الشجيرة في الثواب  
 من رخصته من رخصته ورواه الديلمي عن ابي هلال العتيبي  
 مرفوعا بشي  
 ثلاث تصفرك ودانك في الاسلام تحمله اذ القيسه

لأنك تصفرك وداخلك للإسلام تعلم عليه أذا بقيت



في غوطر تون توسع له في الجاهل اذا اقدم عليك وانت جالس فيه قد عود  
ساحسب انما الله من اسم او كنيته او لقب وطا برصنع المؤلف ان  
هذا هو الحديث بتمامه والامر بخلافه من يقبته عند خروجه السمين في  
وذلك من البغى على الناس فيما ياء وترى من الناس ما لا يحق عليك وتو  
جائسك فيما لا ينبغيك طسك هب كل من حديث ان طرظ عن يوسى بن عبد  
المالك بن عمار بن طحمة ابن عمار بن عبد الله بن العبد روى عن  
نفعه الها والحليم وكسر الموحدة فسنة الى حجاب الكعبة المعظمة صغار  
شهر رضى الله عنهما يستشهد باجناه من او غيرهما قال ك ابو طريف  
قفة وقال الذهبي كرى بن يوسف بن عمنه النوحا بن و قال الهيثمي في كلاله على  
احادث الطبراني في يوسى بن عبد الملك بن عمار وهو ضيف وعثمان  
ابن طحمة هذا قتل الوه وعمره يوم احد كافرين وجاهل مع خالد بن الوليد  
ودفع الى المنطوق على الله عليه وسلم فمناخ الكعبة هب عن عمار  
ابن الخطيب رضى الله تعالى عنه وهو في قوله  
قد ك انما الله من اسم او كنيته او لقب وطا برصنع المؤلف ان  
منها تقوم الشاقة المقيمة ارباب العامر وعمار والارباب قال ابن قتيبة  
اراد به نحو انما يفعل الملوك من ارباب شاجد به محكم وانتاع عمار  
في الموت بغير علم اعطاه النفس الشهوة وما خداه هو قال يكون  
المعروف سكر والمفكر معروف اي يكون ذلك داب الناس ودينهم فمن  
اسمهم يعرف عدوا امره سكر او ادوه ومفتوه ومنهم من يفتكر فعلوه  
عدواهم عنه من يعرف فعلوه فادوه ومفتوه والفتور  
الرجل المشاة تحسب فمناخ فوقية فهم يفتوحات فرامشدة فتوجه  
فستين مهمل بالاسماء اي يتلعب بها من البعبع بالشجر اي يتلعب  
ويبحث بها كما يبحث البعبع بالشجرة ويحلك بها والفتور شدة الحر  
ابن سكر في التاريخ عن عمار بن طحمة بن عمرو السعدي صدوق من  
الثالثة وكلام المؤلف على الطبراني في انه صحاح وهو غفلة عن قول النقيب  
وغيره وهم من عمار له صحبة مات على رأس المائة ورواه ايضا من هذا  
الوجه الطبراني قال الهيثمي وفيه يحيى بن عبد الله المالبسي وهو ضعيف  
فما اوهمه صنع المؤلف الهذلي لم يخرج احد من المشاهير غير سديد  
الاحد اصوات سب على الله من المبتدات ان ان الله اذا ان المودير للفتل  
والكبر في سب الله تعالى الكفار والفتور في التلبيح في النكاح  
اي يقول لبيك المبتداتيك وهذا في قول الكرام في التاريخ  
كلما عني رضى الله عنه وفيه معوية بن عمرو السعدي قال الذهبي  
في الضعفاء انه ورشد بن سديد قال ابو زرعة والذرافطني ضعيف

وفوه بن عبد الرحمن قال احمد بن حنبل الحديث عنه النعمي بن عمار بن حنبل  
حديث عريب ضعيف  
الثالثة عمن النعمي بن عمار بن حنبل في الاخرة عن قتيبة  
حقيقت وخسب في سبيل الله في قتال الكفار لاعلاء الله تعالى  
وعمر بن حنبل المشتمل في سبيل الله في الجهاد وعمر بن حنبل  
الله قال الطبراني كناية عن العا لم العابد الجاهد لنفسه لقوله تعالى  
انما يحشي الله عبادا العلم احييت حصن النفس فمهم غير متجاوزة  
عند فحسب السنة بين المعنيين عن مجاهدة مع النفس والشيطان  
وعمر بن حنبل مع الكفار والخوف والخسنة تارة ان قال في الاحياء  
الخوف سوط الله تعالى يسوق به عبادا الى العلم والعمل في الدنيا  
من بعد الاسد عمن عمر بن راشد عمن يحيى بن عمار بن حنبل في قوله  
رضي الله عنه قال ك ما يحج ورد الله الهدي ياله عمر ضعفوه  
ثلاثة اخصي يوم القعدة ذكر الثلاث ليس بالقبلة فانه خصم  
كل ظالم لكنه اراد التخليط عليهم لقراءة تقع فعلهم والخصم يقع  
على الواحد والاثني والجمع والمذكر والمؤنث بلفظ وهذا الحديث  
من الاحادث القدسية فقد رواه البخاري بلفظ قال الله تعالى  
فوقع من هذه الرواية اختصار ومن كلف خصمه خصمه لانه يغلب  
شئ رجل اعطاه اي اعطاه الامان يا بني ويدكرى او بما شرعت من  
الدين كما يقول عليك عمن الله او من الله امر قد روى في فضل العبد  
الذي عاهد عليه لانه جعل الله كتيلا له فيما لزمه من رفاة على اعلى  
والكفيل خصم المكفول به المكفول له ورجل اعطاه اكل منه يعني  
النتقم به على اكل وجهه كما ذكره خصم اكل لانه اخصر المنافع وذلك لان  
من باع حرا فهو عاصب لعبد الله الذي ليس له عمن الله عليه سبيل  
فالمعصوب منه خصم العاصب ورجل استاجر اجرا فاستوف منه  
اي العمل ولم يوفه اجره لان استاجر عمن الله او عمن الله العبد لزمه وهو  
الخصم في طلب اجرة عمنه وهذا حكمه بخصم من لا يوفى له الاجر  
المعصوم واعنائه والكرام اما مالك احسن واذا احاسب ساجد اذا  
سئل ومب والخير يسوق لنفسه من احد ما تقطع هذه الخصم  
وانما كباير حرايم وخطايا عظم يمتنع من الحد بينهما الشاذ والاختار  
عمر كرم الله وفصل والله الخصم النعمي الكرمي الرزق الرحيم واذا  
كان هو الخصم كان الرضا للعبد لانه غني بما لا يملكه ولا ينفقه  
شئ فثبتا قس فيه بل رضى خصوم من شئ من عند كفاية من اجبا  
فيما له من حديث جمع الخوف والرجا اللذين هما ممتا العبودية ادهي

Copyright

iversity



حرارة

7

علم

Om











ولا تتركوا الحاصلات لا يتركها الناس اهل الاسلام  
ولا تتركوا الحاجة علم الميت وقوله بطريقه سودا

فان الله لا يورثه احد من بعده بل يكون في رية بحيث لا يراه احد الا الله  
فان الله لا يورثه احد من بعده بل يكون في رية بحيث لا يراه احد الا الله

فان المصطفى عليه السلام مضطرب  
فان يفتخر في اعدائهم من الرجال كما انهم مضطربون فانه

ثلاثة من جهة ان اليوم القيمة احدى كل امراته وبكلمة في الموقف

وَأَمَّا نِسَاءُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَهُنَّ أَصْحَابَاتٌ مُّشَابِهَاتٌ لَهُنَّ فِي الْأَسْبَابِ

فليست الا بحرم عليك اعراضهم بايجوز ذلك اغنيهم المولى بهما الفسق  
فيجوز ذكرهما بما تحاربه فقط والا تمام الجواب ان الله تعالى

السما وهو كناية عن عدم القبول للحكمة

يُكْرَهُ أَنْ يَقَالَ: اللَّهُمَّ لَا اسْتَوْصُوا بِالْحَافِظَةِ عَلَى مَا يَجِبُ عَلَيْكُمْ  
فِي رِاعَةِ حَقِّ الزَّوْجِ وَالسَّيِّدِ وَالصَّلَاةِ وَالْإِقْبَامِ

فان هذا الضاحج يخرج الزجر والتهويل وانما قوم ومم  
كارهون فانه لا عام شفاعته ولا يستقيم الزجر الا به

حضرت استاد دینور و روی ما سنادین آخرت قد استقام  
شده لایزال علیهم السلام ارحمهم بوم القیمة اشاره الی

والتسوية بين الطرفين







اللائحة لا تملك عدمه بل يملكه الله تعالى وهو الذي لا يدرك بالحواس والجلالة  
الاسمية لمزيد الرتبة على المتكبر لا سيما وازاده العز في تكبره من الخلق والبراهين  
تعرّفه نازع الخلق سبحانه رده وازاده الخاص في له في الدنيا والآخرة  
وفي الآخرة عقاب النار **ويعلم الله في امره سبحانه** ان الله شك  
**والقنوط** بالعلم الياس من ربه **الله** انه لا يياس من روح الله في القوم  
الكافرون **ويعلم الله في امره** ان الله تعالى عنه قال الهيم  
رحاله نقاس  
**اللائحة لا تملك عدمه** بل يملكه الله تعالى وهو الذي لا يدرك بالحواس والجلالة  
الاسمية لمزيد الرتبة على المتكبر لا سيما وازاده العز في تكبره من الخلق والبراهين  
تعرّفه نازع الخلق سبحانه رده وازاده الخاص في له في الدنيا والآخرة  
وفي الآخرة عقاب النار **ويعلم الله في امره سبحانه** ان الله شك  
**والقنوط** بالعلم الياس من ربه **الله** انه لا يياس من روح الله في القوم  
الكافرون **ويعلم الله في امره** ان الله تعالى عنه قال الهيم  
رحاله نقاس  
**اللائحة لا تملك عدمه** بل يملكه الله تعالى وهو الذي لا يدرك بالحواس والجلالة  
الاسمية لمزيد الرتبة على المتكبر لا سيما وازاده العز في تكبره من الخلق والبراهين  
تعرّفه نازع الخلق سبحانه رده وازاده الخاص في له في الدنيا والآخرة  
وفي الآخرة عقاب النار **ويعلم الله في امره سبحانه** ان الله شك  
**والقنوط** بالعلم الياس من ربه **الله** انه لا يياس من روح الله في القوم  
الكافرون **ويعلم الله في امره** ان الله تعالى عنه قال الهيم  
رحاله نقاس

للسائر

للسائر في قوله بغير ما هو محفوظ بالعمارة والثاني عرض نفسه للدار  
على الطريق والثالث لم يعمل بغير عقل وتوكل **في هذه الدنيا** لا يدرك  
بالله والصور المحيطة **اللائحة** بمثلثة مضمومة والتحقيق بنسبة الى  
الحالة بطريق اخر وفي نسخ التمامي قال الهيم في هذه الدنيا عتيد  
الله الشيم  
**اللائحة لا تملك عدمه** بل يملكه الله تعالى وهو الذي لا يدرك بالحواس والجلالة  
الاسمية لمزيد الرتبة على المتكبر لا سيما وازاده العز في تكبره من الخلق والبراهين  
تعرّفه نازع الخلق سبحانه رده وازاده الخاص في له في الدنيا والآخرة  
وفي الآخرة عقاب النار **ويعلم الله في امره سبحانه** ان الله شك  
**والقنوط** بالعلم الياس من ربه **الله** انه لا يياس من روح الله في القوم  
الكافرون **ويعلم الله في امره** ان الله تعالى عنه قال الهيم  
رحاله نقاس  
**اللائحة لا تملك عدمه** بل يملكه الله تعالى وهو الذي لا يدرك بالحواس والجلالة  
الاسمية لمزيد الرتبة على المتكبر لا سيما وازاده العز في تكبره من الخلق والبراهين  
تعرّفه نازع الخلق سبحانه رده وازاده الخاص في له في الدنيا والآخرة  
وفي الآخرة عقاب النار **ويعلم الله في امره سبحانه** ان الله شك  
**والقنوط** بالعلم الياس من ربه **الله** انه لا يياس من روح الله في القوم  
الكافرون **ويعلم الله في امره** ان الله تعالى عنه قال الهيم  
رحاله نقاس  
**اللائحة لا تملك عدمه** بل يملكه الله تعالى وهو الذي لا يدرك بالحواس والجلالة  
الاسمية لمزيد الرتبة على المتكبر لا سيما وازاده العز في تكبره من الخلق والبراهين  
تعرّفه نازع الخلق سبحانه رده وازاده الخاص في له في الدنيا والآخرة  
وفي الآخرة عقاب النار **ويعلم الله في امره سبحانه** ان الله شك  
**والقنوط** بالعلم الياس من ربه **الله** انه لا يياس من روح الله في القوم  
الكافرون **ويعلم الله في امره** ان الله تعالى عنه قال الهيم  
رحاله نقاس

م



عن عمر بن قنبر عن ابي ابي الفردوس عن محمد بن

الضعيف ورواه عنه ايضا البيهقي في الشعب

عن شريك ابن الـ شرقال بحبي والنساء ليس يقوى الله

ابن عمر ضعيف وامرؤثقه احد

الشيخ محمد بن أبي بكر رضي الله عنه وهذا الضعيف

وكانت ما مضى من الشئ

الحبيب رزقال الماوي ضيفه الشافعي وغيره

للساخط عليهم نار وجها الموجب شرع على حقهم











من الناس وان كان قبيحا عقلا وشريفا لكرهه المالك والجاه فيه  
 صورة عدو واما عاده فبما اذا تكبر فلا عذر له بوجه التكبر اذ رصفه  
 ذاتية له فلا حرم يفتح نتيجة رديده وبما في تحذير التوجيه في الخلافة  
**باب في بيان الفارسي رضي الله تعالى عنه** فان الهنسي بعد ما عذره  
 للظفر في الثلاثة رجاله رجاله القبيح  
**باب في بيان الفارسي رضي الله تعالى عنه** في الاخرة **باب في بيان الفارسي رضي الله تعالى عنه** في الاستحقاقه بحوائده  
 تعالى وقصد به معصيته ولا حاجة فانه ضعفت شهوته عن الوطئ  
 الحلال فكيف بالحرام وكما عقله ومصرفه وتجاربه والحاد عواكي  
 الرغابة والحرارة وقلة المعرفة وقلة العقل الحاصل في ذلك زمن  
 الشباب ولهذا قيل من لم يعرف عند الشباب ولم يستمع من العيب  
 فليس له في حادثة شيب وعيب **باب في بيان الفارسي رضي الله تعالى عنه** في الحلف بالله  
 سبحانه **باب في بيان الفارسي رضي الله تعالى عنه** في كراهة وما طار **باب في بيان الفارسي رضي الله تعالى عنه** في كراهة ما طار  
 واختار الخرافة والخرافة وهو انه يتكبر ويقترو ويتعاطف من نصيب  
 فكسر العيز وسكون القتاد والميلتيز من تلك الانصاري المخطيء  
 وغلط بزيده في جعله خفيا قال الهنسي استاده ضعيف  
**باب في بيان الفارسي رضي الله تعالى عنه** في كراهة ما طار **باب في بيان الفارسي رضي الله تعالى عنه** في كراهة ما طار  
 منه لكونه سلبه نعمة الحرية وادخله في ذلك اليهودية وخرجه من نفسه  
 لكونه اذها واخقرها **باب في بيان الفارسي رضي الله تعالى عنه** في كراهة ما طار **باب في بيان الفارسي رضي الله تعالى عنه** في كراهة ما طار  
 حتى يقب وعرق يده في افرع من عمار لم يعطه احره والرجل في التلا  
 وصف طردى ثم انما ذكر في الثانية لا يعارض ما حان في خبر ان الخطر  
 باع نفسه الرجل ان شرع من قبلنا ليس شرعا لنا على انه لمقاصد  
 اخروية خفيفة المقدار وليس الكلام فيهما **باب في بيان الفارسي رضي الله تعالى عنه** في كراهة ما طار  
**باب في بيان الفارسي رضي الله تعالى عنه** في كراهة ما طار **باب في بيان الفارسي رضي الله تعالى عنه** في كراهة ما طار  
 من الخوف وهو القطع قال الحافظ والمراد به هنا صدد واما تاذي به  
 القول الذي له من قول او فعل ما لم يثبت الوالد وضبطه برعية  
 بوجوب طاعتها في المتاح فعلا وتركها في المنهوب وفرض كفاية  
 كذلك **باب في بيان الفارسي رضي الله تعالى عنه** في كراهة ما طار **باب في بيان الفارسي رضي الله تعالى عنه** في كراهة ما طار  
 الله عنه مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الهنسي في يدي  
 ابن ربيعة وهو ضعيف  
**باب في بيان الفارسي رضي الله تعالى عنه** في كراهة ما طار **باب في بيان الفارسي رضي الله تعالى عنه** في كراهة ما طار  
 في رواية البخاري ثلاثة لهم اجران **باب في بيان الفارسي رضي الله تعالى عنه** في كراهة ما طار **باب في بيان الفارسي رضي الله تعالى عنه** في كراهة ما طار  
 لانه اليهودية نسخت يرشد اليه رواية البخاري ثلاثة لهم اجران

رجل من اهل الكتاب اعد الاجيل لان اليهودية نسخت يرشد اليه  
 رواية البخاري رجل من يعيسى عليه السلام بدل **باب في بيان الفارسي رضي الله تعالى عنه** في كراهة ما طار  
 عمومته لان اليهود كانوا ما حور من يايهاهم لكن يظن ذلك بكفرهم بعبادة  
 عليه الصلاة والسلام فبايهاهم بمحمد صلى الله عليه وسلم بحسب  
 ذلك الاجر **باب في بيان الفارسي رضي الله تعالى عنه** في كراهة ما طار **باب في بيان الفارسي رضي الله تعالى عنه** في كراهة ما طار  
 على ما حرم به العيني يتبع الكرماني لانه يبيد بعد البعثة انما  
 هو محمد صلى الله عليه وسلم باعتباره عموم بعبثته او بعد هذا  
 اليوم القيمة على ما جرى عليه ابن حجر كشيخة الطيبي في بيانها  
 الملقط والموسر من اهل الكتاب لانه لا يكون مع ايمانه بسببه  
 مؤنا محمد صلى الله عليه وسلم للميثاق المتقدم في الله واذا اخذ  
 ايمه شيان النبيين **باب في بيان الفارسي رضي الله تعالى عنه** في كراهة ما طار **باب في بيان الفارسي رضي الله تعالى عنه** في كراهة ما طار  
 في الاحمال والتفصيل في التفصيل ووجه تعدد ايمانه المترتب  
 عليه ترتيب اجروا لايما او تتعلق بانه محمد صلى الله عليه وسلم هو  
 المتصف بذلك كما وصفا فيهما معلوما انما يتبايعان **باب في بيان الفارسي رضي الله تعالى عنه** في كراهة ما طار **باب في بيان الفارسي رضي الله تعالى عنه** في كراهة ما طار  
 بنسبه واجر ايمانه بمحمد صلى الله عليه وسلم وكذا حكم الكتابية لان  
 النسا شقائز الرجال كما هو مضطرب في حل الاحكام بحيث يدخل  
 مع الرجال تبعا الى ما خصه الدليل فكم يلزم على ذلك ان التحال  
 الذي كان كتابيا اجروا زايده على اجركما لصحابة كالحلف الاربع  
 لان الاجماع ختموا واخرجهم من هذا الحكم ويلزم من كل صفة لا تميز  
 دليل على زيادة اجروا على كتابيا ولم يقل ويجمع كونه اخصر  
 ايد انا باستقلال كل منهما واعلم ان اهل الكتاب انقسام قسمين  
 وبدلوا وما تواعل ذلك في كفره وقسم اوله وما تواعل بعثته  
 محمد صلى الله عليه وسلم فيهم مؤمنون ولهم اجر واحد وقسم اذكو  
 بعثته ومعامهم فلم يؤمنوا فيم كفار وقسم اخوانه فلم يؤمنوا  
 والحديث فيهم **باب في بيان الفارسي رضي الله تعالى عنه** في كراهة ما طار **باب في بيان الفارسي رضي الله تعالى عنه** في كراهة ما طار  
 فاراد تمييزه لكونه مما وكا للناس **باب في بيان الفارسي رضي الله تعالى عنه** في كراهة ما طار **باب في بيان الفارسي رضي الله تعالى عنه** في كراهة ما طار  
**باب في بيان الفارسي رضي الله تعالى عنه** في كراهة ما طار **باب في بيان الفارسي رضي الله تعالى عنه** في كراهة ما طار  
 فاد ائما ليس كمن عليه فرض واحد فاداه وفي رواية البخاري بدل  
 سيده مواليد وعليه فاما لم يقل مولا لان المراد من العهد حشر  
 العبد حتى يكون عبيد التوراة لكل عبد من الانبياء في الجاهل بالجمع  
 او ما يقوم مقامه من قبله للتوراة او اراد ان استحقاق الاجر  
 انما هو عند اداء جميع من مواليد لكونه مشركا **باب في بيان الفارسي رضي الله تعالى عنه** في كراهة ما طار **باب في بيان الفارسي رضي الله تعالى عنه** في كراهة ما طار  
 للمساءة واجر نصيب واحسانه وكرره لطول الكلام اهتماما المراد

هو

ن







**الاحكام الصلوات** ايما **الحكم** اي رضى عنكم ويلطف بهم قالوا الصلوات  
 منه تعالى يجوز ان يحول على غاية الرضا والرائقة والذوق والقرب كانه قيل  
 انتم تعالى سرى عنكم ويد كوا اليه لطافه ورائقة ورحمته قال  
 الطيبي ويجوز ان ينضم الصلوات بمعنى النظر وتعدى بعد يتد بالي  
 فالغرض انه تعالى ينظر اليهم ضاحكا احرارا ضيا عنهم مستعظفا عليهم  
 لان الملوك اذا نظروا الي بعض رعيته بعث الرضى يبدء من الانعام والالز  
 شئ الافعله في حقهم وفي عاصم لا ينكسر ولا ينظر اليهم ولا يركبهم  
 وعلى الوجه الاول ضحك مستعار للرضى على سبيل الاستعارة البنية  
 والقريبة نسبة الصلوات اليه هو متعال عن صفات الخلق **الرجاء**  
 اذا استعطف للظرفية وهو يدل من الرجل والرجل يوصل اي رجال  
 ثلاثة يفعل الله منهم وقت قيام الرجل الى الجبل فوضع الظرف مقام

المرحلة

أما من الناس بعض خليفة الله المذموم القبيح قد وسرهم رسول  
الله قال السقارون يسيرن أو صايرن من البشر أو قاف من مشبهة  
هم الكلدان وفسره في خبر آخر ما هم مشركون في آخر الرسائل  
يعني إذا التقوا أتاكم من الذين يملكون ألام أهل اللغو وحاصل  
فإنهم وشدة التحية وهم المستكبرون والمذمومون بعض

2.







الحرام من حيث كرهه الشارع واسترداه كما يستعمل العيب للحلال قال  
 قتال في كراهية لو لم يكن ما لم يكن ولا يمتد إلى ما لم يكن منه تنقور أي  
 الرد من المال ولما كان من الزانية وهو ما تأخذه عموما في الزنا  
 حراما كان الخبيث المسند إليه بمعنى الحرام وكسب الحرام لما لم يكن  
 حراما لأنه من قبله عليه وسلم أحتمر وأعطى الحرام آخره كذا المراد من  
 السند إليه المعنى الثاني والثالث الأول فبني على صحة بيع الكلب فمن صححه  
 كالحنفية فسره بالدابة ومن لم يصححه كما صححنا فسره بأنه حرام  
 قال عطاء بن رباح في الحرام المراد من يخرج الدم **عمره** من كلبه في  
 السبع **عمره** أي في السبع **عمره** أي في السبع **عمره** أي في السبع  
**عمره** أي في السبع **عمره** أي في السبع **عمره** أي في السبع  
 عنه أو رده عنه على ما تقر من المذهبين **عمره** أي في السبع  
 التميمي عن الضحاك عن عكرمة عن **عمره** أي في السبع  
 ويوسف وأه خرجته لشدة الغيرة التي تغرر بالمحدث  
 وسكونه بما عساه به من بيان غلبته من سواد الصبيم ورواه  
 السبيعي في سننه وقال يوسف غيره وثقته وقال الذهبي عليه  
 بطله ورواه جدا  
**فتنا** أي دعواته **لا تروا** في رواية لا تروا أو قل ما تروا **الدهاق**  
**عند الله** أي عند حضور الله أي الألف الذرة في رواية جبريل يقيم  
 الصلاة **وعند الناس** بمنزلة بعد الباطن المصنف في سبيل الله للقبلة  
 كما في رواية **عمره** أي في السبع **عمره** أي في السبع  
 أي حين يكثر الحرب بينهم ويصلح بعضهم بعضا وفي رواية بالجمع  
 والحمام إذا خال الشيء في الشيء وفي الجملة **عمره** أي في السبع  
 رضي الله عنه قال في الأذكار أسأله صاحب الفرق في الصدقات  
 فيه موسى بن يعقوب الرقي رحمه الله أصحاب السنن قال  
 أنتم أي ليسوا بقرى ووثق من من قال الذهبي صحيح فيه  
 ليس وقال في فقره موسى له شواهد انتهى  
**فتنا** ما في رواية **لا تروا** أي **لا تروا** أي **لا تروا**  
**وتحب** أي في عام من هو تحت المطر لا يرد أو في ما رده ذاب وقت  
 تروا الرجاء لا سيما أول قطر السنة والكلام في دعاء منوف الشروط  
 ولما كان ذلك **عمره** أي في السبع **عمره** أي في السبع  
 وله شواهد انتهى قال الذهبي قلت لم يفرده  
**فصل في أحوال المهر في الحرف**  
**الثالث** أي المهر الذي ركب على المهرية وعليها الثمان فكان

والثالث وكانت لا تطوقه لك **عمره** أي في السبع **عمره** أي في السبع  
 حتى يطهرها بالارفقولة **عمره** أي في السبع **عمره** أي في السبع  
 تمت الحديث فلو بينه المصنف لكان أولي بمراتبه بما قال ذلك في ذلك  
 أقبلوا من سفره على هذه المصيبة فالكلام في ثلاثة مخصوصات  
 وهما مائة معينة فلا يلزم منه حرمة كعب أي ثلاثة كعبا أو على أي  
 مائة كانت ولو أطاقت المائة حمل ثلاثة أو أكثر لقوتها أو حفة  
 راليهما أو تعبر المسافة حاز كما ذكر النور وغيره أنه من هذا  
 ومنه عيب الكافة وحكاية عما من في بعض من فاسد شرار  
 أقول قد ذكر الفقهاء أن السند أن كلف عبده في بعض الحيات  
 بلا طيقة لا يملكه وإذا التزمه أن يملكه على الدوام فلا يطيقه  
 على الدوام ففهمنا هذا ذلك ولما من تصرفه **عمره** أي في السبع  
 بضم الميم وفتح الهاء والهمزة **عمره** أي في السبع **عمره** أي في السبع  
 سألته من ممر ابن جندب عن بعض الجهم وسكون المجهدة التي صحاح  
 أسلم يوم الفتح ثم مات ما لم يتركه قال راي رسول الله صلى الله عليه  
 ثلاثة على يد من كرهه قال الهيثمي رحمه الله ثقات انتهى ورواه ابن  
 الجوزي في الموضوعات فليصحب  
**الثالث** بالرفق فاعلم بذلك أن كعبك يا سعاد ذلك أو خير  
 سنه أحد من كرهه أي الثالث ككعبك وما انصب على المهر أو ينصل  
 مفر أي أعطى الثالث **عمره** أي في السبع **عمره** أي في السبع  
 ولما كان الثالث ككعبك هو كعبك يا سعاد لئلا في الوصية وهذا  
 سوق لبيان الخواص الثالث والاول والآخر لا ينقص عنه أو هو بيان  
 لكون الوصية في الثالث أقل مما ذكرنا من الأول وهو المتبادر إلى الظاهر  
 ومن ثم ذهب الشافعي إلى أنه يسكن التفسير الثالث الكاذب وثمة  
 فقرا وقد أحرقوا على جوار الوصية بالثالث وكذا ما كراه أحاديثها  
 المورثة **عمره** أي في السبع **عمره** أي في السبع  
 للمهر على الله عليه وسلم التصدق بثلثيها قال قال الشطر  
 قال لا قاله الثالث قد كره  
**الثالث** يا سعاد في وقاص **عمره** أي في السبع **عمره** أي في السبع  
 حر روي بمرة أنه على التعليل أنه لا تدرى في حاله حرا وهو  
 سعاد فحله دفع وجهه خير وتيسر على الشرط وهو ما حمله  
**عمره** أي في السبع **عمره** أي في السبع  
 يعقل إذا افتقر **عمره** أي في السبع **عمره** أي في السبع  
 أو ليسا لونهما أو منعه من ثم عطف على قوله أنك إن لم ترمم ما بوعده

ثمة

Copyright

University



















[illegible][illegible]







تصنع ولا يتحالف فلا ينافقه خيرا ان الله يفيض البليغ من الرجال ان  
ذاك ان كان فيه نوع تيمع وبالمذاق في التشدد والتقصير وذا في خلق  
صحة اقتصاد وساسة العقل ولم يورده الاقتدار على القول الى ان  
يصغر عظمها عند الله او يعظم صغرها او ينصير المسمى وبعده كما يفعل  
اهل فرسنا ذكرها بن قتيبة قالوا وذا من خواص الكرام **القضاء** والقضاء  
كلها من حديث محمد بن النكدة **عمر جابر** رضي الله عنه وكذا رواه عنه الخطيب  
والقضاء في رواية احمد بن محمد بن الحسن بن الجارود قال في الميزان عن الخطيب  
كذاب ومن لا يابى هذا الحديث في المشافعة عن طاهر كاذب يضع الحديث  
**حيات الشريد من اربع حقائق** **مستند** **مستند** **مستند** **مستند** **مستند**  
بالحجاء **انتهى ما رواه** وفي رواية مختارة من ذهب للمقرين ومن  
دونها اختار من روى في احكام خرد الطبراني في حاشيته ورجاله  
كما قال من خردت خردت وخرج جمع بالاولين افضل وعكس بعض المفسرين  
والحديث حجة الاولين وطاهر الحديث ان الجسد من ذهب لفضته فمنا  
وبالاعتساق من حجر وبما روى حديث الى بريرة قلنا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
عن الجنة ما بنا وما قال لينة من ذهب ولينة من فضة خرج احكام  
والترجمة وصححه ابن جابر في حديث ابن ابي ابي خلد لينة من  
ذهب ولينة من فضة وفي خبر التميمي قال الله احاطها بطن الجنة  
لينة من ذهب ولينة من فضة وجمع ما لا يزل صفة ما في كل حنة من  
اشعة وغيرها والثاني صفة حوايط الجنان كلها **سحر الظلال**  
الذهبية الاربع ليس بها حنة عدل فانها ليست من فضة ولا ذهب  
بل من لؤلؤ وما فوقه وبما روى جابر بن ابي الدية عن النبي صلى الله عليه وسلم  
انه حنة عدل بيده لينة من فضة ولبنة من ياقوتة حمراء لينة  
من زبرجدة خضراء لينة من المسك وخضراءها اللؤلؤ وحشيشها  
الزعفران ثم ان الله تعالى جعل تركيب القلادة على والتركيب الجيد إشارة  
الى انه لا يدخلها الا المصلحون فكما ان الجنة تصورها لينة من ذهب  
ولينة من فضة ولينة من المسك فالقلادة من الذهب والفضة من قراءة  
ولينة من كرم ولينة من سجود وملا حيا التمسك والتجمل والتبذل  
والتمجيد ومن ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم القبله المذمومة  
وبينهم القلادة من ترك ما فقد كفر **وتمايل القوم** **من لا ينظر واه**  
**من لا يراه** ما هذه ما فقت **الارد الكبريا** قال النور محمد بن ابي  
الاستعدادات للتمهيد غير منافع رويته فقد سررد المذمومة  
فادخل في عالمهم يكون ان الله لذلك وقال غيره المراد انه اذا دخل  
المؤمنون الجنة وتبوء اماكنهم ورفع ما بينهم وبين النظر الى

ربهم من الموانع والمحجبة التي تشاها كدورة الجسم وتقصير البسرية  
والانهاك في الحسوسات العادية ولم يتوهموا بحجهم عن رويته  
الهيبة الجلال وسجحات الجلال واثمة الكبرياء ولا يرفع ذلك عن  
المراد ورحمة منه تفصيلا على عباده **وقد** **العباس** **استعا**  
لنظم سلطان الله وكبريائه وعظمته وجلاله المانع لادراك انصار  
الشعر مع ضعفها لذلك ردا الكبريا فاذ انشا تقوية انصارهم وقولهم  
كشف عنهم حجاب هسته وموانع عظمتهم **على وجه** **مستند** **مستند** **مستند** **مستند**  
**في حنة عدل** **راحم الى القوم** **مستند** **مستند** **مستند** **مستند** **مستند**  
الام كنهه تعالى الله عن ذلك ذكره عياض وقال القرطبي يتعلق بمحذوف  
في محل الجلال القول انه كائين في حنة عدل وقال القاضي متعلق  
بمعنى استقرار الظرف فيفيد بالمفهوم انتفاء هذا الحصر في غير  
الجنة وقال المهرج وهو طرف لينظر واخرى ان النظر لا يحصل الا بعد  
الاقبال لهم في الدخول في حنة عدل لاسميت بها لاسمها عمل قرار رويته  
ان الله تعالى في منه المعدل المستقر الحوايط **مستند** **مستند** **مستند** **مستند** **مستند**  
بمناسة فوقه مفتوحة وشيئ من سكاكته وخامسة مضمومة  
فموحدة ام تحرك وتسهيل **من حنة عدل** **تفصيل** **مستند** **مستند** **مستند** **مستند**  
**ذلك انما** **في الجنان** **كلها** **وفيها** **ان الجنان** **ان اربع** **وقال** **اسم** **وعندها**  
وقال المحكم الفرد وسريرة الجنة ووسطها ووسط الفرد وسر  
حنا ان عدل فعدل كالدنية والفرد وسر كالفرد حوايطها فاذا اخل  
الوقاب لاهل الفرد وتر رفع الحجاب وهو المراد من الكبرياء هذا  
فينظرون الى جلاله وجماله فيصاعف عليهم من احسانه ونواله  
**حور طاب من** **من** **الاشعرى** **رضي الله عنه** **قال** **الهيبي**  
رجاله رجال الصبح  
**حبر اساجد** **ما** **رواية** **مساجد** **كفر** **طاب** **ما** **اراد** **به** **هنا**  
ما يشعل الذكور والامانات **مستند** **مستند** **مستند** **مستند** **مستند**  
اسم تحميم المساجد وتحريمها **مستند** **مستند** **مستند** **مستند** **مستند**  
**من** **تكم** **الامانة** **حد** **ودكر** **وسر** **وقد** **ان** **اخر** **اجتبا** **من** **انما** **ارها**  
**واحد** **و** **ان** **الامانة** **المساجد** **الطاهر** **جمع** **مطهرة** **ما** **ينظر** **منه**  
**للصلاة** **و** **حرم** **انما** **يجزوها** **في** **الحج** **جمع** **مطهرة** **ما** **ينظر** **منه**  
وكذا عباد الله اقامت صلاة في عيدها وفيه انما انما في مساجد  
الله تعالى بغير ما وضعت له من غير انما تراه تعالى كالتساعيا في حوايطها  
ومار له الخوف في محل الامن قد اخرج الله تعالى سنته من لوقه حرمه  
مساجده شرده منها واحوج له حوايط تحت ذم من اعدائه كما شهد

Copyright

University







اظهر ما يستلزم به الحنفية على شفعة الحارث لانه بين ما يكون له من  
 على اشتراك في الطريق كالمسجد لم يثبت بل هو بطعون فيه **حرم**  
**فيما** رضي الله عنه قال لا يبيع بغيره عبد الملك بن سليمان تركه  
 جماعة وقال الشافعي ليس بصفوة وقال احمد حديث منكر وقال الترمذي  
 سالت عنه البخاري فقال لا اعلم احدا رواه عن عطاء بن عبد الملك بن نضر  
 به وقال ابن معين لم يرو عنه غير عبد الملك وانكره عليه وقال الترمذي  
 انما ترك شفعة الاخذ من عبد الملك بهذا الحديث وقال احمد بن حنبل  
 عبد الملك خرج له مسلم واستشهد به البخاري ولم يخرج له هذا  
 الحديث لقصوره به وان كان لا يثبت عليه فيه حتى قال بعضهم رآه انه  
 اذ روى عبد الملك في الحديث والله اعلم  
**الحارث بن ابي ربيعة** في الطريق اى القس الحارث بن سفيان الذي ار  
 وقيل السلول في الطريق فيما يحصل به المرافقة كما قطع التمس  
 لم سبق **والمراد** في الراجل اى واعده لرجلك زاد اقبل الشروع  
 فيه واعدا له لا يثا في التوكل وزاد المدي في رواية واخذوا ذكر الله  
 عز وجل تجاروا تاكم الرزق بغير بضاعة اشئى وكذا عند رافعي  
 حديث قال الزركشي واحاد منه ضعاف **في** **الحارث بن ابي ربيعة**  
 تمت قال الراغب قيل لرابعة لما سأل عن الله في دعائيك  
 الحنفية فقال لا الحارث بن ابي ربيعة في النظر قال بعضهم من عبد الله  
 بغرض فهو ليس وقال المص في الدرر وسنده ضعيف انتهى ورواه  
 عنه ايضا الحاكم والدارمي والعقيلي في الضعفاء والعسكري قال  
 المتحارفي وكلها ضعيفة لكن لا يصح ان يتقوى  
**الحارث بن ابي ربيعة** في المتاع يبيع ويشترى **سور** اى يحصل له  
 له الربح من غير التمر **الحارث بن ابي ربيعة** في المتاع يبيع ويشترى  
**برجور** اى مظهر من الرجعة ما اتم منها على ذلك الفعل الحرام في  
 البيوع من حديث اسرائيل بن عمار عن علي بن زيد بن المسيب عن عمر  
 ابن الخطاب رضي الله عنه قال الذهب من علي ضعيفا انتهى وقال المناوي  
 فيه عن ابن سينا لم يجهوله وقال البخاري لا يبيع على حديثه انتهى  
 وقال ابن حجر سنده ضعيف وفي الميزان على سينا لم يجهوله قاله  
 لا يبيع على حديثه ثم اورد له هذا الخبر قال اعني في الميزان  
 وما له غيره  
**الحارث بن ابي ربيعة** في المتاع يبيع ويشترى **سور** اى يحصل له  
 جهره بطن الحارث بن ابي ربيعة في المتاع يبيع ويشترى **سور** اى يحصل له  
 في مطلق حصول الوزر وان اختلفت المقادير وفتاوت الثواب والعقوبات

**الزهر بن زكاري** في اخبار المدينة النبوية في البيع على النسيئة **الزهر بن زكاري**  
 المحرومي المكي التام في قال في التقريب كاصلة لغيره **شهر** قال  
 من رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل في الشوق يبيع طعاما  
 بغيره وادخل من سعة الشوق قال فيبيع في سوقه ثم اذم قال نعم  
 قال صبرا واحشما ما قال نعم قال اشترى فذكره وظاهره ضيعه  
 المصنف انه لا عملة فيه غير كالمسألة والا مخرجه فقد قال الذهبي  
 خبر منكر وسناد مظلم  
**الحارث بن ابي ربيعة** في المتاع يبيع ويشترى **سور** اى يحصل له  
**الحارث بن ابي ربيعة** في المتاع يبيع ويشترى **سور** اى يحصل له  
 ووجه التسمية ان الحارث بن ابي ربيعة في المتاع يبيع ويشترى **سور** اى يحصل له  
 لم يخف في الحارث بن ابي ربيعة في المتاع يبيع ويشترى **سور** اى يحصل له  
 الترمذي في عقيقة بن عمار الخبي في رضي الله عنه **الحارث بن ابي ربيعة**  
 رضي الله عنه وفيه من الطريق الاولي اسمعيل بن قيس ضعيفه قوم  
 وثقة اخرون **الحارث بن ابي ربيعة** في المتاع يبيع ويشترى **سور** اى يحصل له  
 القوة نظيره والخبر ضعيفه قال الذهبي واصل الخبر في القس  
 والسطوة ولا منقاع والتعظيم انتهى **الحارث بن ابي ربيعة**  
 ابن عبد الله رضي الله عنه في سنده ضعيف لكن شاهدته حديث  
 احمد وابن زعيم والحارث بن ابي ربيعة في المتاع يبيع ويشترى **سور** اى يحصل له  
 وما يملك غير اهل بيته  
**الحارث بن ابي ربيعة** في المتاع يبيع ويشترى **سور** اى يحصل له  
 الشارح في الاحكام فها تراها انا الحارث بن ابي ربيعة في المتاع يبيع ويشترى **سور** اى يحصل له  
 ولا بعض فيه بدر من قاطع وليس فيه اتباع للمرهان ولا ما ولا عقل  
 النصفية بل يخطط خطه عشوي غير فارز يرقق وباطل **الحارث بن ابي ربيعة**  
 عمر بن ابي سطة عن ابيه عن ابي ربيعة رضي الله عنه ثم قال الشيخان  
 لم يجزوا عن ابي ربيعة عن هذا اورد الذهبي في الضعفاء وقال ضعفه  
 ابن معين وقال النسائي ليس يقوى  
**الحارث بن ابي ربيعة** في المتاع يبيع ويشترى **سور** اى يحصل له  
 من الحرد لانه لا يزل على شي الا حردة وحلقه **الحارث بن ابي ربيعة**  
 وراعي عطسته يقال نزلت الشاة نثرا اذا عطست في **الحارث بن ابي ربيعة**  
 والمراد ان الحارث بن ابي ربيعة في المتاع يبيع ويشترى **سور** اى يحصل له  
 وقال الذهبي قال رما حدثنى من اهل الحوت يثمه وقد اذموا على  
 ذلك في غير تركية لكن المشهور عند المالكية اشتراط تركية  
 ثم اذموا في صفتهما فلو اقطع راسه وقيل يوضع في قدر







**الجماعة بركة** اعمروهم جماعة المسلمين بزيادة في الخير والخصور **المصاير**  
**بركة** اعمروهم بزيادة في الخير **البركة بركة** لما فيه من المنافع التي رتبها  
 الرب على المحرم قال البيهقي زاد النبي في تلك والمشورة بركة **البركة**  
 في شجرة من الشجر ابرئ لك رضي الله عنه ورواه الهيثم بن ابي اسامة  
 والبيهقي والبيهقي من حديث ابي هريرة قال قال الله تعالى ان شجرة  
 لا تشاء الا مع وجوده لم يذكره

في مسند الشهاب عن النجاشي رضي الله عنه قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم على المنبر الجامعة الى اخره قال البرزخاني بعد عزوه  
لجمادى الاولى فيه الحراج ابراهيم وقال الدارقطني ليس بشي وقال المصنف  
في الدرر مستدضعيف وقال السخاوي مستدضعيف لكن له شواهد  
الحاج في الرجل الثاني انه فصاحة السكاك كما نقسره روايات اخر  
وهو معناه ومن جملة اوجع الكلام ولما ارسل المصنف صلى الله عليه وسلم  
الى الكوفة ايد طعنه بالفصاحة من غير تكلف لانه كلفه المستند فيمن  
وسجع المصنفين المصنفين في قوله في الحراج من الزمعا بدين بن سلا  
ظاهر في منع المصنف من لاجد قال المصنف الى روايته المراسلة وهو مقصود  
فقط رواه ابن الاثير والديلمي من حديث المصنف بن عبد المطلب

والكلم في سعة العلم والعمل والحق والعدل والصلوات والصدق  
والإيمان فإذا لم يعمل في وجاهل وأد علم احتاج أن يكون محققا في عمل

ذلك العلم فاذا عمل الاحتاج الى الصواب فقد يعمل في ذلك الوقت في غير وقته فلا يصيب فاذا عمل الصواب احتاج الى العدل فيكون سوياد وجه الله تعالى اذا عدل احتاج الى الصلة وما لا يلحقه الى نفسه فيوجب لها نوابا فاحتج عنه المنية وذلك هو الجمال والجمال في الحقيقة وهذا قاله لغير العباس لما جاءه وعليه ثياب بيض فتبسم النبي صلى الله عليه وسلم وقال ما يضحك قال جمال قال وما الجمال فذكره **الترمذي** **باب** ان عبد الله رضي عنهما قضيت صبيح المصنف انه لم يره لاحد من المشاهير الذين وضع لهم الرموز وهو عجيب فقد رآه ابو نعيم في الحلية والديلمي في الكفر وسر البصير في الشعب فقد وله الحكم واقتضاه عليه الروم غير اني نقلت فيه ايوب بن سار المزني قال انه ضعيف جدا فقد ربه عمر بن ابراهيم وهو ضعيف جدا

أما في اتحادها واقتنائها بالبركة الله القوي والريادة  
في الخير فشمس الصداقة والمعزة والجليل في واسمه العزيم  
أما حقوقه في نواصيهما إلى يوم القيمة وسيجيئنا به الشيرازي  
كتاب القابله من أسرارها لك رضى الله عنه

الجمعة في الجمعة المضاعف وحده في الصلاة الجمعة سنة في الجمعة  
والجمعة بضم الجيم مخففة أشهر من غيرها وسكونها وكسرها وأشدها  
وأما ما نسبت للتائب لانه اليوم مذكور في المطالعة كعلمة **كتاب**  
**ما** من الذنوب الصغار **ما** لا ينقض الكبار حكى ابن عتيق عن  
حمزة أهل السنة انه احتجاب الكبار بشرط التكفير بهذه الفرائض  
للصغار وان لم يحتجب فلا تكفير بالخطية وعن الحجة آقا بما تكفر الصغا  
ما لم يصير علة لما وان دخل الفرائض انكفر من الكبار اصاله والزم  
بطلان الفرضية المتوفاة وقوله ابن حزم العمل بكفر الكبار رد ما سارده  
العمل وهو مصر على كباره فيكفر فيومعلوم البطالة من الذي ضرورة  
وان لم يصير حافضا على الفرائض بغير توبة كثرته بذلك لمحق الظاهر  
انه لا يحتجبوا كبار ما منهم وذهب عنه كما اقرره حمزة لكان اطلق الجور  
في الكبار ولا يكفر هؤلاء الذنوب **عن ابن عتيق** رضي الله عنه ورواه  
الحاكم والبيهقي

الحققة الحاتج **عليه السلام** اذا اذنا المودة لها في رواية  
له الرقعة يد له الثاين فيجب على من سمع النوا اذ كان في قوة التبا  
سوا كان داخل البلد او خارجا عنه الشافعي الحار ورر قصص التوبة  
لوجوب على اهل البلد تنبيهه قال في الروض يوم الحققة



كان يسمى في الجاهلية يوم الحروب ولم يسم الجوع في الاسلام وهذا  
قال بعضهم انه اسم اسلامي وكعب بن لؤي عن المصنف في الحديث  
وسلم هو الذي جمع يوم الحروب وقيل هو اول من سماها الحجة فكانت  
قريش تجتمع اليه يحطيمون ويذكرونهم ذكره الماوردي في كتاب الحكم  
في الحجة **عن عروة** ابن العاص رضي الله عنهما وقال عبد الحق المصنف  
وفقه وقال ابن القطايف في الوسيلة من سببه مجهول وعبد الله بن يونس  
بجهول وفي الميزان ابو اسامة بن نبينه نكرة تفرد عنه محمد بن سعيد الطائفي  
وسيد بن يونس بن يونس  
**الحجة** من اجتمع فيه راد في رواية لؤي بن خالد والله والى  
المخرج في الحجة فيستمرط الا تقوم في جماعة **في الحجة** ما نصب لانه  
الاستشهاد في موجب **عن عروة** بن مولى عن علي بن فضال عن حماد بن عيسى  
**والسنة** وسلم ما الخشي **وعروة** بن مولى عن ابي اسامة وكذا استأجر  
وكذا اكل من لده رخص في ترك الجماعة وفي نسخ عبد الله بن وهب في الخبر  
ما نصب وهو احسن لا يمنع عطف بيان لاربعة المنسوب وقد  
جرت عادة المتقدمين ان يكتبوا المنسوب بغير الف فتوزع الرفع  
مخرجة عليه وقد يقرب خبره بشيئا محذوف وقال المصنف في الحجة  
وما بعد في الحجة لسلم **في الحجة** **عن عروة** بن مولى عن ابي اسامة  
الجليل يفتح اليها الموحدة والجمع الحسني الصحاح الكوفي رضي الله  
عنه وقد روي عن المصنف الابداد او دخرجه ساكتا عليه  
وليس كذلك بل يفتقه بقوله طار هذا اراحم النبي صلى الله عليه  
وسلم ولم يسم منه شيئا انتهى وقال الخطاط اسناده ليس بذلك  
ولعل المصنف يروي عن النوري عن شرط الشيخين ومروا انه مرسل  
صحيح وهو حجة على ان بعض المتقدمين رده ما فيه عياش بن عميد  
العظيم ولم يخرج له البخاري في الحجة ليقا فليف هو على شرطهما وان  
مرسل الصحاح انما يروى عن حماد بن عيسى في جماعة النبي صلى الله عليه  
وسلم في الحجة انتهى ولما ذكر ابن حجر الحجة قال فيه اربعة انفس  
ضعفا على الولا قال ابن القطان  
**الحجة** **عن عروة** بن مولى عن ابي اسامة في الحجة الواحدة على كل من كان  
مجا لوائه اسكنه الرجوع بعد ما الى وطنه قبل دخوله الليل  
وبعد ذلك لا يفتقه ويستشكل ما لا يلزم من انما يجب التسليم من اول  
الليلة وهو مخالف لقوله تعالى اذا اردت للصلاة فليذكر الحلال  
والاصح يسكن المزمع زوج ويستوطن **عن عروة** بن مولى رضي الله عنه  
ظاهر صريح المصنف ان التزديد رواه ساكتا عليه والامر بخلافه

في الحجة

بل يفتقه فقال اسناده ضعيف انما يروي من حديث معاذ بن عبد الله  
عن عبد الله بن سعيد المقرئ وهو ضعيف قال اعني الترمذي  
وقد ذكره ابن الحسن في الحديث لا حديث له في الحديث ففتب عليه  
وقال لما استغفر ربك من ذنوبك وقال المارقي عن عبد الله بن سعيد  
المقرئ قال لا حديث يروى وقال في الحجة استبان ان كذا في الحجة  
وقال الذهبي معارك ضعيف وعبد الله بن سعيد متهم وحجاج بن يونس  
**الحجة** **عن عروة** بن مولى عن ابي اسامة في الحجة  
كان في سنة قال ابن سترادة في الاعداد خسر في بيتا صلي الله عليه  
وسلم بصلاته الحجة والجماعة وصلاة الليل وصلاة العبادين  
والسنة في الحجة استسقا في التوراة **عن عروة** بن مولى رضي الله عنه  
قال البخاري في نه نظر وقال ابن القطايف في التوراة في الحجة  
بجهول انتهى ورواه في الميزان في ترجمة الحكم بن عمار بن الحارث وقال قال  
خ لا يتابع عليه وفي المسان قال ابو حاتم بن حبان بجهول وكذا  
المزني في كتاب ساقط  
**الحجة** **عن عروة** بن مولى عن ابي اسامة في الحجة  
بعض المتقدمين واشترط الشافعي ان يكون له دليل اخر **عن عروة** بن مولى  
**عن عروة** بن مولى عن ابي اسامة في الحجة في المذهب حديث واه وقال الهيثمي  
في جرحه ابن الربيع صاحب القامح وهو ضعيف جدا وقال  
ابن حجر في جرحه ابن الربيع وهو متروك وهما في بسطام مترو  
**الحجة** **عن عروة** بن مولى عن ابي اسامة في الحجة  
فيها اتمام **والله** في الحجة من الرجال وفي رواية وانا لست  
بكون في الحجة رابع من امامهم قال البيهقي في بعض ما يروي المداين  
وكذا روي عن الواقدي والحكم الماسلي عن الزهري **عن عروة** بن مولى  
سعيد التميمي والوليد بن محمد والحكم بن عبد الله قال حدثنا الزهري  
**عن عروة** بن مولى عن ابي اسامة في الحجة قال المارقي في الحجة  
متروكون ولم يسم الزهري من الدوسية وكل من رواه متروك  
وقال الذهبي في نه متروكان وقال ابن حجر وهو ضعيف سقط  
ايضا وقال في محل اخر اسناده واه جدا  
**الحجة** **عن عروة** بن مولى عن ابي اسامة في الحجة  
ما يروى في الحجة من كلامه في الحجة القاضى يعني من غير  
عن الحجة يوم الحجة الى الحجة بجهول في الحجة وليس من  
سواء الناس له **عن عروة** بن مولى في الحجة في الحجة  
والحارث ابن اسامة كل من حديث عيسى بن ابراهيم الهاشمي عن

ك

د

Copyright

versity



وقوله

X

6

2

[illegible]







وما ولا مما كثيرة الاشجار الملتفة والنباتات الموقفة فالجنة اسم  
لذلك ولا فقد ورد الجنة فوق السما والسابعة **فروع الجنة** رضى الله  
تعالى عنه وفيه يونس بن مريد اورد في الذهبية في الضيفاء قال في قوله  
وظاهر صنيع المصنف انهم يرون في هذا الاصل ولا اشهر ولا اقدم  
من الذي يليه وهو عجيب فقد خرج في هذا الوجه بهذا اللفظ  
وسطره اورد في الذي يليه صرحا فاما مال المصنف الاصل واقتضا  
على الصريح غير جيد

[illegible]

وہی ہے جس نے ان کو اپنا رب قرار دیا۔















تعالى قد قال المصطفى صلى الله عليه وسلم حث الدنيا راسخا حطية هـ  
ولو لم يحب الناس الدنيا صلتك العالم وبطل المعاش لما علم ان الله علم ان حب  
الدنيا مهلك وان ذكر كونه مهلكا لم ينزع الحب من قلبه الا اكثر من الاقل  
الذين يحبون الدنيا يتركهم فلم يترك الصبح وذكر ما في حث الدنيا  
من الخطر ولم يترك فكره خوفا من ان يترك ثقة بالشهوات المملوكة التي  
سلطها الله تعالى على عباده ليسوقهم بها الى جهنم تصديقاً لقوله  
ولكن خذوا الدنيا بما فيها انفسهم اخذ بعضهم من الحديث ان الله  
يبتليكم بالمال فخذوا العلم لا فخذوا الناس رعية في الدنيا فانه النور قلنا  
واقل اشتغالات في الدنيا قلبك فخذ العلم من جميع في قلبه راسخا  
الوجود كيف وذلك بمنع من حضرة الله وحضرة رسوله فان حضرة  
تعالى كلامه وحضرة رسوله كلامه ومن لم يتجمل باخلاص صاحب الكلام  
لا يمكنه دخول حضرة رسول في صلاته اذ لا يتم احده عن اطلاق صفة  
لما اذ صلح الحجة الستة فمر هذه في الدنيا كما زهد فيها المصطفى صلى الله  
عليه وسلم فقد اهل لغير كلامه ولورغب في ما كغالب الفقهاء  
لا يوهل لذلك ولا يفهم مراد الشارح لما انفسه بكلامه مخلوق  
صحيح كذا في ارشاد الطالبيين قال سمعت بصرياً يقول لفضيلة  
كيف يزعمون انكم اهل الدنيا وهم يزعمون انهم اهل الدنيا فاما زهد  
قال كيف قال انهم ما جدد في اقامة شعائر دينهم من زهد  
وخطابة واما زهد وجوها عرضاً من الدنيا ولو منعوه لخطبوا  
وجميع الرهبان يقومون باساليبها فانما فطر قوة يقين اصحابها  
وضيق يقين اصحابكم فلو صدقوا بهم انما عند خيرة واعينهم  
في الدنيا كما زهد فيها بسببهم والرهبان وشكى بعضهم لعارف  
كثرة خواطين الشيطان فقال طوبى لئله يحجز بارتك وهي الدنيا  
تريد ان يقطع رحمة اجلك قال هو يا في لئله يدبها عنده قال ان لم  
تكن عنده في حياطينها ومن حطبت بنت رجل فموتت والدم دخل  
بها وكان الربيع بن خثيم يقول اخرجوا حب الدنيا من قلوبكم بخلها  
حتي اخره **باب في الحسنة** الصبر في رضى الله تعالى عنه **من سئل**  
ثم قال اعني السمتي ولا اصل له من حديث النبي صلى الله عليه وسلم  
لما من راسيل الحسنة عندهم شبه الرمح ومثاله في شرح الحافطة  
الموضوع من كلام الحجة وقاله ومن كلام مالك بن دينار روى  
ابن كمال الدنيا او من كلام عيسى عليه الصلاة والسلام كما رواه الشيخ  
في الزهد وابو نعيم في الحلية وعد ابن الجوزي الحديث في الموضوع  
وتعقبه الحافظ ابن حجر بان ابن المديني انى على راسيل الحسنة والمسا

دخوله

باب

اليد حسن واولاده الديلمي حديث على وبصر لسند  
**باب في الحسنة** **باب في الحسنة** **باب في الحسنة**  
الحق واذا غلب الحب على القلب ولم يكن له راحة من عقله او من ضميره  
العدل وعمى عن الرشيد  
وعين الرضى عن كل عيب كماله ولكن من السخط تدي المساويا  
**باب في الحسنة** رضى الله تعالى عنه قال الحافظ الفراء في وسنده  
ضعيف وذلك ان فيه حيلة من عبد الرحمن قال الخطيب في بول والفضل  
ابن عيسى قال الذهبي ضعفه عن عبد الرحمن بن منصور وايضا وهذا الحديث  
رواه البيهقي والعسكري عن ابن الدرداء لفظ جيك الشئ يعنى ويضم  
وعنه العسكري عن ابن الدرداء  
**باب في الحسنة** **باب في الحسنة** **باب في الحسنة**  
ايضا انه اذا البغضهم كان بعضهم من بعضهم ولا ينافي هذا الحديث  
نفساً منهم وكان قيامه بسببهم وهم في الظاهر من رجال من بعض  
انما البغض من ذلك وهو كغيره من اهل البيت الرطبة والحجر  
هو القبرين من العرب والحجيرة في المناقب من حديث من قال  
عن ابيهم بن حجاز عن ابيات **باب في الحسنة** رضى الله تعالى عنه قال كصحيح وزد  
الذهبي بان ابيهم من ولد ومفضل وفضل  
**باب في الحسنة** **باب في الحسنة** **باب في الحسنة**  
عن **باب في الحسنة** رضى الله تعالى عنه **باب في الحسنة** رضى الله تعالى عنه  
عنه **باب في الحسنة** رضى الله تعالى عنه **باب في الحسنة** رضى الله تعالى عنه  
من يفاخر بها الشريفة ومناقضتها المستقيمة قال بن خزيمة وادكان  
بعضها نوع فمناقضها اذ هم نوع اما **باب في الحسنة** رضى الله تعالى عنه  
رضي الله تعالى عنه وفيه حاز من الحسنة قال في الميزان عن ابي داود  
روى عنه الكوفي وقال بن عيسى عامة ما يروى في اتباع عليه تفرسار له  
مسند الخبر  
**باب في الحسنة** **باب في الحسنة** **باب في الحسنة**  
**باب في الحسنة** **باب في الحسنة** **باب في الحسنة**  
علامه صدق الحب حث كل ما يلبس الى الجيوب فالمرحب النكاح  
حجب كات محلة فالجبهة اذا قويت تعدت من الجيوب الى كمالها كشد  
بالجيوب ويحجب به ويشعل في سبابه وذلك ليس شر كذا في حث الله  
تعالى فان من احب رسول الجيوب كونه رسوله وتلاوه يكون كماله  
ومن لم يمت اليه كونه من حربه تفرجوا رغبة العبد بل هو ولي كمال  
حبه **باب في الحسنة** رضى الله تعالى عنه قال الهيثمي فيه ابيهم بن حجاز  
هو متروك ورواه عن ابنه ايضا الحاكم وقال حسنة صحيح واعنه



بالذبيحة عنده احييت المذكور ايضا قال الزبير العزاق في القرب لكر لشاهد  
 من ربه في رضى الله تعالى عنهما في المحرم الكبير للظهور  
**حب النصارى** ايها النصارى انا الله عليه وسلم وبعثنا فيكم نبينا  
 اووا النبي صلى الله عليه وسلم وبصروه وهدوا الجبل في رفع منار  
 الاسلام وجاهدوا في اموالهم واني انفسهم من هذه الحجة  
 فهو كما في حقيقته **في رضى الله تعالى عنه** ورواه عنه  
 من لفظ حب النصارى انا الله عليه وسلم وبعثنا فيكم نبينا  
**حب النصارى** ايها النصارى انا الله عليه وسلم وبعثنا فيكم نبينا  
 في هذا اوصافه تقصير العرب على الحج ولا ينبغي احدا طلاق  
 لسانه بتقصير العرب على الحج وانزل اخر كتبه بلسان العرب  
 فصا رخصا على الناس ان يتعلوا الغدا العرب ليتعلوا غدا امره  
 ونبيه ومن انقص العرب وفضل الحج عظم فقد اذبح ذلك  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لان اسمه في قومه خلاف الجبل  
 ومن اذاه فقد اذى الله ذكره الحليمي في التاريخ **في رضى الله تعالى عنه**  
 ان عبد الله ظاهرا يصنع المصنف انه لم يره فخره احد من المشاهير  
 الذين وضع لهم الرموز والمعاقد عنه وهو غفل فقد رآه ابو نعم  
 في الحلية والدين في الفردوس عن جابر بن الملقط المروزي ركنها قال  
 قوله هذا ما في آخره فلا لغة الله  
**حب النصارى** ايها النصارى انا الله عليه وسلم وبعثنا فيكم نبينا  
 والقاضي لفظ لا يقدح في قول الحافظ العزاق في اماله لفظ  
 ثلاث ليست في شئ من كتب الحديث وهي نفس المعنى وقال الزركشي  
 لم يرد فيه لفظ ثلاث وزيادتها تحل في الغنى قال الصلاة ليست من  
 الدنيا اذ لم يرد كبريها الا الطيب والنسابة لم يصح ما يقسمه  
 فها قال احببت تحقير امرها لانه لغرض الناس فيها الاما ليست من  
 دنياه بل من اخرته كما ان اد كل سباح ديني فيقلب طاعة بالنتية  
 فلم يبق لخصيصه وجه حينية ولم يقبل من هذه الدنيا ان كل واحد  
 منهم فاطر لها وان تعادوا فيه وانما هو فلم يثبت لها الرتبة  
 عليه من ديني بحسب اليه **في رضى الله تعالى عنه** في نقل ما يطر من الشريعة  
 فما ليس من دينه من الرجال ولا من كثر المسلمين وبها هاته بهم  
 يوم القيمة **الطبيب** كانه خط الروحانيين وهم المملوك عليهم الصلاة  
 والسلام ولا عرض لهم في شئ من الدنيا سواء وكان يقول خبت

هاتين الحصلتين في اموال جليلي في كل موضع قوله الطيب في الفصل  
 دلا على ان ذلك لم يكن في جبلته وطبعه وانما هو في هذا الحديث  
 رحمة للعقاة ورفقا مع خلافا الصلاة فانها محبوبة له بها ومنه  
 قوله اوخا بالادب الصلاة اي اشعلنا غما سواها بما فانه نقيب وكبر  
 وانما المستروح في الصلاة فانها بالادب بما فانه نقيب وكبر  
**في رضى الله تعالى عنه** ذات الركوع والسجود وخصهما لكونهما محل المناجاة  
 ومعدن المصافاة وقيل المراد صلاة الله عليه وعلى سبطه ورياس  
 السيار بآياه وقدم النسا للاهتمام بنشر الاحكام وتكثير سنو  
 الاسلام وادفع بها لطيف من اعظم الدواعي ليجتمع من المودة واليكل  
 النسا في الاسلام مع خشيته بالذات وكونه كالقوت للملايكة  
 الكرام وافرء الصلاة بما يميزها عن غيرها بحسب المعنى اذ ليس في شئ  
 تقاضى شهوة نفسانية كما فيهما واذ فاما الى الدنيا من حيث كونها  
 ظرفا للوقوع وقرة عينه في ما عناه ربه ومن لم يرضها دون  
 فقيد اركان الدين هذا ما ذكره القاضي كغيره البريد قال بعضهم  
 لما كانا في القيد بسيار الحديث ما احصاه النبي صلى الله عليه وسلم  
 من شاع الدنيا بما لا الدنيا كما قال في الحديث اخر ما احصاه من شاع  
 الدنيا وما كانا الذي حبيب اليه من فوا فضلهما وهو النسا بديل  
 خير الدنيا شاع وخبرنا بها المرأة الصالحة فاسبب الله بضم الله  
 افضل الامور الدينية وهو الصلاة فالحديث على اسلوب البلاغة  
 من جملة بين افضل امور الدنيا وافضل امور الدين وفيه ضم الشئ  
 الى نظيره وعبر في امر الدين بعبارة ابلغ مما عبر به امر الدنيا  
 على مجرد التثنية وقال في الدين جعلت في رضى الله تعالى عنه في الصلاة فان في قوة  
 العزاق من التعظيم **في رضى الله تعالى عنه** قال العزاق جعلت الصلاة في جملة ملاذ  
 الدنيا لانه لا يدخل في العسر والشهادة فهو من غير الشهادة والشها  
 وهو من الدنيا والشهادة بتجربتك الحياض بالركوع والمجود وانما يكون  
 في الدنيا فذلك اضافيا للدنيا والعبادة قدما على العبادة فيستاد  
 بحسب لوقوع منها لكان من اعظم العقوبات عليه حتى قال بعضهم  
 ما اضاف من الموت لان من حيث انه يحول بينه وبين قيام الليل وقال  
 اخر المهرار في قوة الصلاة في القدر تنبيهه قالوا فلو  
 ردت التكاليف كلها في حق المصطفى صلى الله عليه وسلم لكانت ثمة  
 والهام طبع فصلاية كتبه اهل الجنة في السير على هذا الكفر  
 والكليف وقال من كان اهل الله بقا حرا الطبع فيه ليس في شئ  
 احدهم ما اقسامه من الخطوط المادور فيها والكل ما يطر من الدنيا

ده  
 ها







**حجة** نفتح الحاء وكسر هاء قال الكرمان والمخروفي الرواية الفتح  
 قال الجوزي رحمه الله بكسر الهمزة الموحدة وهو من السنواذ لال التمايز  
 الفتح **الرواية** حجة الاسلام **جبر** من **عشر** رواة اي اوضح في حقه  
 من عشر عروايفروما في سبيل الله وعروة من وعده **جبر**  
**عشر** وعروة في البحر جبر من عشر عروايف في البر ومن اجاز  
 البحر فكانا اجاز الاووية **جبر** والمبايد اي الراجح فيه قال المشعل

اولا عن نفسك يا ابا طيوس ان نبيشة الذي لم يرح عن نفسه  
قد قال ليسك عن شهر مد **خرج عن شهر مد** بشير مجة مضمومة  
بوحدة ساكنة فرام مضمومة ومن قال شهر مت فقد صحف وخر  
فيه ان لا يصح من عديد واجب الحج عن غيره وكذا العرة فان  
فرم عن غيره وقع عن نفسه وعليه التكليف وصحود الوحيقة  
مالك رضي الله عنه ما سم وطاهر اقتصاره على ما رواه  
شهره عن الستة والامر بخلافه فقد رواه ابن ماجه عن اخبر ايضا  
قال السبكي صحيح ليس في الباب امع منه وقال ابن حجر رواية  
قات ذكر اختلاف في رفعه ووقفه ولكن شاهد مرسل







منه من ربه الشافعي رضي الله تعالى عنه وقال المصلحة اذا وقع من فاعله  
في وكفر مطلقا فيقتل بغير الحد **قاس** في تفسير الامام  
الرازي اهل السنة قد جوزوا ان يقتل الساحر على ان يغير في الهوى او  
تقتل لانتهاج حمار او الحمار انتحارنا لكنهم قالوا ان الله هو الخالق لهذه  
الاشياء عند ما يلقى الساحر في اشياء موصلة وكلمات معينة **قاس**  
كلها في الحدود **قاس** قال كصحيح وقادت لا يجرؤ من فروع  
الامر هذا الوجه وفيه اسمعيل المكي وهو يصف من قبل حفظه والصحيح  
وقد انتهى عنده ان يجرؤ وقال في العلل سالت عنه محمد بن ابي  
الخارج فقال من الاشياء اسمعيل ضعيف جدا انتهى وهذا قال في  
الفتح في سنة ضعف وقال الذهبي في التباين الصحيح انه من قول جندب  
ابن شريك ورواه الطبراني والبيهقي عن جندب بن سفيان وشارح خطباء  
الائمة وان كان ضعيفا فتقوى بكثرة طرقه وقال خرج جميع منهم  
النفوس الكبيرو والصغير والطبراني والبخاري ومن اوصى كبره  
**قاس** في الامور ان يقيم على ما استوجبه **قاس** في الامور ان يقيم  
على ما استوجبه **قاس** في الامور ان يقيم على ما استوجبه  
عبارس وابن عمر رضي الله عنهما  
**قاس** في الامور ان يقيم على ما استوجبه **قاس** في الامور ان يقيم  
على ما استوجبه **قاس** في الامور ان يقيم على ما استوجبه  
الطبراني ايضا عن عباد بن الصديق عن ابي عبد الله عليه السلام في  
ما لرجلة فلو كان بين الطريق وبين اهلها ما البسها في ما تقضي ان  
يترك بينهما للطريق وسبعة اذ **قاس** في الامور ان يقيم على ما استوجبه  
الطبراني في سبعة اذ **قاس** في الامور ان يقيم على ما استوجبه  
وهم وضعفه جميعا في الامور  
**قاس** في الامور ان يقيم على ما استوجبه **قاس** في الامور ان يقيم  
على ما استوجبه **قاس** في الامور ان يقيم على ما استوجبه  
منها انهم معناه قال في ذلك غيره لا يروى الا بغيره **قاس** في الامور ان يقيم  
عنه ولو يغير منه لتعذر ان يطول الامر وكفى غلبه الظن بانهم  
انما اخرج فيما لم يفتح معناه وهذا تادويلات بعيدة ووجوه غير  
سديدة فاحذر بها وشارح الحديث ما استحال وقوعه في هذه  
الامة كما طالت الاممار وكثرت ما تاكل القربان **قاس** في الامور ان يقيم  
السجادة اصله صحيح وفي رواية بن مسعود وتمام والديني قد نواف  
بن اسير في ان كانت فيهم اما جيب  
**قاس** في الامور ان يقيم على ما استوجبه **قاس** في الامور ان يقيم  
على ما استوجبه **قاس** في الامور ان يقيم على ما استوجبه  
ذلك انما انظر لاوله الامد وحصول الفترة بين زمان النبوة **قاس**

عنى

عنى الحق الا لا اشتراطا للواقع **قاس** في الامور ان يقيم على ما استوجبه  
ما لم يرد في ما ليس للمفعول **قاس** في الامور ان يقيم على ما استوجبه  
وهو من علة خلو الشريعة وما ذكره من ان الزوايا بما تسمى من المودة  
في ما هو ما رتب في نسخ الكتاب وهكذا ابو في نسخة مضبوطة بحرية  
سكان من علة ذكر ما رتب في اصوله وصححه قد عرفت من المصنف وسر محبة  
خط الحافظ ابن حجر كانه بما هو النسب وما تقرر من ان المفعول من كونه  
على ان له من علة نسخ وهو الموحود المضبوط في الكتاب من  
عنه من نسخ مسبوقة على عدة من الحماكة كمن رتب في بعض الامور  
المقررة ايضا من كونه على خطاها الاول الذي عليه المفعول  
**قاس** في الامور ان يقيم على ما استوجبه **قاس** في الامور ان يقيم  
عنه ايضا الوكيل ابن عدي في قوله هذه الحماكة عن القرصان في  
الامر هذا الطريق  
**قاس** في الامور ان يقيم على ما استوجبه **قاس** في الامور ان يقيم  
على ما استوجبه **قاس** في الامور ان يقيم على ما استوجبه  
تقولهم انما ان يقيم في المستخرج ودعوا ما ينزلون انما ما يشبه  
عليهم فمما **قاس** في الامور ان يقيم على ما استوجبه **قاس** في الامور ان يقيم  
تقول وهو مشاة فوقيته **قاس** في الامور ان يقيم على ما استوجبه  
لان السامع لما لم يرضه بتعقلا استحال له جهلا ولا يصدق وجوده  
فيكلم في القلوب قافا ان المستكلم لا ينبغي ذكره عند العامة وقد  
ذكر بن عبد السلام في اساليبه ان الولي اذا قال الله عز وجل ان  
الشريعة ما كان في ذلك الولاية ما منهم غير محصور من انهم يعلمون ان  
المدرس ينبغي ان يكون على ما كان على قدر فهمه وعقله فيجب معا  
بجمله حاله ومن استعمل في حارة او تجارة او مهنة فحده ان يقتصر  
بده العلم على قدر ما يحتاج اليه من هو في مرتبة من العامة وان  
يلا نفسه من الرغبة والرهبة الوارد بها القراءة ولا تولد له  
الشبه والشكوك فان التقاضطراب نفس بعض من يشبه تولد  
لما اولد لها له وبعده فتاقت نفسه الى معرفة حقيقة ما فاجبر  
قال وحده اطعم موافق للمعلم وفهم فاست وبصور صاب خلية  
وبين لتعليم وسوء علة لما يجلي من السبيل اليه وان وحده  
شرب في طبعه او ناقصا في فهمه منعه اشده ان يفتقر الى  
مفسدته ان تعلمه بما يود فبعد على العباد والبلاد وشبه  
ما تكرر منه شربه ويعرفه فمعه وكان بعض المتقدمين اذا  
شرع احد من معرفة حقيقة العلوم والخروج من العادة ان  
الحماكة اخبر قال لم يوجد خيرا او غير انتهى للشماس في الشروط

له

د

د















فلو كان يناضل عنهم بسنانه ولسانه ولاجل ذلك كان **البحر متافق**  
**ولا يفسد مومن** وهو حستان بزيات الانصارى رضى الله تعالى عنه  
 شاعر النبي صلى الله عليه وسلم عاش في الها ملته سنين سنة وسنة  
 في اسلام مثلها ومات في زمن دعوت رضى الله تعالى عنه ولما كان يوم  
 الخراب ورد الله المشركين في قبط سر قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم من يجي اعراض المشركين فقال بركب انا وقال ابن رواحة ان  
 وقال حستان انا فقال نعم انا هي مرانث وسبعينك عليهم روح  
 القدس **ان حستان** في ترجم حستان من تاريخ **عن عائشة** رضى الله تعالى  
 عنها قالت استاذن حستان رسول الله صلى الله عليه وسلم في  
 حيا المشركين فقال كيف نسبي فيهم قال لا سلتك منهم كل نسل الذي  
 من العجم تذكره وقضية كلام المصنف انه لم يره احد من اصحاب  
 الرسول التي اصطلح عليه كما في ابا نعيم حرجة في الحلية والله اعلم  
 في الفردوس  
**حسب المومن من الشقاق والجبية** اي يكفيه منهما **الايحيم المون**  
**شوق في الصلاة فلا يجيبه** قال في الفردوس التوب الرجوع الى  
 الله من المبادرة الى الصلاة اذا قال المودح على الصلاة قاله صلبوا  
 اليها فاذا قال حرجة في الفلاح فقد رجع الى كلام يور الى المبادرة  
 الى الصلاة ايضا **الشمطي** وكذا الذي يلحق **عن عائشة** رضى الله تعالى  
 عنه قال الهبة فيه زياد من ايد ضمنه من معين وثقة ابو حاتم  
**حسب امر احم كفاه من الخلل ان يقول** لم يله عليه من **الحق في كل**  
**ولا اوق من شتيا** فان من الخلل اي الشغ والمداة المضاقة في التاة  
 ومن ثمرة الفقهاء الشهادة به **عن عائشة** رضى الله تعالى عنه  
 ان العلاء الرقي والد العلاء بن هلال اوردته الذهب في الضعفا  
 فقال ضعفه ابو حاتم  
**حسبك** اي احسبك والاسنتفهام مقد **من شتيا الغالبين** اي  
 يكفيك في معرفة فضل من ففوله حسبك مستند ومن شتيا العالمين  
 متعلق به **ومولم** خبرا المستند **بنت حمران** الصدة بقبية بنصر القران  
**وحسبك بنت حبيب** زوج حبيب الرحمن **فاطمة بنت محمد** حاتم  
 الانبيا واسمها **فاطمة** في **والخطاب** اما عام اول انشراي  
 كافيك معرفة فضل من من عرفه جميع النساء ذكره الطيبي **حرف**  
**حسبك** في مناقب اهل البيت **عن عائشة** رضى الله تعالى عنه  
 قال ك علي بن ابي طالب واقره الذهب  
**حسبك الله** **والله الوكيل** اي النطق بمدة اللفظ من اعتقاد معناه

بالقلب والاخلال وقوة الرجا **اما ان لك حاجات** السير الله بكاف عبد  
 ومن يتوكل على الله فهو حسبه فمتى اعتقد العبد انه لا فاعل الا الله  
 والكل موجود من خلق ورفق عطا ومنم حياة وموت وفقر وعنى  
 هو المنفرد به التقى به عز كل موجود ولا ينظر الى غيره بل كان مستند  
 خوفه ورجاه وبه ثقته وعلمه ان الله وكفى بالله وكذا وهذا  
 قاله في غزوة الخندق لما نزل الدين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا  
 لكم تسب **قاله** التقاد في المطول قوله ونعم الوكيل  
 اما عطف على الجملة الاولى في المخصوص من بعد وفاء قوله تعالى نعم  
 العبد فيكون من عطف الجملة على انشائية على الجملة الاسمية  
 الخبرية وانما على لغة من حسبا الله ونعم الوكيل فيجعل ان يقدر  
 مثله هنا **عن عائشة** رضى الله تعالى عنه وقضية بقران الله وحاله معزوف  
 ومكحول قال الذهبى حكى ابن سعد انه ضعيف ووثقه غيره ورواه  
 ايضا الوقيعي ومن طريقه وعنده اوردته التيسلي صرحا فلو عزاه الم  
 اليه لكان أولى  
**حسبك رجا من رجا القى** اي يكفيه قوة رجا فيه الله فينصر على  
 منوف الخيرات ويرضى في اعلا الدرجات والرجا ارتاح القلب  
 لا انتظار يحسب موقع وهذا ما النسبة لنصب المصنوع طاهر الما غيره  
 فانما يصلة على انتظار يحسب تمهلات جميع اسبابه الداخلة تحت  
 اختيار العبد ولم يبق الا ما لا يدخل تحت اختياره وهو فضل الله  
 بصرف القواطع فالعبد اذا ثبت بذل الامانة وسفاه بما الطاعات  
 وطهر قلبه عن شريك المخلوق الرتبة انظر من فضل الله تعالى  
 تشبته على ذلك بالموت وحسن الخاتمة كان انتظاره رجا حقيقيا  
 محمودا باعنا على القيام مقتضى الامانة وان قطع عزه والامانة  
 بقرانه بما الطاعة او ترك القلب مشغولاً بغيره او بالخلق وانما  
 في الذات فترتشت بالرجا فهو حق وعزور **وحسبك رجا من رجا**  
 لا اله الا الله عاد وراج والعاقلة من التما بيقع ما يفي والديا من ردة  
 الآخرة والحاصل القوة رجا العبد في ربه تعالى يفي صاحبه  
 الملمات الدار **عن عائشة** رضى الله تعالى عنه الحسين بن عبد الله المقطان عن اسمعيل  
 ابن عمرو والحصى عن يزيد بن عبد ربه عن بقبية **عن عائشة** رضى الله تعالى عنه  
 منصور بن المعلى وقيل القمي البلخي الزاهد في الكرامات والمواقف  
 رضى الله تعالى عنه **عن عائشة** رضى الله تعالى عنه محمد بن عبد الله **عن عائشة** رضى الله تعالى عنه  
 الزاهد العارف المشهور روى عن منصور روى اسحق وعياض

Copyright

versity



الثاني من عند يقيدها انفرادي وضموه فخلق  
**حسن خلق الله** اعظم اسماء الواعظ الخلاق السبعة عشر التي  
 خرجها لعباده في خراسان جوده قال للحكيم وجميع نحاس الخلاق يقول الى  
 الكرم والحدود والتمتع ومن اراد الله به خيرا منحه حسن الخلاق وكذا في  
 الوسط **عن عمار بن ياسر** رضي الله تعالى عنه قال الهيم فيه عمرو بن الحصين  
 وهو تروك اتني ومن ثم قال **شجرة العراق** كما كندت في  
 سنه ضعيف جدا  
**حسن خلق الله** ان احسنه يودي الى صفات القلب وترامته  
 واذا طهر وصفها عظم كنور الصدر فكان هو اعظم على اراك  
 اسرار احكام الدين فهو نصف بهذا الاعتبار **عن النضر** رضي  
 الله تعالى عنه وفيه خلاصة عيسى ضعفوه وقال العقيل في محمول  
 وما قاله من ما كثره في الميزان هذه الخبر  
**حسن الخلق** في رواية يدب الذنوب **عن ثوبان** رضي  
 الله عنه وهو لما الحاء من شدة البركة ان صنائع المعروف لا تكون  
 الا من حسن الخلق والصنائع حسنة والحسنات يذهبها النسيات  
 ولهذا جاء في خبر عند ابن الجار في تاريخ حديث ان سر رفوعا من حسن  
 الله خلقه وخلقته ورقة الاسلام ادخله الجنة **عن عمار بن ياسر**  
 رضي الله تعالى عنه ما رواه البيهقي في الشعب وضعفه الحرابي  
 في المكارم قال الحرابي والسنه ضعيف لكن شاهدته خيرا الطبراني  
 في سننه ضعيف ايضا ذهب حسن الخلق بخير الدنيا والآخرة انتهى  
**حسن المشقة** **عن الحسن بن احمد** في مسنده ما رواه الحسن بن احمد  
 قال قال في الميزان متصلا بعد ان في المسام انتهى اذ اراد ان ياتي  
 في مقامه انه حصل له من ذلك قول يحصل قال من عمار  
 في التاريخ **عن النضر** رضي الله تعالى عنه قصته عروه لا يزعم ان  
 امره من حاله اقدم ولا اشهر منه ثم وضع له الزبور وكان قد هوى فقد  
 رواه ابو نعيم في الحلية والديلمي في الفردوس وما للقط المربور  
 عن النضر المذكور  
**حسن النية** **عن ابن القبر** ان تزييل الجهر به برفيق ونحو  
 نية وبهجة وانه نية **عن النضر** رضي الله تعالى عنه قال  
 الهيم فيه سعيه في ربه وهو ضعيف  
**حسن النية** **عن النضر** رضي الله تعالى عنه قال  
 الخير والصلاح في حق المشيئة عبادة فكره المظهر قال الجليلي فعليه

من التبعيض اي من جملة العبادة ويجوز كونها لا ابتداء اي حسن  
 الظن بعباد الله من عبادة الله انتهى وحوزا الصغير كون حسن العبادة  
 من اضافة الصفة للموصوف اي حسن الظن من العبادة الحسنة  
 ويجوز ان المراد حسن الظن بالله تعالى قال في الحكم ان لم يحسن ظنك  
 به اجل وصفت حسن ظنك به لوجود معاملته معك فهو عودك  
 احسنا وهل اسعدك ذلك من اناس تجال اناس **عن النضر** رضي  
 الله تعالى عنه حسن الظن صفة وسوء الظن جرمان وقيل اسوء الناس حال من لا  
 يثق باحد لسوء ظنه ولا يثق به احد لسوء ظنه وقد يام حسن الظن  
 عند بعضهم الى انه يجد الخلافة في قرب الرقاب ويغلب اخفها  
 منه يوم القيامة واقر الى رضي الله تعالى عنه ومن رايته على هذا  
 القدم افي افضل الدين كما في سائر الخلافة دعا قال والنسابة في  
 ذلك انما هو وصول العبد الى هذه المشقة في الخلافة سادى الراعي  
 بغير تفكير وتامل ليخرج العبد عن الغفل في المقام في الماد **عن النضر**  
 التوبة **عن النضر** رضي الله تعالى عنه وفيه عند اده او من من ان  
 عبد الحميد البصري قال ابو حاتم في قوله وعند الحاكم في سننه  
 موسى قال الذهبي ضعفوه  
**حسن الملكة** قال القاضي الملكة والمكان واحد غير ان الملكة غالبها  
 تستعمل في المملوك يعني حسن الصنعة معه **عن النضر** رضي الله تعالى عنه  
 والخبر انه رغب فيح ويحسن خدمته ولو ثر طاعته فذلك قالوا  
 ان حسن الملكة اصل كبير في الدين **عن النضر** رضي الله تعالى عنه  
 دورث البصر والنقرة ويشير الحاج والعبادة والشموم ضد العين  
 والركبة **عن النضر** قال الماوردي في المملوك الخلاق يطهر  
 حينئذها لا اختيار ويغير في ماله اضرار ويحتمل اخلاقا لا يمتسا  
 يصير كالخلق فلكلها مع ذلك تقبل التغيير في القاصيل من علبت  
 فضائله ثم انزاله غايته حتى تستقيم خيم اخلاقه فتصير حيد  
 بعض ما خلق مطوع وبعض ما خلق مضطوع **عن النضر** رضي الله تعالى عنه  
 عنه في ميزان العمل الفصل ثمانية يحصل ما لطع اذ رب صبي خلق  
 صادق الهمة سخيا ومارة ملا فتيادة وبرة ما لتعلم فصار ذاهبا  
 فضيلة طبعها واعتقاد او شيئا فهو في غاية النفاسة هذا وحسن  
 تشبيه النفس بعنق من الخلاق الدميقة والحيدة به لا تعترية  
 الامراض البدنية التي بها انتظام المعاش في امور الآخرة في حكم  
 لكل مرض قلبي يعبر عنه بالخلق الدني ويعبر عن علاجه بتدبيره  
 بخلق في الجمل مرض وعلاجه بالعلم والخلق المرض وعلاجه بالسخا

هـ



والكبر مرض وعلاجه بالتواضع والشهوة مرض وعلاجه بالكف  
 عن المشتبه وهكذا وكل علاج لا بد فيه من مرارة فمن اراد شفا القلب  
 فعليه باحتمال مرارة المعاهدة التي هي معراج المشاهدة ومن ثم قالوا  
 المشاهدات موارث المجاهدات فجاهد شهادته وزاول مرض القلب  
 شدة مطلوب اذ به يتأله المحبوب والقلوب من الحوائر ويصوبها عن  
 امراضها يحصل جسيم اعراضها ومعرفة حوائرها لا شيئا من اعراضها  
 ومعرفة تميز تميز افراد الانسان واذا اختلفت نفسه بحسب  
 اقباله واعراضها ومعرفة ذلك في الهاد من طرقت تقيده عن غمها  
 ان ترزق من مجد رجا له ان ترافع **عمر رافع** ففكتم وكسب  
 الكاف بعد ما تحته ثم سكتة الهوى ثم هذه الخديعة كذا في الكاف  
 وقيل ان رافعا في يومه وسيل وفيه تقيه وفيه مقال معروف النبي  
 وقال في الاصابة للحرف تركت ارسا جده شاذ ذكره بعضهم في الصحابة  
 وقد ذكره ان رجلا في ثقات التابعين انني  
**حسن الملكة** فما بال الفخ والتخفيف والمداي زيادة رزق واجرا والتمنا  
 مكانة عند الله تعالى ولا احسن الملكة اذ اكان احسن الصنيع الى  
 مما ليك **وسئل الخلق عن يوم** والشعور يوم يورث الخلة ان ودخول التبرال  
 قال يحيى بن معاذ **وسئل الخلق عن سنة** لا ينفع معها كثرة الحسنات وحسن  
 الخلق حسنة لا يضر معها كثرة السيئات **والبر زيادة في العمر** يعني  
 زيادة ارادته سبحانه جعل ما علم منه من البر سببا لزيادة عمره  
 وتمناه زيادة باعتباره لولم يجعل التداوي سببا للصحة **والصدق**  
**منه** **مقتضى النور** المستة الحالة التي يكون عليها الانسان من هونه  
 وميته السواء بموت على وجه النكاح والفضيحة تكونه سكرات  
 او بفقر توبة او بفقر ما دينة او غير ذلك **حزب طبع عمر رافع** **تركيبت**  
 قال ابي بصير رحمه رجل لم يسم وتقيه رجالة ثقات  
**حسن الملكة** **من** قاله السعد ادى الملكة القدرة والسلطان على  
 الشيء والمراد هنا المالك والعبية وحسن الملكة الرقوبهم  
 ولا يجوز ان لا يطيقوا والتعهد لهم ما تم والقصور عن رايهم وغير ذلك  
 يشا الفيا والعركة وفي ضده الصبر والهلكة **وسئل الخلق عن يوم**  
 قال القاضي الملكة والملك واحد غير ان الملكة يغلب استعلاها  
 في المالك وحسنها رعاية المالك والقيام بحقوقه وحسن  
 الصنيع معهم واليمن البركة والمغنى انه يوجب اذ الغالب انهم  
 اذ اراهم السوء واحسن اليهم كانوا تشفق عليه واطرع لسوء  
 واسعى في حقه وكل ذلك مودى الى اليمن والبركة **وسئل الخلق عن يوم**

البعض

البعض النقرة ويشير الحاج والفساد وقصد الاثقال والمافسر  
 بما يغير **وطاعة المرأة** **مداومة** اي غير لازم لسوء آثاره **والصدق**  
**منه** **مقتضى النور** **تسبيح** حاول بعضهم جميع الاخلاق  
 الحسنة فقال الاجتكان **والاخلاق** **والاخلاق** **والاخلاق** **والاخلاق**  
**والاستقامة** **والاخلاق** **والاخلاق** **والاخلاق** **والاخلاق**  
 يعيب النفس عن عيب الناس **والاخلاق** **والاخلاق** **والاخلاق**  
**والاخلاق** **والاخلاق** **والاخلاق** **والاخلاق** **والاخلاق**  
 تقدير وانفاق المال لمصلحة العوض **والاخلاق** **والاخلاق**  
 وتجنب الشبه **والاخلاق** **والاخلاق** **والاخلاق** **والاخلاق**  
 البين **والاخلاق** **والاخلاق** **والاخلاق** **والاخلاق** **والاخلاق**  
 والادب **والاخلاق** **والاخلاق** **والاخلاق** **والاخلاق** **والاخلاق**  
 والمساكنة **والاخلاق** **والاخلاق** **والاخلاق** **والاخلاق** **والاخلاق**  
 وتعليم **والاخلاق** **والاخلاق** **والاخلاق** **والاخلاق** **والاخلاق**  
 واجابة السائل **والاخلاق** **والاخلاق** **والاخلاق** **والاخلاق** **والاخلاق**  
 الخمر من الغر **والاخلاق** **والاخلاق** **والاخلاق** **والاخلاق** **والاخلاق**  
 والتسبر **والاخلاق** **والاخلاق** **والاخلاق** **والاخلاق** **والاخلاق**  
 على البر والتقوى **والاخلاق** **والاخلاق** **والاخلاق** **والاخلاق** **والاخلاق**  
 والتفكر **والاخلاق** **والاخلاق** **والاخلاق** **والاخلاق** **والاخلاق**  
 الحميم **والاخلاق** **والاخلاق** **والاخلاق** **والاخلاق** **والاخلاق**  
 والتمشية **والاخلاق** **والاخلاق** **والاخلاق** **والاخلاق** **والاخلاق**  
 ومعاذات الرجال **والاخلاق** **والاخلاق** **والاخلاق** **والاخلاق** **والاخلاق**  
 والتحدث بالنعمة **والاخلاق** **والاخلاق** **والاخلاق** **والاخلاق** **والاخلاق**  
 الملبس **والاخلاق** **والاخلاق** **والاخلاق** **والاخلاق** **والاخلاق**  
 على القبال **والاخلاق** **والاخلاق** **والاخلاق** **والاخلاق** **والاخلاق**  
 عند **والاخلاق** **والاخلاق** **والاخلاق** **والاخلاق** **والاخلاق**  
 والثقة باده **والاخلاق** **والاخلاق** **والاخلاق** **والاخلاق** **والاخلاق**  
 والبر باده **والاخلاق** **والاخلاق** **والاخلاق** **والاخلاق** **والاخلاق**  
 وحسن الصمت **والاخلاق** **والاخلاق** **والاخلاق** **والاخلاق** **والاخلاق**  
 والظن **والاخلاق** **والاخلاق** **والاخلاق** **والاخلاق** **والاخلاق**  
 الصالحا **والاخلاق** **والاخلاق** **والاخلاق** **والاخلاق** **والاخلاق**  
 الله **والاخلاق** **والاخلاق** **والاخلاق** **والاخلاق** **والاخلاق**  
 والادب **والاخلاق** **والاخلاق** **والاخلاق** **والاخلاق** **والاخلاق**  
 الصغار **والاخلاق** **والاخلاق** **والاخلاق** **والاخلاق** **والاخلاق**

بهر

Copyright

versity



من الحماة والرجاء والرقعة للتغير لتأدية والزهد والسخا  
والشجاع والتسامح عند اللقا على من لا يعرف والشجاعة والشجاعة  
والشجاعة والشكر والصبر والصدق والصلاح والصدقة  
والصحة وصلة الرحم والصمت والطهارة والافتة والعداء والعفو  
عن المفرقة وطهارة الباطن والفتنة والعداء والعفو  
والعزلة وعملوا الصلة والغضب لله والغيرة الحسنة والفتنة  
والقرع والصلوة عند الشدة أيد والقراسة وفعل ما لا بد  
منه والقيام بحق الخلق وقبول الحق وقوله والكرام  
مراء والفتنة وفضا حوام الناس وكظم الغيظ والفتنة  
التيه والفتنة الفادى وكزوم الطمارة والتجمل والصلوات  
المانورة والعوايد الحسنة والمداراة والحاطة بدين الكلام  
ومحاسبة النفس ومخالفتها والمعاشرة بالمعروف ومفر  
الحق لصلته والمزجى ذلك ومحنة أهل البيت والمكافاة والمز  
القليل والنهي عن المنكر والنصح والزهادة والورع وهضم  
النفس واليقين ومحوه لك انتهى واخرج التميمي في الشعب  
قال رجل لا تحلف لني على موتك بل اتعب قال عليك ملخص لق  
الفسخ والكف عن القبيح واعلموا ان الله الذي اعلمنا طسا  
الملك الذي لا يبدى والفتن الذي لا يبدى في التارخ والقضا  
في الشهاب في ابراهيم عبد الله قال الفاضل حديث حسن  
**حسنوا القرآن ما سواكم** اي رتلوه واجهروا به قال الطبيب  
هذا الحديث لا يحتمل القلب كما يحتمل الحديث في زينو القرآن  
ما سواكم لتعليقه بقوله **قاله الحروف الحسن يريد القرآن**  
**حسنه** قال القشيري هذا دليل على فضيلة الصوت الحسن  
فالجماع لا بأس به وتعليقه بترجيحه فانه انما يدل على فضل الصوت  
الحسن لكتاب الله لما الغنا من تشبه هذا امدا فقد تشبه الحق  
بالباطل المدامي في مسنده **وابرئ من كل كتاب الا الصلاة** قالينه  
كلهم عن البراء بن عازب  
**حسن من وانا منه** قال القاضي كانه بنور الوحي عليه ما سمعت  
بن الحسنين وبين القوم فخصه بالذكر وبينهما كما لشي الواحد  
في وجوب المحبة وحرم التعرض والمجاربة وكذلك يقول  
**احب الله من احب محبة** فانه محبة نبي الله الرسول صلى الله  
عليه وسلم محبة الله المحسن والحسين **سبطان من الاست**  
جمع سبط وهو ولد الولد كدب البعوضة وكرها ويقال للقبيلة

قال الله

قال الله تعالى وقطعنا من انتم عشوة اسباطا امما اي قبائل ويجعل  
ارادة هذا على ان يشعب منها قبيلة ويكون من سبطها خلق  
كثير وقد كان **حسنه** اي حسن من ربه قاله جرجان مع النبي صلى الله  
عليه وسلم امام القوم وبسط يديه فجعل القدام يفرهنا وجهنا  
ويضا حكمة حتى اخذ فجعل احده يديه تحت ذقنه والاخرى فوق  
رأسه فضيلة قال الهيثمي اسناده حسن  
**حسنوا اموالكم بالزكاة** اي ما اخرجتم اياها فانه ما تلت مال في ربح  
الجماع الزكاة كما ينبغي في خير فاما الزكاة في الحصن للاموال الخمس  
بها وبحسن ما به اياها من اوقات عقوبات تركها **داوا وامنوا**  
**بالقضاء** فانهما اتفقا من الله والحسنة **اعقوا والملا الله** فانه يرد  
القضا المبرم وفي رواية واستقبلوا بالبلد الذي لا يرد به اي بان  
يدعوه عند نزول برقعته فلهما عرض لا يتلا لصل اليه الكضرع  
والاستقبال فانه يجت اليبس له اي ما لا يكثر التفرع والالتجاء في  
حاله غائبة وامنه ودعته قبل البلاعة لوقت نزوله فيعرف  
ان من ذلك في رفقته للرضا حتى ان بعضهم يراه فانه فيستكبر  
عليهما وهذا حال خواص المؤمنين **طوبى لمن سجد** **وقال ابن الجوزي**  
حديث لا يصح فخر به موسى بن عيسى قال برعدي وعامة تايرويه  
لا يابى عليه انتهى وقال الهيثمي فيه موسى بن عيسى الكوفي مشرول  
وفي الخبر ان قال ابو جعفر راهد الحديث كذاب وقال برعدي وعامة  
تايرويه فخرساق له اخبار اهلها انها انتهى  
**حسنوا اموالكم بالزكاة** اي من ركبتم **داوا وامنوا** **بالقضاء**  
بغنى صدقة التطوع مما اسكن طمنا للشعنا بما فانه **داوا وامنوا**  
**واستقروا على عمل الملا الله** اي المائدة **والقضاء** اليه فانه يرفع  
اي يسهل وقوعه كما سياتي قاله بعضهم انما امر بتخصيص المال بالزكاة  
لان المال مستحق للمساكين والحوادث فالطالب بحق القضا  
من الله تعالى والحوادث ما تاتي بها الاقدار فمركب فقد ارغى الله فيجوز  
الترفع المقادير نزول الحوادث بمراة من حوائج تعالى وقد قال  
يحيى الكندي ما يشاء ويثبت او وقع الحوادث بما ليرفعها عنده ويجوز  
منها قال الله تعالى ما عندكم نعمة وما عند الله ثبات والزكاة حصن  
طما ان يقيت ويحفظها حصن ان حصلت عند الله **فمن سجد**  
**على المصطفى** **من سجد** **واستقروا** اليه بقي وغيره مع وجوه ضعيفة  
**حضر موت** **خير من سجد** **المرثاة** اي هذه القبيحة الفصل مر هذه عند  
الله تعالى **ط** في ضمن حديث طويل **عن عمر بن الخطاب** قال الهيثمي رواه

Copyright

versity







يعبر وجوب العين والكفاية والندب قال في المحرر والحق الشئ المستحق  
على الغير من غير ان يكون فيه تودد وفي الغرض الحق الثابت وفي الشروع بقا  
للواجب والمندوب المؤكد لا كماله ما ثابت في الشروع فانه مطلوب  
مقصود قصده اموكد الا اطلاقه على الواجب او لا وقد اطلق على القدر  
المشترك بين الواجب وغيره **رد المحتار** في الواجب كفاية من جماعته  
سلم عليهم لان السلام معناه الامانة فاذا اتدابه اخاه ولا يجبه  
توهم منه الشر فوجب رد ذلك التوهم بالرد **وعادة المستريض**  
المسلم في واجبه تعبد لا متعبد له فاذا كان نديت **والتابع الخبايا**  
فانه فرض كفاية كذا السلام قال ابن الكمال وقد انعقد اهل الاجماع  
ان الواجب بحيزه لقصا حقه وتا على الكفاية لصيرورة حقه قصا  
تفعل البعض **واخاها الدعوى** فتعني الدالة اذا دعى مسلم مسلما الى  
ولم يدعس وجبت اول غيرها الى الخوا عانت نديت **والمختار**  
اي الدعاة بالرجعة والبركة اذا احل الله قال الطيبي يجوز عظم المسنة  
على الواجب اذ ذلت عليه فربما كصم بمضاد وسما من شوال قال  
المفتوى وهذه كلها ليست و قد فيها جميع المسلمين برهم وفا حرمهم  
غير انه يخص البر بوجوبه بئس الله وسما ليدد والمظهر للمفجورة  
تسببه قال ابن عزمه عليك في رعاية هذه الحقوق وغيرها  
بالمستواة بين المسلمين كما سوع الاسلام بينهم في اعيانهم ولا تقتل  
هذا واسلطاد رجاء وماله وهذا تغير وحقير ولا تحقر صغيرا  
واجعل الاسلام كل شخص واحد والمسلمين كاعضا لذلك الشخص  
فان الاسلام وجوده لا لا بالمسلمين كما ان الاسلام له وجود الله  
فاما اعضاها وجميع قواد الظاهرة والباطنة **ص**  
قال بعض المعارفين اذا را عيت حق المسلم منه الله يوتيك اجره  
من غير حديت ما ادبت من حقه ومن حيث ما ادبت من حقه ما تعين  
عليك من خلقه **كتاب الخبايا** **رد المحتار** رضي الله تعالى عنه  
**حق المسلم على المسلم** اي الحقوق المسلمون عند ملايسته  
بعضهم بعضا **اذ القيمة** **فصل** لانه اذا لم يسلم عليه فقد حقته  
واختفاره لما خلقه الله في احسن تقويم وعظم وشرفه فهو من  
اعظم الخبايا والدروب العظام **واذا دعاك فاجبه** اي ماديت  
حيث اعذر **واذا استعملك فاصبر** غير وان في البكرة والقصير  
في امارشاد بل ابدل الجيد لكر ليغني لا لا يغير قبل ان يستشمار  
والتبرع بالاراضي يكون رايه منها او مطروحا **واذا اعطس فهدأ**  
**فشمته** ناد تقول له برحمت الله وظاهر الامر الوجوب وعليه اهد

الظاهر وقال ابن جرير وقال جمع من علمائنا انه فرض عين وقواه ابن  
القيم في خواشي الشئ **واذا مرض فعدله** اي ربه في مرضه وجوب  
لانما على ما تقرروا **اذ مات فاتبه** اي اتبع جنازته حتى يقبلى  
عليه فانه صعبته الى الدفن كان اولي بمعنى هذه الخبايا **المن حق**  
الاسلام ذلك وله حقوق اخرى ذكرت في احاديث اخرى وفيه كماله  
قبله انه لو قال له على حق ثم فشره بخورد السلام او عياده كان  
الحق بطلان غير فاعلى ذلك وهو مذهب الشافعي رضي الله تعالى عنه  
نسبته مفهوم العدد ليس بحجة عند اكثر فذكره في هذا  
الحديث وما قبله لا ينبغي الرايد فقله كروا له حقوقا اخرى منها  
ما رواه الاصمعي في بسنده الى علي بن مرفوعا كما في روض الدكا للعلم  
ثلاثون حقيا لرايه منها الاما اذ العفو بغير رايه ورحم  
غيره ويسار عورته ويقبل عنزته ويقبل معذرتة ويرد عيبته  
ويديم نصيحته ويحفظ خلته ويرعى ذمته ويعود سريره ويشهد  
بشئته ويحجب دعوته ويقبل هديته ويكافئ صلته ويشكر  
نعمته ويحسن نظره ويحفظ حليلته ونقص حاجته ويشفع  
مسيئته ويشمت عطسته ويشهد ضالته ويطييب كلامه  
ويرد سلامه ويبر انعامه ويصدق اقسامه ويضمره ظالم  
او مظلوما ولواليه ولا يعادي ويحب له من الخير ما يحب لنفسه  
ويكره له من الشر ما كره لنفسه **خدم** في الاستيذان **ان**  
رضي الله تعالى عنه ولا يخرج من الجاري في صحبه  
**حق الزوج على زوجته** **ان لا تمنعه من نفسها** اذا اراد حياها  
فانما اذ فعلت ذلك وقت حاجته فقد عرضته للملأ الا اخرى  
فتمما صر فيها في محرم فعلها حيث لا عدل فيك **وان كان عذر**  
**ظاهر** فذكرت من حقها وبما لغت ومفاه لا تمنعه من وطئها  
ولو حال ولادتها **وان لا تصوم يوما واحدا** اي صوم تطوع **الا**  
**الفرضة** ان كان حاضرا او امكرا استطانه كذا في نسخ المص  
خطه وفي رواية الاما المريضة ان لا يمكن الاستمتاع بها فاذ لها الصو  
بغير اذنه اذ يفوت حقا **فان فعلت** ما نهيت عنه باز صامت  
فقد اذنه وهو شاهد **ان** مع صومها لا خلاف الجسد  
**ولم يثبت** صومها فلا كتاب عليه **وان لا يعطي** فقرا او لاعيه  
من لقمته **فما من طام** واغنيه **انما** انما الصريح او علم رضاه  
بدلك او بمقدار المحلى **فان فعلت** اي اعطت منه بقدر ما كان  
**له اجر** اي الثواب عند الله على ما اعطته من ماله وكان عتقها



لوزر اى المتعاب على ما اقتات عليه من حقه **والاخراج من بيته**  
 اى من الحال الذى اسكنها فيه **اما ذمة الصرع** وان مات البوهك  
 او امته **فان فعلت** بالخرجت بغير اذنه لغير ضرورة كما عيى دام  
 الدار **لغير ما الله وملائكته الغضب حتى تنوب او تراجع** اى ترجع  
 والظاهر ان او يعنى الواو والمراد التوبة والرجوع **والاخراج**  
 في معنى لها من الخروج وهذا كما انه لمزيد الزجر والى هو بل عيى لها  
 فلو طهرها حقاً من حقوبتها ولم يكن التوصل اليه الا بالاجرة فليست  
 الخروج بغير اذنه له او كما ان بجوار البيت نحو سراق او قسار يريد  
 الخروج منها فنعيم من الخروج منه فليست الخروج وافهم ما يقتضاه  
 على ما ذكره من الحق وانما يجب عليها ما اعتد من غوطخ وصراح  
 بيت وعسل ثوب ونحوها وهو مذهب الشافعي رضي الله تعالى  
 عنه فليست ما يقتضى وجوب ذلك على اللذبة **الطباير** البوداود  
 عن ابن الخطاب رضي الله تعالى عنه  
**حق الزوج على المرأة** اى امرانه **ان لا يخرج من بيته** بل قاتية فيه  
 ليقتضى منها اربعة اذا اراد **وانه يترقى** اى احلف على فعل شئ  
 او تركه وهو ما يخالف الشرع **والا تظعن امره** اذا امرها بما  
 لا يحل له ايضا **وان لا يخرج من بيته** **اما الصرع** **والا تخرج**  
 بغير اذنه **المصنف** **اليه** اى الرميته **من يكره** اى من يكرهه  
 اى يكره دخوله له والى لم يكرهه **والا تخرج** اى امرها او امرها  
 ولدها من غيره فان فعلت ائمت ولو خذ من اقتضاه على هذه  
 الحصة اى يجب عليها الخدمة الخدمية **الخدمة** **الاضطره** **ت**  
 بما العادة وهو مذهب الشافعي بل صرح بعضهم بانها لا تكون  
 عند الخراج ان ترفع رجلها بل ان تشارفح ووطي وان شاترك  
 واما ما جرت به عادة النساء في العصر والامصار والقرى  
 والعرب والعجم في رمي المصطفى صلى الله عليه وسلم الى ان  
 فهو من احسان من جانب النساء وما خرج من اللال واج تحل  
 كل الخدمة عنهم الواجبة لمن عيى **طعن في قوله** **الدار** **لبيته**  
 الوجه الدار بها اى الى محلها بالجرى وغير ذلك قال اهيمى  
 فيه طراز من روى وهو ضعيف انتهى وعنه ايضا ابو الشيخ  
 والدمي **ان**  
**حق الزوج على زوجته** **ان لا تخرج من بيته** **فليست** **بليتها**  
 غير متعارفة لذلك **ما ادق** **حقه** **حكي** **لبيته** **في الشعب** **ان**  
 استمالته خارجاً الفرائى لما اراد اهدايشته الى زوجها قالها

يا بنية

يا بنية كونه لزوجك اى يكون لك عبداً ولا تدفع منه فيملك ولا يتاعده  
 عنه فيشتد عليه ويكره كما قلت لك  
 خدمه العنوة يشهد بمودته **ولا تنظر في سورة** **حين غضب**  
 فاني رايت لك في الحدروا **اذا احتمل لم يلبث الحب يذهب**  
**ان** في النكاح من حديث البيهقي **ان** **سعيد** **الحذري** **رضي**  
 الله تعالى عنه قال اذا جاز رجل الى البيهقي صلى الله عليه وسلم يا بنية ففما  
 هذه فتى ايت ان تزوج فقال اطعني اياك فقلت والذى يغفلك  
 بالحر لا تزوج حتى تجبرني ما حق الزوج على زوجته قال الحق الزوج  
 على زوجته لو كانت به قربة فليست بها وانما من غفاره صديداً  
 او ما يترتب له ما ائمت عقد قالت والذى يغفلك بالحر  
 لا تزوج ائمت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تنكحوا  
 الا باذن من قال المندرج رواء الزرار يسنده جيد رواه ثقات  
 مشهورون وابن جمان في صحيحه استثنى فلو عدل المصنف  
 لهذا كان اولى  
**حق المرأة على الزوج** **اذا طهر وتكسوها اذا اكتسبت** **لا يضرب**  
**الوجه** **ولا يبيع** **بشئ** **الموعدة** **اى** **لا يبيعها** **المكروه** **ولا يقل**  
**تفكك الله** **ولا يشتمها** **ولا يجر** **كذا** **في كثير من النسخ** **وفي رواية** **ان**  
**تطعمها** **اذا طعمت** **وتكسوها** **اذا اكتسبت** **ورأيت في اصول**  
**صحيحة** **من كتبت** **كثيرة** **ولا يجرها** **الى البيت** **وفي رواية** **للخارج**  
**غير ان** **لا يجرها** **الى البيت** **قال** **ابن المنير** **والخصم** **الواقعة** **في خبر** **يعني**  
**هذه** **اغير** **معتول** **به** **بالجور** **المجرى** **غير المبيت** **كما وقع** **للمصنف** **في**  
**الله** **عليه** **وسلم** **من يجره** **ارواح** **في المشربة** **قال** **ابن حجر** **والحق** **ان**  
**ذلك** **يختلف** **بما** **يختلف** **الاحوال** **فربما** **كان** **المجرى** **في البيت** **ان** **تؤمنه**  
**في غيره** **وعكسه** **والغالب** **ان** **المجرى** **في غير البيت** **المرئى** **للسا** **لنصف**  
**نفوسهم** **واختلف** **المفسرون** **في** **المراد** **بالجور** **فالجور** **على** **اسم**  
**ترك** **الدخول** **عكس** **من** **والقائمة** **عند** **من** **على** **ظاهر** **الاية** **من** **المحذر** **ان**  
**وهو** **البعد** **وظاهر** **انه** **لا** **يضاعفها** **وقيل** **يضاعفها** **ولو** **لم** **تسا**  
**ظهره** **وقيل** **يترك** **جما** **عيا** **وقيل** **يجامعها** **ولا** **يكلمها** **هذا** **في** **النكاح**  
**عنه** **ويؤيد** **من** **في** **الحا** **المهملة** **مما** **في** **مشهور** **وهو** **مما**  
**ابن** **حكيم** **بن** **معوقة** **قالت** **سالت** **رسول** **الله** **صلى** **الله** **عليه** **وسلم**  
**عن** **حق** **زوج** **احدنا** **عليه** **فذكر** **قال** **ك** **صحيح** **واقره** **الفصحى**  
**وظاهر** **من** **صنيع** **المصنف** **ان** **لا** **يوجد** **احد** **من** **النسبة** **والامر** **بجلا** **فه**  
**فقد** **رواه** **ابوداود** **وابن** **ماجة** **في** **النكاح** **والنساء** **في** **عنسرة**



لنسأ عن دعوى المذكور ما للفظ المزبور وصحة الادعاء في العمل  
 وعلقه البخاري ومعه غيره في داود النور وغيره  
**حق البخاري** على جاره ان مرضه في مرضه وانما شيعته اي  
 المصطفى في القبر وان استقرضك اي طلب منك التقريض شيئا  
 التقريض اي تيسر معك وان اعور سائرته وان اصابته مصيبة  
 في نفس او مال او اهل عوفية ما ورد في السنة من المأثور وان  
 سال قوت بن ابي موهبا بضره كما اشار اليه بقوله فتسدد عليه  
 الرخ او الضرب فان خلا غير الضرب جازا لرفع الال الذي يستسلم  
 في تقضيه برفع قدرك اي طاعا لك الذي يطاعه في القدر فاطلق  
 الطرف وازاد الطرف ومثله غير غير **الان تعرف كمنها**  
 شيئا يمدك مثله عرفا فلا يحصل منه القيام بحقه بقلب  
 مختصر لا يقع موقعا من كفايته كما يدل له قوله في رواية اخرى  
 فاصعب منها بمعروف اذ هو ظاهر في الال الذي يمدك مثله  
 عادة ذكره العلائي **ابن جرة** والذي يشمل الجميع  
 ارادة الخير وموعظته بالحسن على حسب مراتب المربى المعروف  
 والنهي عن المنكر ويعطى الكافر بعرض الاسلام عليه واطمئنان  
 محاسنه والترغيب فيه برفق ويعطى الفاسق بما يناسبه ايضا  
 ويستمر عليه بر الله عز وجله وسماه برفق فان افاد ولا يصح  
 قاصدا اذ ادب به مع اعلامه بالسبب ليلف **حب عن دعوى**  
**جندب** قلت برسول الله ما حو جاره على ذكره قال الهيثمي فيه  
 التوبك الهدي وهو ضعيف وقال العلائي فيه اسمعيل ابن عمار  
 ضعيف لكن ليس العمدة عليه فيه بل على شيخه في بكر الهدي  
 قاله احد المترولين وقال ابن جرير هذا الحديث روى باسناد  
 واهية لكن اختلافه يخرجها عن جرحها ان الحديث اصله انتهى  
**حق الولد على الوالد** **بطلان** **العموم** **ففعما** **وجوم**  
 فضلهما واهيهما **والسبب** **اي العموم** **والربانية** **ما لنفسه**  
**وان لا يرفق** **طبيبا** **ما يرفقه** **اي ما يجهل من الكسب** **وجذره**  
 عن لا نسب من غيره ويضعفه اليه ما استطاع فيشتبه عكس  
 ذلك **الشاذ** **في رضى الله عنه** **واياك** **ان تسترحم**  
 الولد اذا غضب بليل الكلام وخفض الجناح فان ذلك يترك  
 حاله وهو له عليه العقور ويل ذكره بحاطته وما اعله من  
 الغضب عليه واياك ان تسبه وتشتبه فان ذلك يجريه على  
 النظر بمثل مع اخوانه بل معك **الحكيم** **الترمذي** **في النوادر** **ق**

الرمي

الشيخ

الشيخ

**الشيخ في كتاب التوب** **اي ثواب الاعمال** **حب** **كل من قرأ في راقم نولى**  
**المصطفى** **عليه السلام** **قال** **قلت** **رسول الله** **للولد** **عليه الحق**  
**كحقنا عليهم** **فذكره** **وطا** **مريض** **المع** **ان يخرج** **اليه** **يقي** **سكت**  
**عنه** **سكت** **عليه** **وهو خلاف** **الواقع** **في** **تقديمه** **بقوله** **عيسى** **بن** **ابرهيم**  
**اي** **احد** **رجال** **سروى** **ما** **يتابع** **عليه** **الشيء** **في** **الميزان** **ان** **شكر** **الحديث**  
**و** **في** **الضعف** **ان** **الوجه** **ان** **من** **قال** **اسناد** **الحديث** **ضعيف**  
**حق الولد على الوالد** **اي** **يسميه** **باسم** **حسب** **اقتبح**  
**والله** **سكانه** **حكمته** **في** **فصل** **في** **النفوس** **ان** **تضع** **الاسماء** **عرب** **حسب**  
**مسمياتها** **لتناسب** **حكمتها** **بغير** **اللفظ** **ومعناه** **كما** **تناسب** **بين** **الاسماء**  
**ومسمياتها** **وقال** **ابن** **جبر** **ومنه** **ان** **اسم** **ولا** **ادعى** **بغناه** **فاخبرناه**  
**من** **لفظه** **فاكتشفناه** **فاد** **امره** **ذلك** **المعنى** **بجمله** **او** **قريب** **منه** **وروى**  
**اذا** **ادرك** **اي** **بلغ** **وبجمله** **الكتاب** **يعني** **القرآن** **و** **حق** **ارادة** **الحفظ**  
**ويوضح** **الاول** **ما** **في** **رواية** **للديلمي** **ويعلم** **الصلة** **اذ** **اعتزل** **كتاب**  
**حرف** **من** **البررة** **رضي** **الله** **تعالى** **عنه** **وفيه** **يوسف** **بن** **سعيد** **مجهول**  
**والحسن** **بن** **حمزة** **قال** **الدهلي** **في** **الضعف** **ان** **اللفظ** **ان**  
**حق الولد على الوالد** **اي** **يسميه** **باسم** **حسب** **اقتبح**  
**وتعظيمه** **وتوقيره** **وتدعيم** **تأثيره** **بما** **يشير** **به** **ورضيه** **من** **حسب**  
**ابن** **العلامة** **قال** **الحافظ** **العراقي** **وسنده** **ضعيف** **ورواه** **ابن** **الحاكم**  
**والديلمي** **ما** **اللفظ** **المزبور** **فقال** **في** **الباب** **ابن** **بريرة** **اي** **عنده** **ان**  
**الشيخ** **وعباره**  
**حق الولد على الوالد** **اي** **يسميه** **باسم** **حسب** **اقتبح**  
**وسره** **وخز** **قال** **صاحب** **القاموس** **في** **سفر** **السعادة** **ان** **الاسم**  
**بجسم** **الاسما** **فيه** **تغيير** **على** **الافعال** **ينبغي** **ان** **تكون** **مناسبة**  
**للاسم** **لانها** **قوله** **وما** **اد** **عليه** **الاسم** **ان** **تقتطع** **الربانية** **ان** **يكون**  
**بينها** **تناسب** **وارتباط** **وتأثير** **الاسماء** **في** **المسميات** **والمسميات**  
**الاسماء** **من** **من** **اليه** **اسماء** **الافعال** **يقوله**  
**وقال** **ابن** **ابرهيم** **قال** **القب** **الاربعاء** **اذ** **فكرت** **في** **لقبه**  
**وحسن** **ادب** **قال** **المأورد** **في** **التأديب** **ملازم** **من** **وجده** **احد** **هما**  
**ما** **لزم** **الوالد** **للولد** **في** **عصر** **الثاني** **ما** **لزم** **الانسان** **في** **نفسه**  
**عنه** **كبره** **فالولد** **ان** **يأخذ** **والده** **بمعاد** **الادب** **ليأشهره** **ويشبهه**  
**عليها** **فيسمى** **عليه** **قبولا** **عنده** **الكبر** **قال** **الحاكم** **رواه** **ابن** **ادب**  
**الطال** **قبل** **تراكم** **الاشغال** **وتفرق** **البال** **والثاني** **ادب** **الادب**  
**وهو** **مواضع** **اصلاح** **وادب** **ربا** **منه** **استصلاح** **قال** **ولا** **يؤخذ**



تقليد عليا استقر عليه اصطلاح العقلاء والثاني ما يجوز في العقل  
المتكامل خلافة وامثلته كثيرة وقال المقر الى العبي ما تقدمت اليه  
وقد ايدى حجة ابي حنيفة في حجة خالية عن كل نقض وجوه وهو ان  
كل نقض ما يرد الى كل ما يرد اليه فان عود الخبر وعلم نسا عليه  
وشارك في ثوابه الويد والعود الشرع اهل شقي وهلك وكان الورز  
في رتبة القيمة واليوا عليه **عن عباس** رضي الله تعالى عنهما  
قال قال الرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في حق الوالد على الولد في حق الوالد على الله  
فذكره وقضية تخرج المصنف ان يخرج به التمسح خرج سلكا عليه  
والامر خلا فيه بل قال رحمه الله ان العقل لم يطقه احد رواه ضعيف مرة  
ولا يخرج مما تقدم به انتهى وقال الذهبي في هذا تركوه وانما بعضهم  
احد ما كوضع وفيه ايضا محمد بن عيسى المدني قال في المصنف قال  
المدار قطنه ضعيف مروي وقيل كان مغفلا  
**حق الولد على والده** **الحسين** اسمه فيكره ان يسمى بما يتطير بقبه  
او لما تم كفافه وافح وبركه وسار ورجاح وبجاح او مرة او ليدنا و  
شباب **وعنه** مروي ما لو اوعى ما رايته في نسخ هذا الكتاب وفي  
نسخ الفقه بالار ووجهه ظاهر **وعنه** مروي في نسخة علي بن ابي  
الحسين في تعليقه القرآن ولسان العرب وما لا بد منه من احكام الدين  
فاذا بلغ حد العقل عرف ما لم يدره من اهل البيت او من علمه او يعرفه  
من غير ان يسمعه شيئا من قالات المحدثين كذا في كراهه في الحيلة  
اجبا يا ويحذره منها ويحذره عنها بكل ممكن وبالله امر الله لا يلا من  
نم ما يليه ثم كذا في فعل ما لا يلا الله على ما في نسخة  
صلى الله عليه وسلم ذكره في العلم **قال** كان لعامة من عباده  
ابن الرب براس لم يرضى بغيره فحسبه وقال لا يخرجك حتى تحفظ  
القرآن فان رسل اليه قد حفظته فخرجته قال لا يثبت خير من بيت  
حفظت فيه كتاب الله فاقم فيما خرج الحجازة عامر وادخل شابا  
فاخرج **شباب** **عن عائشة** قال اعني النبي وهو ضعيف انتهى  
وقد مر غير ما مره ان يفعل المصنف عن عرو الحديث المخرجه رجع  
من كلامه مما عقبه به من ضعفه وبيان حاله غير صواب وانما  
ضعف كما ذكره عبد الصمد ابن النعمان او رده الذهبي في ذيل الضعفاء  
وقال قال الذارق في غير قوى عن عبد الملك بن جابر ضعيف عن  
عبد الملك بن عيسى وقد قال مضطرب الحديث وانما في نسخة  
**حق علي بن ابي طالب** يحتمل حصر الجمل **الحسين** في كل نسخة **انام**  
**يوم** هكذا اجمعه في هذا الطريق وغيره جابر في حديث الشاهي فقال

وهو يوم الجمعة ومعه ابن خزيمة **الحسين** في كل نسخة **انام**  
**الحسين** ذكره المراسن وان كان الحسد يشمله الاحكام به انهم  
يجعلون فيه المدين والخطي وخومها وكانوا يفسلون اول الامر فيسلون  
وقال السقوي اراد به رجوعه لا خيبا ولا وجوب الحتم كما يقول الرجل  
لصاحبه حقه على واجب ولا يريد به اللزوم وانما  
في غسل الجمعة فذهب الوهم بانه رضي الله تعالى عنه في غسل الجمعة  
وما لك رضي الله عنه الى وجوبه اخذ ابطا من الحديث وذهب الجهر  
الى انه لا يخرج من ثوبا يوم الجمعة فيها ونعت ومن اغتسل في الغسل  
انفصل في الصلاة **عن ابن عمر** رضي الله تعالى عنه قال في الحديث  
انما رواه البخاري تعليقا وسنده صحيح  
**حق علي بن ابي طالب** **الحسين** في كل نسخة **انام**  
وقته بطول الفجر واليكم من طيب اهلك الله خلقه ان كان  
متيسرا الا ان المصلحة تحبه والشيطان لا يفر منه واحب شي اليه  
الريح والشر والكرهية قال رواج الطيبة يحب الريح الطيبة والخبيثة  
الحسنة وكل روج جميل او ما يسمى بالانوار في مسنده **عن ثوبان**  
قال الهيثمي في تاريخ ابن ربيعة ضعيف لا وقال ابن خزيمة ارجوا  
انه لا بأس به  
**حق علي بن ابي طالب** **الحسين** في كل نسخة **انام**  
عند من رقبهم **حق علي بن ابي طالب** **الحسين** في كل نسخة **انام**  
قد ومدة وقامة عنه مخرجه فقام رجل ورسول الله صلى الله عليه وسلم  
وسلم يتكلم فلم يسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلام  
ما اسرع ما نسي انتهى قال المصنف انما كان رد السلام فرضا  
وابتداه سنة من اصل المسلمين اما ان ودعا بالسلامة والله لا يريد  
شرا وكل انشراحا مما امر من الاخر يجب ان يكون الاخر انما  
فلا يجوز الا مسلم واحد على الاخر ان يسكت عنه فيكون قد اجابته  
راومه الشر **عن ابن عباس** **عن عائشة** **عن ابن عمر** **عن عائشة** **عن ابن عباس**  
ابن الهيثمي ورواه ابن خزيمة وقد ضعفه انتهى واثبت في نسخة  
الحاشية راسها واحد مما غير حسن مع وجود من هو اوهى منها  
**حق علي بن ابي طالب** **الحسين** في كل نسخة **انام**  
عليه من الزنا او مقلد ما في تركه تصدق ذلك اعانه الله على  
تخصيصه لجلسه تفعة في سيرة صلاحها وموتها من حيث  
لا يحسب ولا عمال بالنيات والامور بما صدها **عن ابن عمر**  
ورواه عنه ايضا ابن خزيمة والديلمي



حق بالمرء ان يكون له محاسن يخفى فيها نفسه قال المحرري اول السيرة  
 الى الله تعالى التزام الذكر والخلوقة به واول ما ابتداه النبي صلى الله  
 عليه وسلم ثم حجب له الخلافة فكان يخلو في غار حراء ولا تصح خلوة الا  
 بعد خلوة **وبعد كره نوبه** اي يستغفرها في ذهنه **فيسبغ في**  
**الله منها** اي يطلب منه غفرها اي سترها فان من حاسب نفسه  
 في الرخا قبل حساب الشدة عاد امره الى الرضا والعبطة ونراهم  
 حثا به واشغلتهم امراوه عاد امره الى الندامة والحسرة ومن  
 ثم قيل له يكون العبد نعيما حتى يكون لنفسه اشد محاسنة  
 من الشريك لشريكه وقيل التمسك بالشريك الخوان ان لم  
 تحاسبه ذهب مالك وقال الحسن رضي الله تعالى عنه انما يحف  
 الحساب عند اهل قوم حاسبوا انفسهم في الدنيا **ثم**  
 قال في المتوجات اذ الزم المتأهب الخلوقة والذكر وفتح المحاسن  
 الفكر وقد قيل اشرفه عند باب ربه من محاسنه واعطاه من  
 العلم به والاسرار الكهنية والعارف الربانية ما يتجر منه  
 القول قيل للمجيد بقرئت ما نلت قال جلوسي تحت تلك الدرجة  
 فلهن سيرة قال ابو زيد رضي الله تعالى عنه اخذتكم من بيت  
 غريب واحد فاعلمنا ان الحق الذي لا يموت فيحصل لصاحب الحق  
 في الخلوقة مع الله وبه حلت هيبة وعظمة شته من العلوم به  
 ما يغيب عنه ما كل متكبر على البسيطة بل قال صاحب نظرو برهان  
 لسر هذه الحالة فانما ورا النظر العقل **هب عن سر وقر**  
 مؤثر الجاد اهداك اهداك اعلام ما رضي الله تعالى عنه سنة  
 ثلاث وستين

حكيم انتهى **عومر** هو ابو الدرداء رضي الله تعالى عنه قال لما سزم  
الصعبة يوم احد فكان ابو الدرداء فيمن في اليه في الناس فذا  
اظهر المشركون من فوقهم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
المن لم يسر طهر ان يطعنوا فثاب اليه ناسر وان تدبوا فديهم ابو  
الدرداء رضي الله تعالى عنه حتى ادخروهم عن مكانهم وكان ابو  
الدرداء رضي الله تعالى عنه يومئذ حسرا لبلا فذكره **صخر عن**  
**شرح** بضم الميم وفتح الراء **ابن عبيد** الحضرمي **مرسل** ارسل  
عمران امامته وعزيره وفيه يحيى المايني قال ابن عدي الضعيف  
عاجد بنده يبر وقال الذهبي الضعيف الحديث موطوع اثم  
به انتهى وكانه يشير الى هذا  
**حق الفنا** اي الشعر الذي فيه **مرعير** **جماعة** اي من عمل المحرم

المجلد

19

وربهم ومن تشبه بقوم فهو منهم ومن فكره قتادة واحده رضى الله  
تعالى عنها الرجل ان يخلق فقال اما الحجاج فلا بأس به فيما بين  
**عساكر** في التاريخ **عن عمر بن الخطاب** رضى الله تعالى عنه ظاهر  
صنيع المصنف انه لم ينسج احد من المشاهير الذين وضع لهم الزبور  
مع ان الطبراني والديلمي خرجاهما باللفظ المذكور فثبت ذلك عنه  
**حلوته الدنيا مرة واحدة ومرة ثانية** **الآخرة** بقي لا يخرج  
الرغبة فيها والرغبة في الله ولا تسكن هاتان الرفستان في محله واحد  
الطردة أحداهما الآخرة واستندت بالمستكين وان النفس واحدة  
والقلب واحد فانه اشتغل بشئ القبط عن غيره قال الامام  
الرازي رضى الله تعالى عنه الجمع بين ذات الدنيا وذات الآخرة  
ممتنع غير ممكن واسد عثر المكلف من تحصيل أيهما اذا اشتغله  
بتحصيل أيها فقط فقد قوت الآخرة على نفسه وهذا الحديث  
منقول عن عيسى أيضا **خرطب** **ذهب** **عن عائشة** رضي الله  
الله تعالى عنه لما حضرته الوفاة قال يا رسول الله اشرح لي ليبلغ  
الشاهد الغائب سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول  
فذكره قال ان صحبح واقره المنهي وقال **الحديث** راجل واحد  
والطبراني ثقات

**حليف** القوم منهم الحليف المعاهد يقال تحالفا اذا تعاهدا  
 وتعاقد اعلوا ان يكونا واحدا في النصرة والحجاء قال  
 ابراهيم الحزبي الحليف اجمالا كالوفا بتحالفا على ان يكون بعضهم  
 بعضا **واثر** الحليف القوم منهم اي متصل بهم في جميع ما ينبغي  
 ان يتصل به كالنصرة **ط** وكذا التزاور **ع** **ومرسل** قال  
 الهيثمي في الواقعي وهو ضعيف قال ابراهيم ومعه

حضرة زعيم المطالب احمد الله واسمعه رسول الله فلقب بالامارة  
 من الرضا عليه السلام قال المخير قال له الا تحب ابنة حمزة قال نعم احب  
 سات قرينين وفيه انا الرجل يحرم عليه نكاح بنت اخيه من الرضا  
 عليه السلام في الطبقات من روى عن ابي عبد الله وهو في مسند  
 زعيم المطالب فعدوا له المم عن غير صواب

حزق سبيلنا في يوم القدر بحرم ففقه في نظرية الاسلام  
من بدعنا يا استشهد باحد بعد القتل احد وثلاثين كافر  
لغير المصطفى صلى الله عليه وسلم يا كيا على احد كيا عليه  
الشهيد ارحم في كتاب القاب عز وجل يا عبد الله رضي الله تعالى  
عن نبي الله نوح دعه في السفينة حين الطوفان من جميع النهر

۵۰

2















الحاج المراكمة لكل واحد بضعة بعير حسنة يعني كل خطوة يخطوها  
واسته التمهيد راكمها وانما حصل البعير لا الحج عالتا انما يكون عليه وهذا  
ترقيب عظيم في الحج وسيا لخبر في التوال فيه وظاهر صريح المصنف ان  
هو الحديث تمامه وانما يرجع في اقبية عنه يخرج الدليل في الحاشية  
بكل خطوة يخطوها سبعون حسنة انتهى فانقصاوه على بعضه من سب  
التصرف وهذا اصرح في تقصير الحج ما شئنا وصح الشافعية بمقابلته  
لا دلالة اخرى **فرض على من** رضى الله تعالى عنه ما رضى الله من حجه  
**فان** الله يضاعفه بركة له ومحمد بن مسلم الطائفي ضعه  
احد وثلاثة غيره

الحاج والغاري وقد ائتمروا بالوفاء للقوم بجمعهم ولا يرد ولا المبالا  
ويقصدون الكبر لا استفراد **الدعوة** اي سالوه شيئا **اجابهم** اي  
اعطاهم سوطهم **والاستغفر** اي طلبوا منه غفرة لثوبهم اي شربوا  
**غفر** حتى الكبار في الحج وهذا اذا راوا ما علمهم من الشروط والاداب  
التي فيها كما قال الحق **استطاعوا الزاد** والاعتماد على رب العباد والرفق  
بالرفيق **والطيبون** وخسبهم **الاخلاف** في الاتفاق في الطهارة والاعلان  
بالتسبية وتسبب الاركان عليهم **لتقيصه** الاحكام واقامة الشعائر  
على الشبهة لا على معهود العادة وغير ذلك **عن ابن ابي عمير** رضي الله  
تعالى عنه ايضا **الذي** **الذي** وفي الباب ابن عمر وعنه

الحاج والمقيم والعازي في سبيل الله لاعلمة كلمة الله والجمع في مقتدر  
الحق في صفاته الله وقام الطاعة فاحابوه وسألوه فاعطاهم  
ما سألوه اما عباده واما ما هو خير منه وهو اعلم بما يصلح به عباده  
الشيرازي في كتابه الملقب بنجاصر عبد الله رضي الله تعالى عنه  
الحاج اقول في الطرقتين المتعارفتين في الفردوس والحاج الذي لا

فرحله

الحجاب بالضم والتخفيف **شيطان** أي هو اسم شيطان من الشياطين  
قال الزخشي ما شترك الشيطان والحيت في اسم الحجاب كما اشتراك  
في الشيطان والحجاب وأثر قرعة **ابن سعد** في الطبقات عن عروة  
ابن الزبير العالم المتقن الثقة **وعن الشعبي** عالم بشر أجبل **وعن**  
**ابن عمر** **وعن** **ابن مسعود** الأنصار أي قاضي المدينة وأما **مراد** ظاهره  
أنه لم يقف عليه مسنداً وهو تصور فقلروا الطبراني من حديث  
خيمه بن عبد الرحمن بن أبيه قال دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم  
فقال لا في هذا الباب قال نعم قال ما اسمك قال الحجاب قال لا تسمي الحجاب  
قال الحجاب شيطان انتهى

الحجامة في الرأس على المغشاة أي تسمى المغشاة من الأمراض والآلواء  
التي على سطح الرأس من حيث كانت طعام اليهود في السحابة التي سميت بها  
له ربيب اليهودية بخير وقال أن كالتنيا لم تغزوه ولا استرحنا  
سنة قبا في قتلها وقيل لا جميع ما نفعها من حوق نفسه فلما مات  
فصر صيحة من كل بيتها فقلها به والحجامة اخراج الدم من مضعبه  
التي في الفصد ففقد ورد في حديث أنه الحيلة فيها سواء اعرفوا  
فيها من المنفعة التي تصور إلى الله أن إذا الدم تركت من القوت  
التي في الدنيا إلى غير العبد وبين التربة إلى ملكوت السموات  
الوصولة إلى الكشوف الروحية وبعلته يزداد جراح النفس

الحجامة يوم الثلاثاء السبع عشر تمضي في الشهر احدى شهر كان ذو  
 القعدة اي ما يحدث في تلك السنة من المراض وفي حابر  
 حجبوا يوم الثلاثاء في اليوم الذي صرف فيه عن ايوب البلا ونصر  
 طبع على آل الحجامة في وسط الشهر اول او بعد وسطه وبالحجامة في











[illegible]

**في الزيادة** زاد الحاكم في رواته عن الناصر كبره اصله فاد  
 في تمام طوافه **انصرف باجماع** ان اد بالجماع او بالعبادة واعلم انه قد قام  
 اجماع الامم على ما يلق به هذا الحديث من فرضية الجماع وذلك لان الاستطاعة  
 صفة موجودة بالطبع وهي القدرة فكذلك قد راعى الوصول بحوله وقو  
 القدرة خلقها الله في ذاته فهو قادر ومستطيع ومن لم يقدر على ذلك  
 لم يخلو خلاف بين الامم والجمهور على المروم لانه مقتضى نوحه اعتبار الشرع  
 وجعله بمنزلة القدرة القائمة بالذات في عماد الشريعة كلها  
 الطهارة والصلاة وسننها وكذا الجماع والعبادة واحدة واحدة والشا  
 رضاه تعالى عنها بقضائه هذا الحديث فواجبها وقال ابو حنيفة  
 وبما لك رضاه تعالى عنها **وكذا الذي اقطعت** **في الزيادة** قال ابن  
 حجر سنده صحيح والجماع غير ثابت موقوف واخرجه البيهقي  
 بسنده صحيح انتهى **في الجماع** **في الزيادة** موقوف وقال  
 الذهبي في التلخيص هذا الحديث اسناده حسن فاقطع انتهى

الروح في وجهه اضعف من الجهاد في سبيل الله فمن ضعف عن الجهاد  
 بعد رفاحه جهاده وكذا احدث القضاة من حديث ابي جعفر محمد بن  
 علي بن الحسين **ع** **ع** قالوا السخاوة ورجاله ثقات صحيحهم في  
 الصحيح اكثر لم يدري لانه جعفر سماه من اسم سلطنة الله واما ذكره مخرج  
 الترمذي فانه اوردته في العلل غرام سنة ثم ذكر انه سال عنه الجهاد  
 فقال انه مرسل فانه من حديث محمد بن علي عن اسم سلطنة وهو لم يدركهما  
**الجهاد** كتب المصنف على الحاشية في رواية فريضة **والعزة** **تطبخ**  
 تحك به من لم يوجب العزة وقال في سنة وبه والاشافعي رضي الله  
 تعالى عنه كالجوزعي الوجوب لانه اخرجه **عن طلحة بن عبيد الله**  
**ط** عن **ع** **ع** قال الله تعالى عنما قال الطبري وفيه محمد بن الفضل  
 ابن عبطه وهو كذا اب وقال الذهبي في المحدثات متروكه وفي المطابع  
 فيه ما حال ضويف وقال ابن حجر خرجه انه احتج بطالحة وهو ضعيف  
 والبيهقي عن **ع** **ع** قال لا يصح من ذلك شئ انتهى  
**الحج قبل التزويج** كذا هو بخط المصنف وفي نسخ التزويج بدو اليا

22

والاصل له وفي نسخة انه هو مقدم عليه لاحتمال ان يشغل التزوج  
عنه وذهب اهل الاثر الى ان التزوج على الجليكون فكره محققا  
بإدلة اخره وكانهم لم يربوا ائمة الحديث لشدة ضعفه انما  
وضعوه ولهذا قال ابن القيم عنده قول البخاري ما ثبت التزوج  
قبل العرو وما نصه ليستفاد منه الرد على العامة في تقديم  
الجعل في الزواج ظاهرا من ادعاء الفقهاء انما يتلوه بعد الجعل الا ان  
يضعف ثم يحذف هذه عبارته وحكاية ابن حجر وانه ولو كان في الحديث  
نوع مما استدلوا به لكان التعبير عنه بالقبالة **ومرشد** رضي الله  
تعالى عنه وفيه بيان ان ابراهيم قال الذهبى فتركوه وميسرة ابن  
عبد ربه قال الذهبى كذا في نسخة

ويسمى الركن الأسود وهو في الركن للجنة الذي على المقام  
من جانب المشرق والرافع من الأرض المأذنه راعان وثلاثة راع على  
ما ذكره المازني وبين المقام ثمانية وعشرون راعا **من الجنة**  
حقيقة أو بمعنى انه لما له من الشرف والتميز شارك حواء الجنة فكانه  
ما قال القاضي هذا الحديث جازي التمثيل والمثالفة في تعظيم  
الحج ونقطيع امر الخطايا والمعصاة الخ ليعلم من الشرف والكرامة  
تساوي من الجنة والبولد يشارك حواء الجنة فكانه من راعها وان خطايا  
وادم تكاد توشع في الحاد فتجعل المبيح منها اسود اذ ليل يقولون  
ومن حيث انه مكفر الخطايا مما للذنوب كانه من الجنة ومن كثر  
وراءه اذ لم كانه ايتام شديد فسودته الخطايا هذا وان احتمال  
زيادة الظاهر غير مدقوع عقلا ولا سمعا والله اعلم بالحقائق قال  
الطبري في الحديث فوايد منها التجان اما الرجل فان كان كما لا يقبل  
هذا ولا يتردد وضعيف اما لا يتردد والكافر فيكر ومنها التحويل  
فكان الرجل اذا علم انه الذنب يسود الحجر يحترق منه ليل لا يسود بدنه  
بشومه ومنها التحريض على التوبة ومنها التوعيب في نسخ الحجر لتستقل  
الذنوب اليه قال ابن العربي هذا الخيوس في الامم كالسبب والقدره  
من وجهين احدهما ان الجنة بعد لمخلق الثاني ان زاد في علة  
اجبار ان الخطايا تسود وهي لا تسود ولا تبصر حقيقة والوكيد  
وقد اقمنا الادلة الواجحة على ان الجنة مخلوقة لها وان تعطل السوا  
في الابيض والبياض في الاسود غير مستنكر في القدرة  
انما لك **في هذا** من رضى الله تعالى عنها  
**الحجر الاسود من حجارة الجنة** محتمل ما تقرر من الحقيقة والمجاز في  
نصا المعناه بعد راب هذا العالم منفرد الى الجنة فيكون فيمتا







في النوم كان في الجنة يطير من شجرة الى شجرة يقول لئن كان هذا قبلي لعل  
العامس لو ان قلت او صني قال قل من يحرقنا الناس وقال الفصل  
رضي الله تعالى عنه هذا زمان احفظ لسانك واخف مكانك وما لم  
تلك فخذ ما تحرف ومع ما تنكر وقال الطاهر صم عن الدنيا وانما  
نظرك الاخيرة وفر من الناس فرارك من السد وقال ابو عبد الله رضي الله  
تعالى عنه ما رأت حكيم قط الا قال لي عقب كلامه ان احببت ان لا تقر  
فانت من الله على ان **القصص** في مسند الشهاب **عن محمد بن علي بن ابي طالب**  
الهاتفي في القسم من الخفية **مسند** اظهر من مضمون المصنف انه لا علم له  
غير الارشاد وان لا يوجد مسند او الاما علة للمسند والارشاد  
اما اولادنا جمعنا منهم الشواهد وضغوة فقالوا صغيت مع ارساله  
وانما انما قال ان الديلمي وان لا له والحوالي فخره مسند امر جديد  
ان الخطاب رضي الله تعالى عنه فاقصص المصنف على ذلك في جواب  
**خصا** **القيام والقيام** قاله لصحابه من يطعن رضي الله تعالى  
منه وقد قال محمد بن يحيى بالاختصاص في روبر الجبال  
فتمناه عن الرهبانية وارشده انما يقوم مقامها بل حصول الثواب  
بالهوا عظمته ما فيه وايسر وهو الصيام والقيام في الصلاة يعني  
التجدي في الليل فان الصوم يضيء النور ويكسر النور والقلة تذل  
النفس وتكسب النور وبذلك ينكسر اجف النور فتذل النفس  
وتنقاد لمن **احمط** **عن محمد بن ابي** لعام رضي الله تعالى عنه قال  
الوزير العراني اسأله خيله وقال تلمذه الهيثمي رجالة ثقات  
وفي بعض مكرام  
**خصا** جمع خصلة وهو الخلعة او المشبعة ما خوذ من خصل الشجر  
ما تدلى من اطرافه ومن الجواز خصلة حسنة كذا في **الاسانيد** **في**  
**في المسجدة** اي لا ينبغي خصلها فيه **لا يتخذ في طريقا** **والاشهر فيه**  
**ساج** **ولا يتصرف فيه** **يقوس** اي لا يوتر فيه القوس يقال انجر القوس  
يلون وضاد معجزة اذا حرك وترها التردد **ولا يتصرف فيه** **ساج**  
بنيان لم ينعول **بالحجر** بكسر الميم ومهزلة بعد الياء مودة وهو  
الذي لم يربط وقيل لم يربط **ولا يضرب فيه** **حد** **ولا يتصرف فيه**  
**احد** **ولا يتصرف فيه** **ساج** من حديث زيد بن جبير عن ابي عبد الله الحسين  
عن نافع عن **ابن الخطاب** رضي الله عنه انما اريد بن جبير قال في  
الحديث انما هذا الخبر وادحدث عن الثقات بما يشبهه  
بالثبات ومن ثم قال ابن الجوزي لا يصح وقال المنذره ضعيف  
**خصا** **ست** ما من **سليم** **ت** في **وحدة** **من** **اي** **حاله** **تلقينه** **تلقينه**

الامكان **ما من** **سليم** **ت** في **وحدة** **من** **اي** **حاله** **تلقينه** **تلقينه**  
**رجل** **مجاهد** **الكفار** **لا** **علا** **كله** **اي** **تعالى** **قال** **ما** **من** **في** **وجه**  
يعني في سفره لذلك **كان** **صالحا** **عليه** **كرمه** **لمزيد** **التاكيد** **ووجه**  
**تجدي** **قال** **تجدي** **في** **وجه** **كان** **صالحا** **عليه** **كرمه** **لمزيد** **التاكيد** **ووجه**  
ولو انما قد كرا الرجل هنا اعلى **نوصا** **الموضو** **المشرعي** **والحشر**  
بالداعي به مودع الشر وطهارة كذا في **الاداب** **فخرج** **المسجد** **الصلوة**  
اي الى صلاة كانت في اي مسجد كان **قال** **ما** **من** **في** **وجه** **اي** **في** **حاله**  
خروج وجه لذلك **كان** **صالحا** **عليه** **كرمه** **لمزيد** **التاكيد** **ووجه**  
**في** **بيت** **اي** **في** **سكنه** **بيتا** **او** **غيره** **لا** **يغيبات** **المشقة** **في** **اليد** **اي** **لا** **يغيب**  
احد منهم في عيبته بما يكرهه **ولا** **يجز** **اليه** **شخصا** **اي** **لا** **يتسبب** **في**  
انما لا ما يخطه اي بغضه او يوديه **ولا** **يتبع** **اي** **ولا** **يجز** **اليه**  
لتتبعه اي شيئا يتبع به **قال** **ما** **من** **في** **وجه** **اي** **في** **حاله** **حلو** **سبه** **وهو**  
على تلك الحالة **كان** **صالحا** **عليه** **كرمه** **لمزيد** **التاكيد** **ووجه**  
الحث على فعل هذه الحماة وتجب تطايطها **عن** **ابن** **المنذر** **رضي** **الله**  
تعالى عنه **قال** **الهيثمي** **في** **عيسى** **ابن** **عبد** **الرحمن** **بن** **المنذر** **رضي** **الله**  
تعالى عنه وهو **تروا**  
**خصا** **لا** **يحتج** **في** **من** **ان** **حسن** **سمت** **اي** **حسن** **هسته** **وينظر**  
في الدين قال القاضي الحث في المصطلح **الطريق** **نما** **استدبر** **لهدى** **اهل**  
الحير قال ما احسن سمته **اي** **هدى** **به** **ولا** **فقد** **في** **الدين** **عطائه** **على**  
السمت مع كونه شيا لكونه في سياق الشقي قال في **الاحكام** **ما** **اراد**  
في الحديث **الفقه** **الذي** **طنته** **واذ** **درجات** **الفقيه** **ان** **يحل**  
ان الاخيرة خير من الدنيا وقال التوريشي حقيقة الفقه في الدين  
ما وقع في القلب ثم طر على اللسان فاذا العلم واورث التقوى  
واما بتدريس المخروود في فقهه ونحو الرتبة العظمى لتعلم  
الفقه بلسانه دون قلبه وقال الطبري قوله **خصا** **لا** **يحتج** **في**  
ليس المراد به الواحد منها قد تحصل في المناقش وله الخبر بل  
هو تحريج المؤمن على تصافه بما يحا وتجب تصددهما فان  
المناقش من يلو عاريا منها وهو من باب التغليب قال بعضهم  
السمت حسن سمته اهل الحديث وقال بعضهم مراده بالفقه باله  
العلم بالدين في باطنه فالمنافق قد يقصد سمته الدين من غير  
قوة في باطنه وقد حصل الانسان علما ليس ويخلبه هو انه  
فيخرج عن سمته الصالحين فاذا اجتمع الظاهر والباطن استدل المنا  
لاستواسره وعلنت في العالم **عن** **ابن** **المنذر** **رضي** **الله** **تعالى** **عنه**



وهو غريب لا يعرفه الا من حديث عوف بن غلف ابو ايوب العامري ولا  
ادركه كيف انتهى وقال الذي ينفرد به وقد ضعفه ابن معين وقال  
السجستاني في مسنده ضعيف  
**خصلتان لا يجتمعان في مؤمن** احدهما كمال اليقين فلا يرد ان كثير من المؤمنين  
مؤمنان في اليقين والى ما مراد من بلوغ اليقينة فمما يحث  
لا ينفك عنها فمما فيه بعض ذلك او بعضه او ينفك عنه احكاما فمما ينفك  
عن ذلك والفضل لا يتقدم الا كثيرا لما يطلق المؤمن في التثليل وسرارة  
بالمؤمن خطا الذي انفق اعلاه رجاء اليقين **تس** قال  
الطبي خصلتان لا يجتمعان مستدام موصوف والخير مذكور احدهما  
احدكم به خصلتان وهي لا يجتمعان كقوله سورة انزلنا ما وفرنا ما  
احدهما او جينا اليك والجل وسؤال الخ خير مستدام مذكور والجل  
مستدام ويجوز ان يكون خيرا والجل وسؤال الخ مستدام اقاله وانزل الخ  
عن سؤال الخ وهو بعضه وجعله معطوفا عليه يدل على انه اسوفا  
واشبهه بالادب الخيل بغير من ادبه بغير الخ لانه بعيد من الناس  
**حدث** في الزعم في سعيه قال ت غريب لا يعرفه الا من حديث ضعيف  
ابن موسى الشافعي **الدهمي** وصلة ضعيف ضعيف بن يعين  
وغیره وقال المذنب من عيب  
**خصلتان لا يحافظ عليهما** احدهما على فعل ما على الدوام **عبد بن**  
**الادخل الجنة** احدهما مع الشانين الاولين او من غير سبوع ابا الخرف  
تثنيه يؤكد به الحيلة **وما كثر من رجل** احدهما قليل يسبح الله في ربه  
**كل صلاة** من المتواترات وذلك بان يقول سبحان الله عشر المرات  
**وحده** بان يقول الحمد عشر المرات ويظهر بان يقول الله اكبر  
**عشر** المرات **فذلك** احدهما العشرات خمسون ومائة يقتضى  
في اليوم واليلة **باللسان والف وخمسة** مائة في الميزان اى يومه  
القيمة لا الحسنة بغير انما لها **ويكثر اربع** وثلاثين اذا احده  
**مصححه** **وحده** ثلاثا وثلاثين **فذلك** مائة باللسان والف في  
**الميزان** وذلك لان عدد الكلمات المحصاة خلف كل صلاة ثلاثون  
وعدد الصلوات خمس في اليوم واليلة فاذا ضرب احدهما في الآخر  
سلك هذا العدد **فما يكمل في اليوم واليلة الفين وخمسة** مائة  
**سنة** يعني اذ ان هؤلاء الكلمات خلف الصلوات وعند الاحتياط  
حصول الفين وخمسة مائة حسنة فيقف عن بعد ذكرها حيث  
سنة فانيك تارة كل يوم وليد ذلك يعني يصير بغير اذكره الطاهر  
قال الطبي والفا في فايكم جواب شرط مذكور في المستفهم انواع

انكار يعني اذا تقر ما ذكرت فايكم ياتي بالعين وخمسة مائة يكون فيكفر  
بما فيها لكم لاننا قول **بما هو** **عبد بن** **الادخل الجنة** احدهما مع الشانين الاولين او من غير سبوع ابا الخرف  
تثنيه يؤكد به الحيلة **وما كثر من رجل** احدهما قليل يسبح الله في ربه  
**كل صلاة** من المتواترات وذلك بان يقول سبحان الله عشر المرات  
**وحده** بان يقول الحمد عشر المرات ويظهر بان يقول الله اكبر  
**عشر** المرات **فذلك** احدهما العشرات خمسون ومائة يقتضى  
في اليوم واليلة **باللسان والف وخمسة** مائة في الميزان اى يومه  
القيمة لا الحسنة بغير انما لها **ويكثر اربع** وثلاثين اذا احده  
**مصححه** **وحده** ثلاثا وثلاثين **فذلك** مائة باللسان والف في  
**الميزان** وذلك لان عدد الكلمات المحصاة خلف كل صلاة ثلاثون  
وعدد الصلوات خمس في اليوم واليلة فاذا ضرب احدهما في الآخر  
سلك هذا العدد **فما يكمل في اليوم واليلة الفين وخمسة** مائة  
**سنة** يعني اذ ان هؤلاء الكلمات خلف الصلوات وعند الاحتياط  
حصول الفين وخمسة مائة حسنة فيقف عن بعد ذكرها حيث  
سنة فانيك تارة كل يوم وليد ذلك يعني يصير بغير اذكره الطاهر  
قال الطبي والفا في فايكم جواب شرط مذكور في المستفهم انواع  
**انكار** يعني اذا تقر ما ذكرت فايكم ياتي بالعين وخمسة مائة يكون فيكفر  
بما فيها لكم لاننا قول **بما هو** **عبد بن** **الادخل الجنة** احدهما مع الشانين الاولين او من غير سبوع ابا الخرف  
تثنيه يؤكد به الحيلة **وما كثر من رجل** احدهما قليل يسبح الله في ربه  
**كل صلاة** من المتواترات وذلك بان يقول سبحان الله عشر المرات  
**وحده** بان يقول الحمد عشر المرات ويظهر بان يقول الله اكبر  
**عشر** المرات **فذلك** احدهما العشرات خمسون ومائة يقتضى  
في اليوم واليلة **باللسان والف وخمسة** مائة في الميزان اى يومه  
القيمة لا الحسنة بغير انما لها **ويكثر اربع** وثلاثين اذا احده  
**مصححه** **وحده** ثلاثا وثلاثين **فذلك** مائة باللسان والف في  
**الميزان** وذلك لان عدد الكلمات المحصاة خلف كل صلاة ثلاثون  
وعدد الصلوات خمس في اليوم واليلة فاذا ضرب احدهما في الآخر  
سلك هذا العدد **فما يكمل في اليوم واليلة الفين وخمسة** مائة  
**سنة** يعني اذ ان هؤلاء الكلمات خلف الصلوات وعند الاحتياط  
حصول الفين وخمسة مائة حسنة فيقف عن بعد ذكرها حيث  
سنة فانيك تارة كل يوم وليد ذلك يعني يصير بغير اذكره الطاهر  
قال الطبي والفا في فايكم جواب شرط مذكور في المستفهم انواع



خففوا بطونكم ووظفوا رءوسكم لقيام الصلاة اذ قلتموا لكل سبيل  
عليكم القيام الى التمسك في السبل فان من كثرة اكله كثير نوم وفقد  
الاكل احمه وحمه شرعا وطشا وكثرة الاكل اصل لكل داء قلت  
اصل لكل خير ولولم يكن الاثني عشر الماطر واخاضت النور على الجوارح  
لكفى ونقل عن الحارثي قال ارسلوا له قاذيا ابنا الحكمة فالتحقوا  
بطونكم وبنوا الى حيوات ومعاد للحف فان ذلك يفضي بكم

الماتلف

**خلق** ان تشيئة خلقها لهم وهو الطبع والسجدة فمن وفقه  
لذلك فقد اخرج عليه بنعم جليله شكره الشكر عليها وذلك  
علامة على حسن الخاتمة كثر الامر كله على النية والعمل لوجه الله  
تعالى لا لغرض ولا لعوض والا انكسر الحاد فاعلم ذلك فانه لا بد منه  
**حجبهما الله** اي يرضاهما ويثيب عليهما نوايا جريلا **وخلق**  
**فيضهما الله** اي سمي عنهما ويعاقب عليهما **فاما الله** **الذي** **اعطاهما**  
**انفسا** **سما** **المد** **الجود** **والكرم** **والسماحة** **اي** **اعطاهما** **طبيب**  
نفسه في رواية للذي في الجماعة بدلا السماحة **واما اللذان**  
**يسفهما الله** **فستوا** **الخلق** **والنفس** **وفما** **كما** **يقرب** **الى** **النار** **ونفوه**  
**اليها** **كما** **في** **علة** **اخار** **واذ** **الارباب** **الله** **يعاد** **حار** **اي** **اعطاهما** **جدة**  
**كما** **يبيده** **الشكر** **استعمل** **اعمل** **فما** **حواج** **الناس** **اي** **ثم** **اهله**  
**المقام** **بحقها** **والوفاء** **ما** **استحق** **عليه** **فمن** **وفقه** **لذلك** **فقد**  
**انقر** **عليه** **بنعم** **جليله** **يلزمه** **الشكر** **عليها** **وذلك** **علامة**  
**على** **حسن** **الخاتمة** **كثر** **الامر** **كله** **على** **النية** **والعمل** **لوجه** **الله** **تعالى**  
**لا** **لغرض** **ولا** **لعوض** **والا** **انكسر** **الحاد** **فاعلم** **ذلك** **فانه** **لا** **بد** **منه**  
**هو** **وكذا** **البونجيم** **والديلمي** **بن** **عمر** **ابن** **العاصم** **رواه** **عنه** **ايضا**  
**المصنف** **في** **غيره**

خلق الله الخلق اتم قد رهم والخلق التقدير وهو في المصالح بعد ر  
 فكذلك احاطهم واما رهم وازواجهم فافاء آتاه اجلهم الباطل خرون  
 ساعة ولا يستقد بول فم رهم فم فم فم فم فم فم فم فم فم فم فم  
 المراق فقد كد نفسه والتعب جسمه ولم يات به الا ما قد رلته  
 خطه عن في ربه ربه ربه ربه ربه ربه ربه ربه ربه ربه ربه ربه ربه  
 الخبز قال الذهب في الضيق اضطرب الحديث وبشر من  
 المفضل محمول  
 خلق الله الجنة عدن قيل اسم الجنة من الجنان وقادر القيم العقيم

أضواء



انما اسمها كلها فكلها اجناس عدد قال تعالى فكلها اجناس عدد فانها  
 من الاجناس والادام يقال عدد اقام **وعن ابن عباس** ان الله اقام  
 مصفوفة خاصة وعامة تامة فان الشخص لا يصح يده في امر الا اذا كان  
 له به عناية شديدة فاطلق الزام وهو اليد واراها المملوك وهو  
 العناية بها الا اذا اليد بمعنى الخارجة بحال الله تعالى وذلك  
 لتفصيلها على غيرها فاصطفاها لنفسه ونصبها بالقرى من  
 عرشه قال بعضهم من في سيدة الجنان وهو سبحانه وتعالى من  
 كل نوع امثله وافضل له كل اختار من الملكة جبريل عليه السلام  
 ومن الشجر محمد صلى الله عليه وسلم ومن الملائكة ومن الملائكة  
 المشهور الحرم ومن الملائكة ليلة القدر ومن الايام الجمعة ومن الليل  
 اوسطه ومن الدعاء اوقات الصلاة وقول الله اعني ابن القيم  
 ومن السموات العليا جبريل عليه السلام في الزاوية من القول  
 بالجنة والرجل يصير بذلك ولا يلقى ولا يشير ومن جملة  
 عمارته الله على العرش والكرسي موضع قدميه وفي موضع هو العرش  
 فوق السما السابعة وفي اخر حجه عدد تسكنه الذي يسكن  
 فيه لا يكون منحد فيها احد الا انبيا والشهداء اقا الصديقين  
 الشفي وما ذكره آخر انفسها عجيبة او لا من انما اسم جملة الجنان  
 لا لو احدى منهما اذ كيف يكون اسمها جميعا ولا يشكها الا من ذكر  
 فابن يكون عامة الناس **قال الله تعالى في سورة النور**  
**اقبل المومن** احمد فارقوا وظفروا اذ في رواية طوطى لهم منزل  
 المسكوك وهذا الكلام محتمل كونه بلسان الحال وانما من  
 كونه بلسان المقادير فان الله خلق النطق في لسان الانسان قاه  
 على ان يخلق في اي شيء اذ في التفسير **عن ابن عباس** ان الله تعالى  
 عنه وقال صحيح فتعبد الله في فقال بل ضعيف الشئ في  
 الميزان انه باطل

**خلق الله من تراب الجابية** وفي رواية من تراب الجابية **وعن**  
**ابن جرير** قال القاضى قد اشهر الادام عليه السلام خلق من تراب  
 وان كان من تراب الجابية وهو من اودية عرقا في طابره الحديث  
 وخرج غيره ان خلق في الجنة ووقى بالطينة خرف في الارض  
 والقيت فيها حتى استعدت لقولها الصورة الانسانية فجلت  
 الى الجنة فصورته وفتح فيه الروح فيها **الحكم** الذي **عن**  
**ابن عباس** رضي الله عنه وفيه اسمعيل بن رافق قال في الميزان  
 قال المار فطن وغيره متروك الحديث وقال ابن جرير احاديث

كلها فيها نظير ساق له هذا الخبر  
**خلق الله ادم على صورته** المحصورة ادم عليه السلام التي كان  
 علمها من بعد افطرته الى يومه لم تتفاوت قامتته ولم تتغير هيئته  
 بخلاف بنسبه فان كل منهم يكون نقطة نقر عظمة او عظاما  
 عارية ثم مكسوة لحا ثم حيوانا بحسب ما ياكل ولا يشرب ثم يكون  
 بولودا رضيعا ثم طفلا ثم عرجا ثم صرا هقا ثم شابا ثم كهل ثم  
 شيخا او خلقه على صورة حاله ثم صير له لا يشرب له انواع اخر من  
 المخلوقات فانه يوصف مرة بالعلم واخرى بالجهل ومارة بالافوا  
 والعصيان وتارة بالهداية والاسنغافار والخطية بقرى بالاشيا  
 في استحقاق اسم العصيان والخراج في الجنان والخطية يتسم  
 بسمه بالاحتيا ويتوج بتاج الخلافة وبها صطفا وبرهه يستعمل  
 بتدبير الارضين وساعده يصعد بروحه الى عليين وطورا يشارك  
 انما يبر في مطح وسنجه وطورا يستأنف الكروبيبين في فكره وذكره  
 وتسميته وتسميته وقيل الضمير لله سبحانه بقريته رواية  
 خلق ادم على صورة الرحمن والمفني خلق ادم على صورة اجسامها  
 وجعلها نسخة من جميع مخلوقاته اذ ما من موجود الا وله مثال في  
 صورته ولذلك قيل الانسان عالم صغير لتسببه **قال**  
**ابن جرير** لما وصل الوقت المفني في علمه تعالى ايجاه هذا الخليقة  
 الذي يمدد الله هذه المملكة بوجوده وذلك بعد ان مضى  
 من عمر الدنيا سبعة عشر الف سنة امر بعض جليته الى ما يتبعه  
 بقبضته من كل اجناس تربت الارض فاته بما فاخذ بما سجد به وخبر  
 بيده حتى تغير من حيا وهو المستون وذلك الجزء الهوائي الذي في  
 الانسان وجعل حسنه بحلا الاشقياء والسعداء من درسته  
 وجمع في طينته المصدا اذ يحكم الجوارزة والاشياء على الحركة المستقيمة  
 وذلك في دولة السنبلة وجعل ذوات اجناس ست قور وهو ما يسلو  
 راسه ونحت وهو ما يلى رجلية ويبر ٣ وهو ما يلى الوجه وخلف  
 وهو ما يلى لفظا وصورة وعد له وسواه ثم فتح فيه القوة الحادة  
 التي بها تحدث المعاديات ثم الماسكة وبها تمسك الحيوان بما يتقيد  
 به ثم لهاضمة وبها يعضم الغذاء المداقعة وبها يدغم الفضلا  
 ثم نفسه من عروق وجار وريح وبرايق وانما سرها في الخجوة  
 وتقسيم الدم في العروق وفي الكبد من القوة الحادة لا الدافعة  
 ثم احدث فيه القوة لفادته والمهتة والجاهشية والخيالية  
 والوهمية والحافظة والذاكرة وهذا كله في الانسان على حيوان

ما  
 من  
 من  
 من

في  
 في

٣

٥



لا يما هو انسان فقط الا ان هذه القوى الاربع قوة الخيال والوهيم  
والخفة والذكر في الانسان اقوى ثم حضرت بالقوة المصورة  
والفكر والعاطلة وجعل هذه القوى آلات للنفس الناطقة  
ليصل بها الى جميع منافعها وجعلها دارا لهذه القوى فصار  
الله احسن الخالقين **من ما سمي نفسه باسم من اسمها**  
الموجود في الانسان من الخلق بها خطا منه بظهوره في العالم  
قد رما سلبويه ولذلك تاويل بعضهم قوله في الخبر خلق آدم على صورة  
على هذا المعنى والحديث خرج من الرجز والتهويل كوروده عن قوله  
لا تقولوا قبح الله وجهك قال الله خلق آدم على صورته اي على صورة  
هذا الوجه المقتض ذكره القاضي **طوله ستون ذراعا** بذراع نفسه  
او بالذراع المتعارف يومئذ للمخاطبين او بالذراع المعروف عندنا  
ويجوز ان يكون من الخلق فتعني اعتداله لمعضا وتساها ما وزن  
وضربت ذراعه عن راسه قائمه او طالت خرجت عن الاعتدال وقرانه  
ستون ذراع نفسه قد راعى سده عشر قائمه فيخرج عن الاعتدال  
وزاد اخيرا في رواية بعد ما ذكر في سبعة اذرع عرضا ولم يتفقد  
اطوارا لذريته **ثم قال له اذهب فستلعب في الدنيا** **فذهب فقال**  
اشعارهم بها كما نوا على بعده ولا حجة فيه لمن اوجب ابتداء السلام  
لانها واقعة حال لا عموم لها **وهم نفس من الجنة** قال ابن جرير لم اقف  
على تعيينهم **واسمهم** في رواية واسمهم **ما يحيونك** بمهمة من الجنة  
وفي رواية يحيونك **فانها تحييك وتحيي ذريتك** من جملة  
الشرع او اراد بالذرية بعضهم وهم المستلون **فذهب فقال**  
**السلام عليكم** يحتمل ان الله تعالى عليه كيفية ذلك نصا ويحتمل  
كونه خيرا من قوله له سلام ويحتمل كونه اهدى ذلك **فقالوا السلام**  
**عليك ورحمة الله** وهذا اول مشروعية السلام وتخصيصه  
لان فتح باب المودة وتاليف لقلوب الاخوان المودعي الى استكمال  
البركات كما في خبر مسلم لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا  
حتى تحابوا الا ادلكم على شيء اذا فعلتموه تحاببتم افشوا السلام  
واستأنس ببدء امر احار حذف المداو في الرد وجهه الى المسلم  
عليه ما مورس في تحية المسلم عند لا واحسن منها فضله فاما  
ردنا لشرائه ما بعد **لقد ارادوه المضيير** كادهم والزيادة فتقدم  
للفعولين ويجوز ان الثاني **ورحمته** وفيه مشروعية زيادة  
الرد وانفقوا على وجوب الرد لان السلام الهامان فاذا ابتدا  
به المسلم فلم يجبه او هم الشر قال القرطبي وقد دل على هذا

الخبر على ان كذا السلام وانه من الشرايع القديمة التي كلف بها عليه الصلاة  
والسلام ثم لم ينسخ في شريعة اخرى ما حسنه ثم اليهود الى اخره  
يدل على انه من حق موسى **فكل من يدعي الجنة** من ينادي بدخاها  
وهو **عليه ورحمة الله** ادم الله على صفته في الحسن والجمال والطول والقد  
على صورة نفسه من خوسود او عاهته وهو يدل على ان صفته  
البعض من خوسود او ينفذ عنده خوفا في **طول ستين ذراعا** بذراع  
نفسه او قد راعى الذراع المتعارف يومئذ عند المخاطبين او بذراع  
الشرع المعروف الا ان على ما تقرر فيما قبله وروى ابن ابي الدنيا  
عن النضر بن عمار عن اهل الجنة الجنة على اوله ادم ستين ذراعا  
بذراع المسالك على حسن يوسف وعلى ميلاد عيسى ثلاث وثلاثين  
سنة انتهى قال ابن جرير وروى عبد الرزاق ان ادم لما هبط كان  
رجلاه في الارض ورأسه في السماء فخطه الله الى ستين ذراعا وطأ به  
الله كان مضطربا الطول في ابتداء امره وطأ به الله الحديث انه خلق  
ابتداء على طول ستين ذراعا وهو المقيد **فلما رآه الملائكة تسجدوا**  
**في الجاهل والطول** **فانما ستمى** التفاضل الى هذه الملائكة واستقر  
الامر على ذلك فاذا دخلوا الجنة عادوا الى ما كان عليه ادم عليه  
الصلاة والسلام من الجمال والكمال وامتداد القامة وحسن  
الطامة وفي منابر الغرام في زيادة القدر والنعيم ان ادم كان امره  
واحد نزلت التحية لولده وكان اهل المدينة **لست**  
قال السمي يودى ما ذكر من الصفات من طول ادم وغيره ثابت لكل من  
دخل الجنة كما تقرر في مشعل من مات صغيرا بل جاء ما يقتضي نبوت  
ذلك للسقط فروحا التي يتبعها سنا وحسن على المقادير ما من  
احد يموت سقطا ولا يرمي او احيا الناس فيها بين ذلك المديح بن  
ثلاث وثلاثين سنة قال كان من اهل الجنة كان على سبعة ادم  
وصورة يوسف وقلب النوب ومن كان من اهل النار عظم كالجبال  
والا لا ما للصب طرف يعنى وصل النفس الى الوقت الذي ذكر  
الشيء مثل الله عليه وسلم فيه الحديث قيل هذا مقدم في الترتيب  
على قوله فكل من يدعي الجنة **التي تسمى** قال ابن جرير **شكك**  
**في هذا** اما يوحى الى ان من اثار الملام الشائقة كدبار كود فان  
سما كنتم تدل على ان قاتلهم لم يكن يفرض الطول على حسب  
ما تقتضيه الترتيب المار ومحمد قد يروى في الله سبحانه  
ويبر ادم دون ما بينهم وبين هذه الامة واقربا لان ما يبر  
هذا المشكك **لحم من اللحم** روى الله تعالى عنه ورواه عنه







كلهم من الله **الرد** رضى الله تعالى عنه وفيه يزيد من سنان الربا وقد قال  
في الخبر انه منعه من دينه وغيره وتركه ان يشاى ثم ساق لست  
منكم هذه امهنا

**خبر** ان ادم قد ضرب كنفه اليمنى واخرج ذنبه من بين رجليه  
ثم ضرب كنفه اليسرى واخرج ذنبه من بين رجليه **الرد** قال ابو  
الخير واستعملهم بالطاعة **ولا ابالي وهو لا الى النار** واستعملهم  
بالمعاصي **ولا ابالي** فمن سقت له التعادة تقصده ما يخرج  
من الظلمات الى النور ومن غلب عليه الشقة سلط الله عليه  
الشياطين فاخرجته من نور الفطرة الى ظلمات الكفر والخرقة وتو  
الهادية والمضل يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد لا راد لحكمه ولا معقب  
لقضايه فتعالى الله الملك الحق لا يسئل عما يفعل **الرد** في  
التاريخ **الرد** رضى الله تعالى عنه وظاهره من المصنف  
انه لم ير من خرج من المنقذ من المؤمنين الذين وصفتهم الركون  
وهو ذلول عجب فقد خرج عن الدرة والجم والظلمة والازار  
وغيرهم قال الهيثمي ورجاله ثقات اشتمى فعده والمهم ان يعتكف  
به وجوده هو لا تصور ان يفتخر

**خبر** ان ادم قد ضرب كنفه في بطن امه مومنا وخلق فرعون في بطن امه  
قال الهيثمي وكذلك جميع من خلقه فليس المرسل ان في سعادة  
احد كما انه ليس كالبشر ان في شقاوة احد لانه اهل المقصدين  
عند الحق قبل بعث الرسل فزيدون ولا ينقصون انتهى وهو  
مذهب اهل الحق والاعمال لا ينقم عند الضرورة ولا عند معاشة  
عذاب الاستيقاض واخذ على الامانة الذي عليهم المعول من ذلك  
احكامهم على موت فرعون على كفره ولا ينقمه قولي جازاه ربه  
الخرق انت انت لا اله الا الذي انت به بنو اسرائيل وانما من  
المسلين وانما ما خرج به القاصد عند العمل الخفي من اهل القول  
الخامس المذهب الصوفية انه لا يمكن ينفع به بعد معاشة  
العذاب فلا الثقات له لما خلقه لما حكم عليه الاجماع وكذا  
ما حرم به في الفتوحات من صحة الاعمال عند الاضطراب وان  
فرعون مومنا فلا الثقات لذلك والكتا فعتقه جلالة قاصده  
قال العتقة ليست الا لانها عليهم القلادة والسلام وفيه رد  
لقوله بعض الفرق ان الكفر والاحكام مكتسبة للعبد غير مخلوقة  
ولقوله البعض الكفر مخلوق وانه لا يمكن ان يكتسب **الرد** قال الهيثمي  
منها ياتي الشيطان الانسان فيقول لا احاط لك الى العمل لك

الخلق

الخلق

خلقت سبحانه ليضربك قللة العمل او ينفك كثرته فان عظم الله العبد  
رده ما لا يقول انما اتعبد الله وعلى العبد امتثال الجودية والرب  
اعلم بربوبية يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد ولا ينفك عن العمل كيف  
كنت فعلى الاكثر سعيدا احتجت اليه لزيادة الثواب او شقيا  
قلته كمالا اليوم نفسي على الا لا يعاقبني على الطاعة بكل حال كيف  
ووعده الحق وقد وعد على الطاعة بالثواب **الرد** وكذا الهيثمي في  
**مسعود** رضى الله تعالى عنه قال الهيثمي اسناده جيد استثنى به  
وارده الذهبي في الميزان في ترجمة محمد بن سليم العبد من حديثه  
ونقله في النسخ وغيره انه قوي وعنه اخر من انه قوي

**خبر** ان ادم قد ضرب كنفه في بطن امه مومنا وخلق فرعون في بطن امه  
قال الهيثمي وكذلك جميع من خلقه فليس المرسل ان في سعادة  
احد كما انه ليس كالبشر ان في شقاوة احد لانه اهل المقصدين  
عند الحق قبل بعث الرسل فزيدون ولا ينقصون انتهى وهو  
مذهب اهل الحق والاعمال لا ينقم عند الضرورة ولا عند معاشة  
عذاب الاستيقاض واخذ على الامانة الذي عليهم المعول من ذلك  
احكامهم على موت فرعون على كفره ولا ينقمه قولي جازاه ربه  
الخرق انت انت لا اله الا الذي انت به بنو اسرائيل وانما من  
المسلين وانما ما خرج به القاصد عند العمل الخفي من اهل القول  
الخامس المذهب الصوفية انه لا يمكن ينفع به بعد معاشة  
العذاب فلا الثقات له لما خلقه لما حكم عليه الاجماع وكذا  
ما حرم به في الفتوحات من صحة الاعمال عند الاضطراب وان  
فرعون مومنا فلا الثقات لذلك والكتا فعتقه جلالة قاصده  
قال العتقة ليست الا لانها عليهم القلادة والسلام وفيه رد  
لقوله بعض الفرق ان الكفر والاحكام مكتسبة للعبد غير مخلوقة  
ولقوله البعض الكفر مخلوق وانه لا يمكن ان يكتسب **الرد** قال الهيثمي  
منها ياتي الشيطان الانسان فيقول لا احاط لك الى العمل لك

**خبر** ان ادم قد ضرب كنفه في بطن امه مومنا وخلق فرعون في بطن امه  
قال الهيثمي وكذلك جميع من خلقه فليس المرسل ان في سعادة  
احد كما انه ليس كالبشر ان في شقاوة احد لانه اهل المقصدين  
عند الحق قبل بعث الرسل فزيدون ولا ينقصون انتهى وهو  
مذهب اهل الحق والاعمال لا ينقم عند الضرورة ولا عند معاشة  
عذاب الاستيقاض واخذ على الامانة الذي عليهم المعول من ذلك  
احكامهم على موت فرعون على كفره ولا ينقمه قولي جازاه ربه  
الخرق انت انت لا اله الا الذي انت به بنو اسرائيل وانما من  
المسلين وانما ما خرج به القاصد عند العمل الخفي من اهل القول  
الخامس المذهب الصوفية انه لا يمكن ينفع به بعد معاشة  
العذاب فلا الثقات له لما خلقه لما حكم عليه الاجماع وكذا  
ما حرم به في الفتوحات من صحة الاعمال عند الاضطراب وان  
فرعون مومنا فلا الثقات لذلك والكتا فعتقه جلالة قاصده  
قال العتقة ليست الا لانها عليهم القلادة والسلام وفيه رد  
لقوله بعض الفرق ان الكفر والاحكام مكتسبة للعبد غير مخلوقة  
ولقوله البعض الكفر مخلوق وانه لا يمكن ان يكتسب **الرد** قال الهيثمي  
منها ياتي الشيطان الانسان فيقول لا احاط لك الى العمل لك

**خبر** ان ادم قد ضرب كنفه في بطن امه مومنا وخلق فرعون في بطن امه  
قال الهيثمي وكذلك جميع من خلقه فليس المرسل ان في سعادة  
احد كما انه ليس كالبشر ان في شقاوة احد لانه اهل المقصدين  
عند الحق قبل بعث الرسل فزيدون ولا ينقصون انتهى وهو  
مذهب اهل الحق والاعمال لا ينقم عند الضرورة ولا عند معاشة  
عذاب الاستيقاض واخذ على الامانة الذي عليهم المعول من ذلك  
احكامهم على موت فرعون على كفره ولا ينقمه قولي جازاه ربه  
الخرق انت انت لا اله الا الذي انت به بنو اسرائيل وانما من  
المسلين وانما ما خرج به القاصد عند العمل الخفي من اهل القول  
الخامس المذهب الصوفية انه لا يمكن ينفع به بعد معاشة  
العذاب فلا الثقات له لما خلقه لما حكم عليه الاجماع وكذا  
ما حرم به في الفتوحات من صحة الاعمال عند الاضطراب وان  
فرعون مومنا فلا الثقات لذلك والكتا فعتقه جلالة قاصده  
قال العتقة ليست الا لانها عليهم القلادة والسلام وفيه رد  
لقوله بعض الفرق ان الكفر والاحكام مكتسبة للعبد غير مخلوقة  
ولقوله البعض الكفر مخلوق وانه لا يمكن ان يكتسب **الرد** قال الهيثمي  
منها ياتي الشيطان الانسان فيقول لا احاط لك الى العمل لك

Copyrighted material



الشمس والرياح حتى صار كالحجارة قال الغزالي قد اجتمع في النار والارض والطين  
طبعه المتشكون والنار طبعها الحركة فلا يتصور ان يشتعل في مكان  
بل لا تزال تتحرك بطبيعتها وقد كلف الخلق من النار ان يطير من حركته  
ساحدا لما خلق من طين فان واستكبر ان يسجد له فلامطع في سجوده  
لاولاده **تسبيح** فقال عزير في قلوبهم فاصف لكم ولم يقل كما  
قال فيما قبل طلبا للاختصار فانه اول جوامع الكرم وهذا منسبا  
اذا الملكية لم يختلف اصل خلقها ولا المعاد والانسان فان خالف  
خلق على اربعة انواع فخلق ادم لا يشبه خلق حواء ولا يشبه خلق  
عيسى وخلق عيسى لا يشبه خلقهما وخلق ذريرة لا يشبه خلق الكل  
فا حاد على ما وصل اليه من تفصيل خلق الانسان ولما كان خلق الانسان  
من نار كان فيه طلب القهر والاستكبار فان النار ارفع الاركان مكانا  
ولما سلطان على الاحالة فذلك قال انا خير منه وما علم ان سلطان  
الما الذي خلق من ادم عليه القلادة والسلام اقوى منه  
فانه يذهب والارباب التت منه ليرده ويسببه فلا م عليه  
القلادة والسلام عليه القوة والنبوت لخلقته دينك الركنين  
عليه الركنين عليه والذكا في ذنبه الاخوان لكن ليس هذا ذك الشيطان  
واعطى ادم التواضع للطبيعية فاذ تكبر فلما رضى بخلته لما فيه  
من النارية كما قيل في حياته واحدا له من هوايه واعطى الخلق  
التكبر للنارية فان تواضع فلما رضى بما فيه من الترابية كما قيل  
النسب على الغوا الكا كسيطا با وعلى الطاعة ان لم يكن فيهم  
الطابع والقاصي وهما لشكل في صورة شكا وافهم الناس  
كل من كان وجودهم بالقوس وهو نار هك اذكر الوارد حفظه  
الله فكان بين خلق الحياك وخلق ادم عليه القلادة والسلام سنو  
الف سنة والتوالد في الخلق الى اليوم كما فينا في الملكية اذ اوح  
منفوخة في النار والما ان ارواح منفوخة في رباح والما ناسي ارواح  
منفوخة في اسباح وقالوا المرفيع من الجحيم فصلت حوايل  
خلق له فرج في نفسه فكم بعضه بعضا فان يدكر ان ذاك شر  
نكم بعضه بعضا فكان خلقه خشي ولما علب على الجحيم عنصر  
الهوا والنار كان غذا ومم ما يحمله الهوى مما في العظام من الدسم  
وصفته احتما بعضه ببعض في الكاح مثل ما تضرع الى خان  
الخارج من النار ومن قرن الخمار يدخل بعضه في بعض فليدنه  
كل من يدرك الله اجل ويكون ما يلقوه كلقاح النحلة فيجرد  
الرايح لعدايمهم **حور** في اخر الصحيح **عزير** رضى الله تعالى

عنها

عنها ولم يخرجها الخاري  
**خلق النحلة والرماد** **والا فب من فصل طينة ادم** فيسببها وبين  
بخدم خرابه وتسايبه عفتوى وفي الحديث المار اكرموا عمتكم النحلة  
فانها فضيلة طينة ما يكرم ادم **ابن عباس** كثر في التاريخ **عن ابن عباس** الخمار  
رضي الله تعالى عنه قال سالت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن  
خلق النحلة فذكره وطاهر صنيع المم انه لم يره الا شرب من عساكر  
ولا اقدم من ان الله يخلق من عسل سبيد ايضا لكن سببه مطو زفه  
**خلل** اذ صرخ الامر من الوجوب ثم جبار اخر **اصابع يديك ورجليك**  
في الوجوه والفصل فاصال لما الرجا بين الاصابع واجب والتحليل  
سنة ويجوز التحليل بما في كفيته كانت وبالفصل كيفية مبنية  
في المضرووع **عزير** من عسا رضى الله تعالى عنه بما قال سالت رجل النبي  
صلى الله عليه وسلم عن شيء من امر القلادة فقال له خلل الى اخره  
قال الهيت في فيه عبد الرحمن ابن الزناد ضعيف  
**خللوا** الله ما والقصارف من الوجوب الخبار اخر **ما بعكم اي**  
**اصابع ايديكم** والجلكم اذ اظهرتم لا يعني لا **خلل** الله **يوم**  
**القيمة** **ما لنا** ريعي خا فطوا على التحليل واحفظوا انظر بطريقه  
فا نزل الله عليه بخله الله يوم القيمة سالت حمزة قال الكا لم يرد  
التركيب ان تركيب هذا الخمار التحليل براد لعدم التحليل وهو  
لا يستلزم ان عدم التحليل يستلزم تحلل النار لا لو كانت  
علت مسوية وهو منصف والمكان التحليل واجبا بعد اعتقاده  
حجية الحديث لكن المجدود في السائر التحليل بعد العلم بوصول  
الحيا الى ما بينهما وهو غير واجب وجبته ليس هو بقر وثان الوعد  
لم يكلف الخواب بانه مصروف عند حديث المعركة وحديث  
حكاية وعقوبة صلى الله عليه وسلم اذ ليس فيهما التحليل والولاية  
مصروف اذ ليس فيهما التحليل الى ما لم يوف الى ما الى الاصابع  
**قطر** **عزير** **ما** قال الحافظ ابن حجر اسناده وام جدا وتصح  
السخاوي وقال ابن الهيثم حديث ضعيف يحيى بن محمود  
**خللوا** **ابن عباس** **ما بعكم اي** اصابع ايديكم والجلكم **ما بعكم اي**  
**ما لنا** **ابن عباس** **ما بعكم اي** اصابع ايديكم والجلكم **ما بعكم اي**  
من عذاب جهنم **قطر** **عزير** رضى الله تعالى عنه ما قالت كان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم يتوضا ويخلل بين اصابعه ويد لك  
عقبيه ويقول خللوا اصابعكم لا يخلل الله بينهما بالنار وويل  
للعقاب من النار هذا لفظ الدارقطني ضعيف بضعف قيس



W. L. G.

ختموا غطوا وكل ما سترك من شيء فها **وخر الأنية** جمع قلة كادته  
 حمة أديركه الرخشي **واكبوا** اكسر الكاذب شدوا **والاستغنية**  
 أي أفواها بها نحو خط **وخبفوا** خبم وفا غلقوا **والأبواب**  
**أي الأبواب** دوركم **واكبوا** اكسر الكاذب شدوا **والاستغنية** الفا  
 صبيانكم أي صغومهم اليكرو والمراد أولادكم فكوروا وأنا **ثامنت**  
**المسا** أي الخروب وما بينا العشايين فامنعومهم من الحركة  
 وأدخلوهم البيوت **فإن المحل** يعبد الخروب **النشأ** رافضة  
 بالتحريك جمع خاص وهو الذي يأخذ الشيء بتسرع **والطبيو**  
 نخرة قطع وسكون الممهلن ذكر الفا بعد هاء مزة مصهونة  
**النشأ** **الربا** أي عند ارادة النوم **فإن الفوب**  
 بالضمير الفارة **ربا** **الخرق** القليل من الصباح يحيم ساكنة  
 وقوتية وراشددة مفقودة **فأحرقت** أهل البيت ومم أبشور

خمر و اوجوه موتاكم في الحروب فانه قاله ذلك في الحروب  
 ولا تشبهوا احد من الناس في الخفيف **باليهود** وفي رواية  
 بدله باهل الكتاب اي باعظم الاخطور ووجوه من مات منهم والخيار  
 ثوب تقطع به المرأة راسه والجمع خمر مثل كتاب وكتب واختمرت  
 المرأة وتختف لبست الخمار **له** من حديث عطاء بن رباح عن رضى الله  
 تعالى عنه ما قاله الهيثمي رحمه الله

[illegible]







الفارة والعقرب والحية والكلب العقور **والمقارب** سمي به  
لبيواده ومنه وعرايب سود وما لقطا لمعنى واحد والعقرب  
تسمي به ولذلك استقوا منه العقرب والمقارب وغراب السبيل  
هو لا يقع قال صاحب المجامع سمي غراب البير لانه يذبح روح عليه  
المسلم لما وجهه الى الماء فذهب ولم يرجع وقال من قسمة سمي فاستما  
لتخلفه من روح عليه القدر لا خير لرسوله لانيه بخير الارض فترك  
امره وسقط على حقيقته وظاهر تفصيله في هذه الاخبار والكلب يكونه  
مقورا النعارة محترمة يمتنع قتله وهو المصحح عند الشافعية  
وعندهم قوله يروح بجوارق غير العقور ايضا الامور فقتل الكلاب  
**حمزة بن عمار** رضي الله تعالى عنه قال الهيثمي وفيه ليث بركة سليمان  
لكنه لم يرد له

**خمس** لما لا ترد في الدعوى من احدى عايد عايد ما يمتنع في الشروط  
والاركان والآداب **اول ليلة من رجب** وليلة التصفية من شعبان  
وليلة الحقيقة وليلة الفطرية ليلة عيد الفطر وليلة النحر اى  
ليلة عيد الاضحي فيسن قيام هذه الليالي والتضرع والاستقبال  
فيها وتلك ليلة التسلف رضي الله عنه ثم يواظبون عليه روى الخطيب  
في غنية المحتسرين ان عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه كتب الى عمار  
ابن ارمطاه عليك بارج ليالي في السنة قال الله تعالى لفرع فيمن الرحمة  
ثم سرد لها **ابن عمار** في تاريخه عن **ابن ابي عمير** ورواه عنه الديلمي  
في الفهرست وسما او محمد صنيع المصنف كونه لم يخرج احد من وضع طهر  
الربو في ربه سدا ورواه الترمذي في حديث ابن عمر وكذا الزياتي والعسكر  
قال من جرح وطره كلبا معلولة

**خمس من الفطرة** وفي رواية الفطرة خمس وهي بكسر الفاء قوله ما شارك  
بمضى الخلق والجملة والسنة وهي المراد هنا خمس من السنة هي  
الفلكية التي اختارها الانبياء عليهم الصلاة والسلام وافقت  
عملتها الشرائع حتى صار كتابها امرجا واعليه والحصر في خمسة  
بغير حقيقتي بدليل رواية عيسى الكندي مجازي بطريق المبالغة في الحث  
على الخمسة لانها اهم واكد والكلان عارضا من الفطرة فالمراد حصر  
الاكمل ويجعل انما اعلم بالخمسة فمزيد **الحق** بالكلية ليعمل الخاتمة  
ويسمي به المحل وهو الحادثة التي تقطع فحان الرجل والحرف المستدير  
على اسفل الحشفة وهو الذي تتركه الاحكام على تعيين في الفرج  
وتتأخر المرأة قطعه كعرضه الذي فوق الفرج قال الشافعي وهو  
واجب دون ثمانية الخمسة ولا يمنع من الاكثر اذ بابا لفطرة القدر المشترك

الذي

الذي يحجب الوجوب والندب وهو الطلب المؤكده كما مر **والاستحباب**  
وفي رواية بدله خلق العائنه قال في المنار وهو اوسع من الاستحباب  
فانه يصح فعله والنور ولا يصح عليه الاستحباب فانه الملقب بالجد  
وذكر الحلق في الملقب بالجد والمطلوب التزلة **قصر الشارب** الشعر الثالث على  
الشعفة العليا ولا يبارس بترك سبيله عند الفرج لكن يوزع ويحصل  
السنة نقصه بنفسه وهو اولى وقصر غيره له **وتقليم الاظفار**  
فقص من الشعر المقطوع والمراد ان التمايز على ما لا يبارس راس  
المص من الظفر لان الزرع يجمع فيه قال ابن الجراح وقصر الاظفار  
سنة احكاما ولا تعلقه بالابواب وجوبه لانه لا يمنع الوضوء وهو  
لما للبشرة وجبت ان التمدد للظفارة وشمل العوم اصابع اليدين  
والرجلين فلو اقتصر على بعضها مع استوائها في الحاجة لم يحصل  
المقصود بل هو كالمشي في فعل واحدة ويشمل الاصبع الزايدة والارد  
الزايدة بناء على ان الضرر الصادر يدخل في العوم ذكره بركة قيس  
العماد وتادى السنة بقصه بنفسه وهو اولى وقصر غيره  
اذ لا هتك حرمة ولا خرم مروة فيه سيما من يعصر عليه قصر غنا  
ذكر العراقي **وتف** لانه محل الريح الكرية المحقق بالحق  
فيتمسك ويبيع فشرع تنفقه ليصفى ويحصل اصل السنة  
بخلقها والنتف افضل قال في الخلق يبيع الشعر **حمزة بن عمار**  
رضي الله تعالى عنه في الباب غيره

**خمس من الدواب** **كل من فاسق** سميت بذلك لخر وجنابها ليدان الاض  
عن طريق مظهر الدواب او لخرقها كما قال تعالى في كرمي فاسق  
ما ذكر اكله **يقولون** في رواية يقتل من بالها اى المرو وقوله فاسق  
صفة لقارنه كور ويقتل فيه صبيح راجح لمعنى كل وهو وجه وهو  
تاكيد الخمس كذا في التنقيح وتعين في الصياح ان صوابه ان  
يقال خمس مبتدا وسوء التبتدأ به مع كونه مذكورة وصفه ومن الدواب  
في محل رفع على انه صفة اخرى لخمسة وقوله يقتل من حيلة فعليه  
في محل رفع خبر المبتدأ الذي هو خمس في الحرم **المقارب** وهو يغير  
طهر البعير ويغير عينه **والهداة** كعنته مقصورة وهي من الخمس  
الطير تخطف اطعمة الناس **والمقرب** واحدة المقارب والمقرب  
عقربته **والمقار** ممرزة ساكنة والمراد فارة البيت وهي القوسية  
**والكلب العقور** قال ابن الجراح والكلب العقور كل سمي بعقراى  
يخرج ويقتل كما سدد وذيب ونحوها كلبا لا يشتر كماله السبعة  
والعقور من البيت المبالغة الجراح وهو مشهور بحروف **وقصر**



قائلته رضي الله عنهما  
**خمس من الدواب ليس في قتلها على الحر من جناح** أي خرج الغراب  
 والحق أنه ليس الحرام موزة والمارة **والكلب العقور** وعلى الشافعي  
 ما يرى من أن لا يؤكل وما لا يؤكل وما لا يؤكل من مأكول وغيره إذا اقتل الحرام  
 لا فدية عليه وعلى مالك ما يرى من موديات وكل موديجو والحريم قتله  
 وما لا فدية وقال البيضاوي أنما سميت هذه الحيوانات قواستلخيم من  
 تشبه ما بالفتاق وقيل لغيره من الحرمة في الجدل والحريم وقيل  
 لحرمة من وخضت بالحكم لا بما موديات فسدات تكثر في المسكن  
 والجرار ويحرم دفعها أو التحريم ما قال منها ما هو كالحمار للفرقة  
 إذا أكل من أضرا ربابه واليه وإذا أحسن بطلب أو دفع فتمت بطران  
 أو الخنق نفق ونهيا ما هو صايل بطلب لا يجرى بالنسوة والكلب  
 العقور وهو كالحمار على ما يرى ويصير عليه ويعقره أي يجره  
 من العقور وهو الجرح وقاس عليه الإمام الشافعي كل سبع عقور ويؤد  
 عليه دعا المصطفى صلى الله عليه وسلم على عتته بقوله اللهم سلط  
 عليه كلبا من كلابك فخرسه أسده والغراب الباقع الذي ذئب  
 سواد وياض أنه أكثر ضررا وأسرع فسادا **مالك في الموطأ**  
**جرود من غير أن يخطأ** رضي الله تعالى عنهما  
**خمس من الخصال من حق المسلم على أخيه المسلم** يعني  
 السلام واجابة الدعوة لوليمة أو غيرها وجوبا في المأكل وندبا في  
 غيرها **وشهود الجارية** أي حضور الصلاة عملتها وفعالها واتباعها  
 التي لا تفر فضل وعيادة **المريض** أي ريارته في مرضه **وتسميت**  
**العاطس إذا هدأته** تعالى بآيات قوله لا يرحك الله قال لم يجد لم  
 يشتمه لنقصه **على الجارية** رضي الله تعالى عنهما  
**خمس من الجمل** أي من خصال الجمل **من لم يركب فيه شربة من ولائها**  
 له أي ما كمالا التسليم **أو امرأته** في العربية **والرضا** بفضله  
 الله فيما قد به **والقبول** أي الله والتوكيد **على الله** والضرر عنه  
 الصدمه الأولى وهي حالة فجأة المصيبة وأبدت وقومها وزاد  
 الجبران في روايته ولم يطعم من حقيقة الإسلام حتى قامته  
 الفاسد على ما بهم وأما الجمل الزار في مسنده من حديث سعد بن  
 سنان عن علي بن الزبير عن كريب بن مرة عن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما  
 نقول لا أعني بخرجه الزار عنه عليه سعيد بن سنان لا يجمع به  
 أي وهو ضعيف وزاد الطبراني أيضا من هذا الوجه قال الهيثمي  
 وفيه سعيد بن سنان لا يجمع به

**خمس من الرسل** أي من رسلهم وفعلهم **الذي هو محل الروح**  
 من محل الروح من الملائكة على ذلك لأنه يطهر الروح من أسباب النقص  
**والجمل الذي هو سعة الصدر** وانتشاره لورود النور عليه  
**والجارية** لأنه لله حرارة وقوة وهو غالب على قلوب الرسل من  
 قتله من ذلك وما وبعده فاذ لم تنقص اضرت **والشواك** لأنه القم  
 طرقت للموج فاهما لم تنصيب حرمة النوح **والنمطر** لأنه ليس للمليكة  
 خطما للشير لا الربح الطيب ومن يكثر ولا يخالط الرسل فيكون  
 الطيب بمنزلة قرامهم **والحكيم** الترمذي في النوادر **والنار** في  
 المستند **والغوري** في المحرم **والنوع** المصنف في كتاب  
**المعروف ذهب** كما مر عن **حذافين** مصغر حذافين بكسر الحاء وسكون  
 الصاد الممليين بن عبد الله الخطيب نفخا الحجة حد ملج من عبد الله  
 نقول الهيثمي عقب تحريجه هذا ذكره النجاشي في التارخ عن عبد  
 الرحمن بن زياد فديك وهو محمد بن اسمعيل بن محمد بن محمد الهيثمي  
 ينفره إلى هنا كلامه وعمره هذا أورده الذهبي في الضعفاء وقال  
 مؤيد الجاهيل انتهى وقال الحافظ العراقي سننه ضعيف  
 وللترمذي وحسنه من حديث أبي البوب أربع واستقط الحلم والجأ  
 وزاد النكاح  
**خمس من الرسل** الظاهر أنه أراد في هذا ما قبله بالشمس  
 المانيا **الحيا والحليم** **والجارية** **والنكاح** **والنور** **أو**  
 مثلا الصدر ففاض في الغرور التذات النفس وذات الشهوة  
 وريح الشهوة إذا قوى فأنما بقوى من القلب والنفس والرسالة عليهم  
 الصلاة والسلام قد أعطوا من فضل تلك القوة ما يفوق غيرهم  
**ط من قبيل** رضي الله تعالى عنهما قال الهيثمي فيه اسمعيل بن  
 شيبه قال الذهبي وذكر له هذا الحديث وغيره وزاد عنه أنه  
 أيضا لكنه قال الشواك بدل النكاح  
**خمس من الخصال من جعل واحدة من كذا نصا من أجل**  
 يدخله الجنة ويعد من النار **من عاين** أي زاره في مرضه  
**أو خرج من جنازة** للصلاة عليها أو خرج عابرا لتكليمه الذين  
 كفروا السفار وكلمة الله هي العليا **أو دخل على امرأة** يعني الإمام  
 المعظم **رب زكوة** ولو قاربه أو دعه في بيته يعني اعتزل النار  
 في بيته أو غيره **فصل في النكاح** أي أراد أم حرمته **أو**  
 ابن جيل رضي الله عنه قال الهيثمي فيه ابن أبي عمير وفيه مقال لشبهه  
 وبقية رجاله ثقات



خمس من قسوس ايمانيات في تيمون في موشى هذا المقبول في سبيل الله  
في قتال الكفار لاعلا حقا لله تعالى شهيد في احكام الدنيا والاخرة  
والفريق في سبيل الله شهيد من شهد الاخرة والمطوور ايمانيات  
بوجوه الطير في سبيل الله شهيد من شهد الاخرة والمطوور ايمانيات  
بالطير الذي هو جرجير او فساد في الهوى على ما مر في سبيل الله  
شهيد من شهد الاخرة والنفوس ايمانيات التي توفى عقب ولادتها بسبب  
الولادة في سبيل الله شهيد من شهد الاخرة من عقبه بن عمار  
الهمي رضي الله عنه  
خمس من علمين في يوم ايماني يوم كان كتب الله ايماني قد راوا امر المخلقة  
اذ كتبت انه من علم الخلق وهذا علامة على حسن الخاتمة وتسمى  
له بذلك من صام يوم الجمعة صوم تطوع وراح الى الجمعة ايماني  
بالحمل للصلاة وما عدا من صام ولو اجنبيا وشهد بغيره ايماني  
وصلى عليها واغتنق رقبته لوجه الله تعالى ايماني خاصتها من الشرق  
ع حبس في سبيل الله لخدمته قال الهيمى رحاله ثقات  
خمس لا يعلمن الا الله على وجه الاحاطة والشمول كليا وجزيا فلا  
يخافه اطلاع الله بفكر خواصه على كبر من المصنعات حتى من هذه  
الخمسة لها جزيات معدودة وانكازا المخلقة لذلك مكاسبه  
اذ الله عنده من الساعات الا وقت قيامها ويترك بالتحفيف  
والتشديد القريب ايماني علم من ربه في زمانه ويعلم ما في الارحام  
من خير وشر جعل لنا المذابة التي فيها مفي الحيلة والحياة تقدر  
العامر تقرب من العلم وايجادها هو بحيلنا في عرف عاقبته  
فكيف بخيره وما يدركه نفس باي ارض توفى حصر المكاف ليعرف  
الزمان من باب اولي الاول وسعنا خلاذ الثاني وتخصيصه  
الخمسة لسواهم عنها حم والرواية في مسنده عزيريه قال  
الهيمى رحاله اجد رجال الصبح اتمى وظاهر صبح المصنف  
اذ اتمى المخرج في احد العلمين من ايمانيات الجارده خرج في  
ما ستمسقا بلفظ ما يتبع القريب خمس اذ الله عنده علم  
الساعة الى اخره  
خمس ليس كقارة التشرك بالله يعني الكفر به وخص الشرك  
العلمية حال الشك وقتل النفس ايمانيات المقصودة بغير وجه  
الامر ايمانيات عليه ما لم يفعل حتى جبره في امره واجنبه  
يقال عنه كمنه بمشاومتها ما ثابا عليه ما لم يقل حتى جبره في

امره والبهية الباطل الذي يتجر من بطلانه والكذب كالميت بالصبر  
وبقته تخصيخص المومن الذي ليس كذلك ويجعل الحاقه واما  
خمس المومن لا يمتد اشده والفر من الجحيم حيث لم يجز القرار  
وعين حاسرة يقطن بها كالاخرة بغير حق حم والانس في التوبيع  
كلاما على في بريرة ورواه عنه الديلمي ايضا  
خمس من قواصم كذا في خط المصنف وكتب في الحاشية اذ في رواية  
من قواصم الظاهر ايمانيات كسره يقال قصمه ويقع كسره واما كسره  
او كسره والكرهين والقصم ويقصم غصون والوالدين او احدهما  
وان علا والمرة في قنمها ورحما على نفسها وما لم تحو به بالزنا  
او الشقاق والتخلف في ما لم يغير اذنه والامام الاعظم بطيعة  
الناس ويعص الله عز وجل ورجل وعد ولا عن نفسه خير ايماني  
يفعل بعد خير فاحلف ما وعد واعتراف المرف في الساب الناس  
وفي رواية بدله ووقعه المرف في الساب الناس وظاهر المصنف  
اذ هو الحديث بتمامه والامر بخلافه بل يقينته كما في الفردوس  
وعنه وكلهم لادم وحوى النبي عزرا في بريرة رضي الله تعالى عنه  
وفيها الحارث بن النعمان اورد في الذهبي في الضعفا وقال ابو حاتم  
غير قوي اورد عنه ايضا الديلمي  
خمس من العباد قلنا المطعم ايمانيات كل الشرب قال الجزالي جعل  
الله فصول المطعم والمشرب في الدنيا سببا لتسوية القلب وابطال  
للعوارج عن الطاعة والقدح من سماع الموعظة والتموه في الساجدة  
لان نظام الصلاة او اللاتعكاف او نحو علمه وقران والنظر الى  
الكعبة ايمانيات سببا هذه البيت ولوموزر الشهور والنظر الى  
المصحف ايمانيات القراءة في وقتها فاما انما افضل من القراءة عن ظهر  
قلب فان القاري في المصحف يستعمل السبابة وعينه في نور  
عبادته في القاري من حفظه يقترن على المسكان في شجرة والنظر  
الى المصحف ايمانيات او الى ما فيه والنظر الى وجه العالم العادل  
بعملة والمراد العلم الشريف قال في الفردوس وروى والنظر  
الى وجه المولى الذي دون النظر الى الكعبة فروع في بريرة وفيه  
سليمان ابن الربيع الهندي قال في الذهبي تركه المداق في  
خمس من ايمانيات من ربيعه على ترك من الاخرة روعة حاله  
ايمانيات تقعه وسون ايمانيات ايمانيات غيرها قين وحسن  
نظام الناس ايمانيات ومكة فيلزم على مخالطة الناس بخلاف  
حسن وما ذكر من الرواية في مخالطة الناس وما في نسخ كثيرة



وهو انظاره ووقفه على نسخة المصحف فربما يخطئها لظن انساها والظن  
انسانا قدامه **وعنه في سنة** نحو تجارة او صناعة من غير ثقل  
في المصارف **وحث الامير** صلى الله عليه وسلم فانه لهم سبب موصل  
الى الله تعالى والدار الآخرة ومن عرفهم بها لقول في المصاحف بالماضنة  
**نسيب** قال الخراساني سلسلة اهل الطريق التي هي من كل وجه  
من جهة المشايخ والمريدين الى اهل البيت فجملة طرق المشايخ ترجع  
عائنها الى راجع العارفين في انفسهم الخبيد وبداية في القسم لخدعها من  
خالها الشري والشرعي ايتهم بحروف وكان معروف مولد في زوى  
الرضي وهو عن ابيه رضي الله تعالى عنهم فرجع الكل الى اهل البيت رضي الله  
اولئك حزب الله **عن زيد بن ارقم** رواه عنه ايضا ابو بصير ومن  
طريقه عنه او رده الى علي بن ابي بصير حاك في عزه اليه اولى  
**عن محمد بن ابي بصير** في دار الدنيا **التي** اهل المتعة عن  
الناس والقد للناس **وعقود الموالدين** اهل الاصلين المسلمين ووجه  
احدهما وقضية الرحمة اهل الضراية بخصوصه او بحسب ما وجب **ومرو**  
**لا يشكر** ومن لا يشكر الناس لا يشكر الله تعالى **الذي** في الكارم **عن زيد**  
**بن ثابت** رضي الله تعالى عنه ورواه عنه ايضا الديلمي وغيره  
**عن فضالة** فطر الصائمين وينقض الوضوء **الذي** في الغيبة  
**والغيبة** **والنظر** فيهموه الى اهل البيت او غيرها **والذي** في الكاذبة  
قال حجة الاسلام يربى الى الصوم اهل المقبول الخاب عليه في  
الآخرة لنواب الكامل ليس هو ترك الطعام والشراب والوقار ورب  
صائمين ليس من صيامه بل الجوع بل تمام الصيام ان يكف الجوارح  
عما كره الله تعالى فيحفظ المسلم عن الخلق بما حرم ويحفظ العيون  
عن النظر الى المحرمات والاذن عن الاستماع الى المحرمات فان المستمع ترك  
القبائل وهو احد المغتايين وكذا يترك جميع الجوارح كما كيف سلكه  
والفرج اذ اعرفت معنى الصوم الحقيقي فاستفاد منه ما استطاعت  
فانه اساس العبادات ومفتاح القربات **الذي** في الوافق **في كتاب**  
**الصنع** والمات وكثير عن عيسى بن سليمان ورواه داود بن رشيد  
عن زينة عن محمد بن حجاج عن انس بن مالك او رده في ترجمة محمد بن حجاج الحارثي  
وقال لا يكتب حديثه وقال ابو العباس ايضا في كتاب الحاشي  
والاستاد كله يضارب قال الحافظ العزراي وقد رواه عن زينة ايضا  
سعيد بن عيسى حديثه عن ابي بصير رضي الله عنه وقال ابن الجوزي هذا  
موضوع من سعيد بن ابي بصير بطعن فيهم **عن زيد بن ابي** رضي الله عنه  
عنه قال الحافظ العزراي الوحاظ هذا الكذاب انتهى وذلك لان فيه

سعيد بن عيسى وقد قال الذهبي كذب بن عيسى وغيره عن زينة وحا  
معروف وحايا لقال الذهبي ليس بحرف وفيه التماس عن زينة  
الميزان جابا لقال الذهبي متروك الحديث ثم اورد له هذه الخبر  
**عن عوات** يستجاب لمن دعوه المظلوم حتى الى ان ينصر اهل  
يشتغل منه من طلبه بالقول او الفعل ودعوه الحاج حجاج بن وردا  
**عن زيد** راي يجمع الى اهل دعوه المظلوم اعاد حجة الله ابتغيا  
رضاء اطلبوا للمصيبة حتى يقضوا اهل يعود من غروا الروضة ودعوه  
**المرقيا** مرضا لم يقضيه فيما يظهر حتى يبرأ من علة ودعوه  
**الحاج** لا حجة في الاسلام وان لم يكن اخاه في النسب يظهر الغيب  
قال الطيبي حتى في القرائن الجارية بمعنى الى كقوله سرت حتى تغيب  
الشمس ان ساعد الذي دخل فيها قبلها فدعوه المظلوم مستحابة  
الى ان يصبر وكذا الباقي فان قلت هذا اليوم ان دعاه هو لا الرابع  
لا يستجاب بعد ذلك وكذا دعاه الغائب الى ان يحضر قلت  
دعاه كذا السباب بخلافه فيكون سبب المجابة حينئذ امر اخر  
غير المذكورة واسرع هذه **اللدعوات** اهل اسرعها اجابة ودعوه  
**الحاج** لا حجة يظهر الغيب لما فيه من الخلاص وعدم الشوب بالريا  
وغوه **عن زيد بن ابي** رضي الله تعالى عنه وفيه ربه الحجة قال  
الذهبي ضعيف جدا سلك ورواه عنه ايضا الحاكم ومن طريقه  
اورده التميمي بصرفه حاك في عزه اليه اولى  
**عن محمد بن ابي بصير** في النظر الى الصحف للقراءة فيه والنظر الى الكعبة  
**والنظر الى الواو** اهل الاصلين مع الاجتماع او الفراق والنظر  
**في رشم** اهل رشم رشم او الى ما يما وي اهل رشم تحت الخطايا اهل  
يكون النظر الى ذلك مكفر بالمذنب **والنظر في وجه العاشر**  
العامل بما علم والمراد العلم المسترعى قال الحارثي ويقصد الناظر  
التقرب الى الله برويته فان في التقرب الى ربه العمل بالاعمال  
وعباد الرحمن من اسرار العيان **فقط** كذا في نسخة  
المصنفين للصحاب  
**عن ابي بصير** في ان الله تعالى يبارك في ربه الله تعالى **وسرا** اهل الطامع  
في الدنيا لفقره الى اسباب فيستتر قلبه بالاطعام وتصوير الخلق  
عليه كذا رباب لاذ الطعم فيها ايضا عاف الهم ويطلب الخبز وليس  
المعاد ومن رفته اسراج الطعم في الدنيا هو الذي عمر الناس اهلها  
والرهد في ما هو الذي عمر لخدمتها القانع هو الراضع عن الله  
بما قسم به من قليل الرزق ظاهرا وباطنا وانما كان خيرا لهم كما







انكره الخطيب وكان له منتهى علمه في الميزان اذ هذه الميزان اطل  
 والسلي في حباله انتمى وحكي في ذلك المؤلف عظم واقره لكن قال له  
 طريق اخر تقرر ومنى ما اشار اليها هنا بقوله **الفصاحي** في مسند  
 الشهاب عن محمد بن اسمعيل الفرغاني عن ابي الحسن المازني عن ابي  
 خالد القرشي والخبر باطل انتهى وحكا المؤلف في مختصر الموضوعات  
 وسكت عليه فلم يتفق عليه  
**خيار رضى دار وروا** اذ انظر اليهم الناس **كر الله** برويتهم يعني  
 اذ رويتهم مذكرة بالله تعالى وذكره لما يعلوهم من الهما والاشراق  
 والجنبة وحسن التمت **وشرار رضى المشا** **والبصيرة** **المفردون**  
**عن رضى الساعون** **البراءة** **الفتنة** في النهاية الفتنة المشتقة والفساد  
 والهلاك والافسار والغلط والربا والحديث يحتمل كل ما والراجح يرى  
 وهو الفتنة منصوبان مفعولان للساعون وبغيت الشيء طلبت  
**عن عبد الرحمن بن عوف** **بضم** المحبة وسكون النون قال الهيثمي فيه شهر  
 ابن عوف بن وقي وضعف وبقيته رجاله رجال الصحيح وقال المسند  
 فيه شهر وبقيته بساده صحيح محمد في الصحيح **ط** **بمكة** **ابن القمامة**  
 قال الهيثمي فيه يزيد بن ربيعة وهو متروك قال المسند في حديث عبد  
 الرحمن بن وقي له منتهى انتهى  
**خيار رضى احداهم** في رواية احدا وهاجم حديثه كشد به واضنه  
 اى انشطها واسرعها الى الخبر ما خولف من جد الشيف والمراد بالحد  
 هنا الصلابة في الدين والقصد الى الخير والفضيل بسكاهم وبعضهم  
 يرويه بالجمع من الحد ضد الهزل انتهى وهو غير سديد اذ لا يلائم بيته  
 وبمن قوله **المراد اغضبوا رجعا** **اعلموا** **انتم** **هم** **المؤمنون** **بغيره**  
**الايما** **ولله العزة** **ولرسوله** **وللمؤمنين** **فحدثهم** **تسليما** **عن عزة** **الايما**  
 حجة للدين لا الحكم اذ انبط بوصف صار على فيه نحو الشارح  
 والشارح قد قطعوا اليهم بما فتحوا رامة الايمان لا من ترايدت حديثه  
 عن ترايد قوة الايمان لا عن كبر وهو سرعة رجوعهم عن سكينته الايمان  
 في حجة تسليما عن قوة الايمان وغيره كما كانت حجة موسى عليه السلام  
 والسلام حتى روحه اذ اذا ان غضب اشتعلت قلبه حتى نارا  
 ولهذا لما قيل له منصور الناس لولا حدة فيك قال لما يسرع  
 بعد ذلك اذ اذ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قال  
 قال الفاضل لا يشبهه على كبر من الناس الحدة بسوء الخلق الفارق  
 المميز ما ختم به هذا الحديث وهو قوله **الذين اذا غضبوا رجعوا** **افا رجوع**  
 والعنف هو الفارق وصاحب الخلق السوء يجحد وتناجما بالجد

والغالب ان صاحبه لا يقضب الا لله **ط** وكذا الذي يلى عن ابي المومنين  
 كرم الله وجهه قال الهيثمي فيه فيهم من شاع من قدير وهو كذا اب انتهى  
 وفي الضعفاء لله ههنا قال من جتان يضع الحديث  
**خيار رضى اهلها** **احد** **ما** **فوج** **الفتح** **الطريق** **المستقيم** **فما** **وصفه**  
 ما عوج هنا الطريق غير مستقيم ويوصف مستقيما به الملة العوجا  
 يعنى ملة ابراهيم عليه الصلاة والسلام التي غيرتها العرب عن استقامتها  
 وهذا التفسير باطل اذ قوله **مع بالذون** وهو ما علمت شارحون لكن  
 جعله اخر وقيل له اوله **والفتح** **الوسط** **وما** **بين** **الفضل** **الى** **الظاهر**  
 انه ليسوا من خيارهم ولا من ذرايعهم بل من وسطهم كذا ذكره الدبلى  
**ليسوا مني** **ولست منهم** قال الزحشري معنى قوله هو مني اى مني  
 والفرض الدلالة على شدة الاتصال وتمازج الاموال واتحاد المذاهب  
 من تعنى فانه مني اى مني فلهذا السعة من الجانبين **ط** **وكذا**  
**الذي** **عن** **عبد الله بن السعدي** **يفتح** **التي** **سكن** **المهملة** **الثانية**  
 القرشي العامري واسم ابيه **وقد** **ان** **يفتح** **الزوا** **وسكون** **القاف**  
 صحاح تمت في خلافة عثمان رضي الله تعالى عنه قال الهيثمي فيه يزيد  
 ابن ربيعة وهو متروك انتهى  
**خيار رضى من عاى الله** اى الى توحيد وطاعته ورضاه **وحب**  
**عبادة الله** **مطلب** **يتم** **الى** **الزهد** **والاعراض** **عن** **الدنيا** **والترغيب**  
 من شاعها والشكون اليه كرم عدم قصده بذلك الشهيرة **وحب**  
 اقبال الناس عليه للحار المار كذا الشهوة الخفية العالمة  
 اذ يجلس اليه انما في تاريخه **عن** **ابن** **عمر** **رضي** **الله** **تعالى** **عنه**  
**خيار** **المتكبر** **اي** **المتكبر** **الى** **التي** **تجوزهم** **ويجوزهم** **اي** **ما** **يكونون** **اعدا** **ولا**  
 فاذ التجارب من الجانبين انما يكون محدد وحاغدا استعمالهم للعدل  
 كما يستقر برة **وتصلون** **عليهم** **وتصلون** **عليكم** **اي** **يدعون** **لكم** **وتدعون**  
 لهم يعني تجوزهم ما دمت احيا وتجوزكم ما دما احيا فاذ احيا  
 الموت ترجع بضمكم على بعض ذكره في قوله **التي** **بالجنة** **الدينية**  
 التي سبها اتباع الحقين **التمام** **الرغبة** **وشر** **التي** **تجوزهم**  
**وتفصرونكم** **وتصلونكم** **وتصلونكم** **اي** **يدعون** **لكم** **وتدعون**  
 التمام اذ اكلوا خير احبهم واحبوه واذا اكلوا شر فغضبهم وانفرو  
 وقيل اذ ذلك خشية الله تعنى على طاعته في خلقه وطاعته  
 فيهم تسعهم على محنته وللا على خبره وبغضهم له وللا على شره  
 وقيل مرا فتنه انتهى **وطا** **يكون** **المص** **اذا** **هو** **الحديث** **تمامه**  
 والامر بخلافه بل ببقية كمال في مسلكه قالوا رسول الله انشا بدمه عند

منها

ن



ذلك قال لا تألفوا فكم القلادة التي على راسه والفراسي ما في شيا  
منه فصية الله تعالى ولا يفرغ من طاعته انتهى في المقام من  
عوف بن مالك ولم يخرج البخاري عن عوف  
في بيان ذلك من حديث نوح وابراهيم وموسى وعيسى وهدى وادريس  
صلى الله عليهم وسلم ولما اوصوا بالزهد بعد محمد ابراهيم فقل بعضهم  
المراجع عليه وفي الصحيح غير البرية ابراهيم خضر منه النبي صلى الله عليه  
وسلم فقل على عمومها فيه قال المصنف في النفاية ولما اوقف على ابيهم افضل  
ويطلق ففضل موسى على ابيهم لا يختص به بالكلام فليس في فروع انتهى  
وفاته ان النحر الرازي حكى الاجماع على قد يروى وعيسى على نوح  
فانه قال في اسرار التنزيل لا شرع في الله افضل الانبياء والمرسلين ولا  
الاربع محمد وابراهيم وموسى وعيسى انتهى بلفظه **ان عيسى** في التاريخ  
**غير في البرية** رضي الله تعالى عنه ورواه عنه ايضا الرازي في المصنف  
المزبور وقال الهيثمي بعد ما عزاه له ورجاله رجال الصحيح انتهى  
فانقل المصنف اقتضاه على ابن عساكر غير جليل  
**خياركم** اي من خياركم من تعلم القرآن **وعلمه** قال في شرح المشكاة  
لا بد من تقييدها لتعلمه والتعليم بالاخلاق والاطاعة كما سئل المصنف  
علمه باجرة وفيه خلاف معروف **عن سعد** ابن ابي وقاص رضي الله  
تعالى عنه ورواه الطبراني في معجمه قال الهيثمي وفيه عنه على بن  
اب طالب الرازي ضعفه ابن عساكر انتهى  
**خياركم من قرا القرآن** **واقرأه** قال ابو عبد الرحمن السلمي في ذلك الذي  
اقوله في مقدمته هذا وكذا يعلم القرآن **ابن القريش** **ابن مردويه**  
**عن ابن قيس** **ود**  
**خياركم احاسن اخلاق** جمع احسن بوزن افعال ومما ان قرنا بمن  
كانت المذكورة الموثقة والاشهر والجمع بلفظ واحد والاعرف وقد روت  
والثبوت وحققته وان اضيق جاز الامر ان كان هذا والاخلاق  
جمع خلق وهو اوصاف الانسان التي يعامل بها حسود وينقسم الى  
بحور ومذموم فالخير وصفة الانبياء عليهم الصلاة والسلام  
والاولى رضي الله تعالى عنهم كما قصير عند الكثرة والخير عند الجفا  
وتحليل المادي والاحسان والتودد للناس والرحمة والشفقة واللطف  
في المعاملة والتثبت في امور وتجنب المفاسد واليسر والمفهوم  
نقصه زاد الترمذي في رواية واطولكم عمارا قال في نسخة من الحديث  
الحق على حسن الخلق وليس الجواب قال يوسف ابن اسباط علامة حسن  
الخلق عشرة اشياء اذلة الخلاف وحسن الانصاف وترك طلب العثرات

وتحسين

وتحسين ما يبذل ومن السبب والتماس المحذرة واحتمال المأذي والرجوع  
بالامانة على نفسه والتفرد بحرقه عيوب نفسه دون عيوب  
غيره وطلاقة الوجه ولفظ الكلام **حرق** **عن ابن عمر** **ابن الجار** قال  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا خير لكم عيالكم فذكره وفي  
الباب عبادة وغيره  
**خياركم احاسن اخلاق** **فمن كان** **احسن الخلق** فيه اكثر كما اخبره اكثر  
**الوجه** **ان** **اكتفا** بصيغة اسم المفعول من التوطئة وهو التقييد  
والتمثيل وفراس وطى لا يؤذي جنب النايير والكتاب الجواب  
اراد الذين خواصهم وطية يمكن منها من يصاحبهم ولا يتأذى وهو  
من احسن الملاحة **وشرا** **لكم** **الشر** **ان** **الذي** **يكره** **والكلام**  
تكلفا وتشيبة فاقا للبركة كثره الكلام وترويد **المنشئ** **سور**  
**فيه** **المنشئ** **قول** **الذي** **يكره** **كول** **بأن** **اقتصر** **وتتبع** **ول** **في**  
مخاطباتهم **نسب** **قال** **في** **الفصل** **افعل** **المنشئ** **ايضا**  
الذي يضاف اليه اي تقول هو افضل الرجلين وافضل القوم  
وافضل رجل ولما معناه ان احدهما اشد اذنا اذنا اذنا المضاف  
اليهم في الحصلة التي هو ومن فيها شركا الثاني ان لا يؤخذ طلقا  
لما لم ياد فيهما اطلاق **ان** **بعض** **المنشئ** **على** **المضاف** **اليهم**  
بالجود التحسيني نحو المناقصة والاسم اعد لي مروان اي  
عاد لاني مروان وانك على الاول توجه في التشبيه والجمع وان  
لا توشك وعلى الثاني ليس لك ان لا توشك وتوجه وتشبه قال  
وقد اجتمع الوجهان في حديث احكامهم واقرنكم في مجلس يوم  
القيمة احاسنكم اخلاقا كوطون اكنافا وانفسكم الى وانعدكم  
من اسما ويكر اخلاقا وقال ابن الجاني في امالي المفضل قوله كرم  
الناس بلزوم ان يكون جميع الناس كرميا في تصد المتكلم وهو باطل  
ولذا قوله عليه الصلاة والسلام لا خير لكم معاكم الا اقرنكم  
معي فانه يلزم ان يكون المخاطبون لشركا في اصل ما اضيف اليهم  
من المحبة والبعض مع انهم لم يشركوا والجواب انه معي قوله  
احكامهم **اجب** **المحبة** **بكم** **وكذا** **اقرنكم** **وانفسكم** **وابعدكم**  
ويجوز تقدير مضاف معذرة في احد اوجه محبة بكم وقال ابن قيس  
الوجهان حوازا لما اذنته وتكرما وزما في حديث احكامهم واقرنكم  
وابعضكم وابعدكم وجمع احاسنكم واشاؤكم **عن**  
**ابن عساكر** **رضي** **الله** **عنه**







ذكره وظاهر صبيح المصنف ان هذا لم يتعرض للشجاعة ولا احد مما انجز  
وهو قول عجيب فقد عناه هو في الدرر الجاهل باللفظ المزبور  
وقال الحافظ العز في تنقيح عليه  
**خياركم خيركم لا هدم** اي حلايله وبنييه واقاربته يعني هو من خياركم  
كما يقال خير الاشيا كذا ولا يرا دقتضيه في نفسه على جميع الاشيا لكن  
على انه خيرها في حال دون حال ولو احدثه ولا اخر كما قد ينصرف واحد  
سكلام في غير محله فيقول ما شئ افضل من السكوت الى حيث لا يحتاج  
الى الكلام ثم قد ينصرف السكوت مرق فيقول ما شئ افضل من الكلام  
وبقا فلا ان اعقل الناس و افضل من وبقا له ويراد من اعقله ذكره  
**الحليم** في كنهه الامام احمد بن سعيد بن عمر وعمر بن سعيد وعامر  
ابن سعيد صحاح تركه الشمام وروى عن ابي بكر بن محمد بن عمار  
**خياركم خيركم لا هدم** وفي رواية اخرى خيركم لا هدم وروى عن ابي بكر بن محمد بن عمار  
فما روي عن عوف بن رضى الله تعالى عنه له من رواية الف والآخر  
التي هي في غير موضع شك في ابراهيم عليه السلام الى ربه ما يفي بمراد  
خلق بشاره على السلام فادعى الله اليه البسماع على ما كان في  
ما لم يجلد عليها حرمة في دينه **عن عمر** ورواه عنه ايضا  
الديلمي  
**خياركم خيركم لا هدم** او احسنكم **الحكم** لان المراد طالع عمر وحسن  
عمله بغيره الطاعات وبراى الاوقات فينزلونها الاخرة ويكثر  
من الاعمال الموجبة للسعادة لا بدية ك**عن جابر** رضى الله تعالى عنه  
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا اخبركم بخياركم قالوا بل  
فذكره انتهى  
**خياركم طولكم اعمارا** اي في الاسلام مع انه صريح به في رواية الطبري  
مع ظهوره **واحسنكم اخلاقا** قال الطبري هذا الشارة الى ما قاله في  
جواب من سأل عن اخلاقه فذكره وقوله احسنكم اخلاقا لقوله  
وحسن عمله في ارادة الجمع بين طول العمر وحسن الخلق قاله لقوله  
اتخذ طاعة الله تحارة تاتيك المراح من غير مضاعة فاستدل  
قالوا طريق تحصيل الاخلاق الحسنة كثرة الذكر وصحة المشاهدة الكامل  
فما التحق على ثلاث اقسام انشائه وملكه ورحمته ولا يصل احد  
الى ما له حتى يخرج من الخلق الحيوان والنبات والانس والجن  
الخلق فوايد منها صحة الله لصاحبه فاعلم بها من خصاله تنقش  
كل كمال وكل الصياد في جوف الفوا وحسنه المصطفى صلى الله عليه  
وسلم وايدانه بان الله اراد به خيرا واذا به خطيئة كما نذير الشمس

الحليل والزيادة في عمره واظلال الله له تحت عرشه واستكانه حضيرة  
قدسه وادناؤه من جوارحه وبلوغه درجة الصلوات اقيامه وتحريمه  
على الناس كذا اجامعتا في عدة اخبار **عن جابر** رضى الله عنه  
**خياركم خيركم لا هدم** قال الهيثمي في اسحق قد لسر استمر  
خياركم لا هدم اذا استأفروا قصر واقتروا **العتلة** واقتروا احبها الراعي  
الشافعي على ان القصر افضل من الاتمام اي اذا كان الشافعي على رجلين  
الشافعي في مسئلة **والصحيح** في كتابه المعرف عن سعيد بن المسيب  
مرسلا ورواه اسمعيل القاضي في الاحكام عن عروة بن ربيعة مرسلا  
ووصله ابو حاتم في العلل عن جابر بن جابر بن جابر بن جابر  
العتلة في الشافعي واقتروا  
**خياركم خيركم لا هدم** ورواه في علمه منطقة **وعنه** في الخبر  
**عمله** هذه كلمة بثوبه واقربها نبينا عيسى عليه افضل الصلاة  
والسلام قال ابن عبيد بن قيس القيس بن ابراهيم الله من رجال السرفقال  
من يزيد في علمه منطقة **ويذكر** كرام الله تعالى رويته ويرى علمه في  
الخرة عمله اخبرنا العسكري اما الذي يذكره رويته في علمه  
الذي من علمه من الله سمات ظاهرة قد علام بها نور الحلاله وهيبته  
الكبريا وانشر النور افاض انظر الماظر المية ذكره الله الما من الما من الما  
الملوك عليه فمده صفة الاوليا فالقلب معلة هذه الاشيا  
ومستقر النور وشرب الوجد من رياء القلب فاذا كان على القلب  
نور سلطان الوجد والوجد تادى الى الوجد ذكره النور فاذا وقع  
بصرك عليه ذكر كرك الوجد والتقوى ووقع عليك منه مائة الصلح  
والعلم وذكر كرك الصدق والحق فوقع عليك منه مائة الصلح  
والعلم الاستقامة واذا كان نور سلطان الله على وجد نودى  
فذكر كرك عظم جلاله وحاله واذا كان على القلب نور وهو نور الما من  
تمتلك رويته عن الثقات بن فثان القلب الذي يستقر عروق الوجه  
ويشرب به من الحياة الذي رطب به ويتادى الى الوجد منه ما فيه  
لا يبر ذلك نور من هذه الما من كان في قلب فشرب وجهه منه فاذا  
سار القلب رضى الله عن العبد وبما يشرب به صدره عن وجهه  
قصره وسرور او اما ووبنا الما من يده منطقة لانه ينطق عن  
الله فالناطق صفان صنف ينطق به العلم من الصنف حفيظا  
وعن اقواه الرجال تلقفوا والآخر ينطق عن الله تلقفها الذي ينطق  
عن الصحف والاقواه انما يبلغ اذا انهم عريان لا اكسوة لانه لم يخرج  
من قلب نور ان بل من قلبه ليس وعد مظلم فخشوا انما يجب

Copyright

iversity



الرياسة والشرع على المطام وتقسيمه قدام استقلت على قلبه تشارع  
الله في رقبته والذبح ينطق عن الله تعالى اذ ان السامع من الله  
التي تخرق كل حجاب وهولوا راسه فخرج من قلبه فتكون له النور وصدرة  
مشرقة فيخرج من قلوب الخاطئين من نور الدروب وظلمة السموات وحت  
الدنيا فحصله الى نور التوحيد فاقاروه بحجته وصلتهما النجاة فالتفت  
نارا فادخا البيت واستأقوله يزيد كرمه العلم منطقة فانه اذا انطق  
نطقه الله ما ابدان وحدته انتبه وفردانيته كالجلال والجلال والعلية  
والهبة والكبرياء والهيبة والسيطرة والعز والوقار على قلوب الاوليا  
وامتأقوله من عظمته في اخره علمه فلا ان على له نورا وعلى اركان  
خشوعا وعلى تصرفه فيها صدق العبودية مع بها وقار وطلاوة  
وحلاوة فاذا اراد الراحة فقام الى عمله ونفسه واما علمه الدني  
فليس اعلمهم ذلك النور والى ما لا ينهم على الرغبة والرغبة لا تترك  
في الجنة والوعود والوعيد نصب عينيهم فيستعين بذلك على نفسه  
حتى يفيج ما وامتأهل اليقين فاذا عرض لهم فارتد قلوبهم من  
الشوق الى يد والحب له فعا ملوه على بشر وطيب نفسوا اذا عرضت  
لهم نية عزت جبارهم حيا منه فشتا له ما بين عبيد واحد  
يجعل لولاه ولولا خوفه من وعده وحرمانه وعده ما عمل واخر جعل  
للولاه تدللا وتخشعا وصحبة له والحق نفسه بيزيدية وشغفاه  
لا يستويان الحكم الترمذي عن عمر بن الخطاب قال قيل لرسول  
الله من غالى سر قد كرهه ورواه العسكري من حديث ابن عباس رضي  
الله تعالى عنهما

**حياركم كرمه** بكناسة فوقية مشددة اى مستحيا الى يتيحه  
الله تعالى بالذبح شريعتا شريعتا شريعتا وقال بعض  
العارفين اخبرنا خبارنا لزيروا من الدلو وان علمهم ابدعهم  
حتى يرجعوا اليه بالتوبة والامانة وقال بعضهم من ذنب يكون  
للمؤمن انفع من كثير من الطاعات من وحده وانابته ومنزل يكون  
نوابيا وهو الملازم للتوبة فيصير من الخيارات التي يوجب الله بها  
التوازين و**ك** في المفهم معناه الذي يتكرر منه الذنب  
والتوبة فكلما وقع في الذنب عاد الى التوبة من قال استغفر الله بك  
وقلبه مصر على تلك المعصية فهدا الذي استغفاره يجرح الاشقة  
و**ك** في الغزالي رضي الله تعالى عنه الشريفة ويطهق الملامح  
قلما ينفعك وانما غاية سعيه ان يغلب خيره شره وقال الحارثي  
وما تأسوس به النفوس وترجيها الشياطين لئلا ينهي ان

الشارح  
من الأثر

ان يبادر بالتوبة ولو عاد ما عاد فذلك الذي يجبه الله من ولده ادم  
ليكسر الذنب مجبه وتحو التوبة ذنوبه وكذا الذي يليه في امير  
المؤمنين كرم الله تعالى وجهه قاله الحافظ الفراء في سنة ضعيفة  
افضل في ذلك لا تخفي ضعيفا ومجيولا هو النعمان بن سعد قال  
الذهبي في الصنعاء مجبول

**خير ادم** **الحجور** وهو سيد الامم اخرج السبيعي في الشعب عن  
علي رضي الله تعالى عنه الحجور من الحجور لم ياكل اللحم اربعين يوما  
شاخضه والامام ما يودم به الا يصله ما يعا كان او جامدا او جمدا  
ادم شال كتاب وكتب ويستكر التحقير فيعامل معاملة المفرد  
**هب عن** الفريضي انه تعالى عنه وفيه هشام بن سالم ان صفوان  
عن يزيد بن الرواسي وسبقنا انه يترك

**خير صاحب** **عند الله** **خيرهم** **لصاحبه** **الصاحب** يقع على المادح  
والاعلى والمساوي في صحة دين او دنيا سقرا او حضرا فخيرهم عند  
الله منزلة ولوايا فيما اصطفى اكثرهم نفعا لصاحبه والذكر الاخر  
قد يفضل في خصا نص اخر **خير الخبير** **عند الله** **خيرهم** **لجبار**  
فكبار من كان اكثر خيرا لصاحبه او جاره فهو افضل عند الله تعالى  
وفي افهامنا ان شرمهم عند الله شرمهم لصاحبه او جاره وبه صرح  
في عدة اخبار ويبنى على ذلك انه ينبغي ان يحل من يصحبه ويرتفع  
عليه قلده فانه كان ذلك الحق امر محظا وان كان به حارث بن ابي  
مده فانه الخرف من القول والفعل في اسررتنا ان يتهرج **مرف**  
في البرك في الحج **عن عمر** **بن الخطاب** قال ت حستن غريب وقال ك  
على شرطهما واقروا الذهب الثمن

**خير صاحب** **صاحب** **اذا ذكرت الله** **احاطك** على ذكره يعني ذكره  
معك فحرك محبتك واذا نسيت الله ذكره فذكرك بالتشديد اى  
ذكرك بالانذار الله وذلك ما يقول لك يلسانه اذكر الله او يد  
بجوارتك ان الله في التوبكر القرضي في كتاب **ب** **الحق** **ان** **عليه** **السلام**  
**مرسل** وهو البصري

**خير الاصححة** **الكش** **القر** ما لا قرنا لحسنات او معتداك  
وتشك بمدالك رضي الله تعالى عنه فهاه الى الاصححة  
ما لقمه افضل من الجليل والبقر وخالفه الشافعي والوحيفة  
رضي الله تعالى عنه كما لا يخفى ورواه في نقض الكش  
على مساويه من الاموال البقرة فان المدنة والبقرة تجزى  
عن سبعه فالمراد بنقض سبع من الغنم على بدنة او ذبذبة ذكره

كره











الحديث قد عدل الحكم والامثال **محب** من حديث محمد بن عبد الرحمن  
 وثقة بن حبان وضعفه بن حبان وبقيته رجاله رجال الصحيح  
**خير الرجال رجال الانصار** لغيرهم بالدين وجودهم فلا انفس ولا اموال  
 طاعة لله ورسوله صلى الله عليه وسلم **وخير الطعام التمر** لغيره  
 اكله والتمتع منه مستحب قال بن حبان الانصار واليهما حشرون  
 اسميان شرعيان لهما الكتاب والسنن وسماهما الله بهما كما  
 سماهما بالمشايخ بن حبان **فرع جابر** ورواه عنه ايضا ابو يعقوب ومن  
 طريقه عنه اوردته الديلمي بغير حاشية الاصل كما في الاصل  
**خير الرزق رزق المؤمن** كفا في انه بقدر كفايته العبد ولا يعوزه  
 ما يضره ولا يفصل عنه ما يطغيه ويلبسه لانه لا يتقصد  
 الخلود وحكم الكفاف يختلف باختلاف الأشخاص والاحوال قرب  
 من رزقه الى كل اسبوع مرة وكفايته تلك المروءة ما ياكل في  
 يومين او مرتين فلكفاه ذلك لانه اذا ترك صدقه ومنهم من يكثر عمله  
 فكفايته ما يقوم به على الوجه اللائق فقد الكفاف غير معين وكما  
 يحدوده **فرع بن حبان** رضي الله تعالى عنه وفيه ببارك بفضالة  
 اوردته الذهبي في الضعفاء وقال ضعفه احمد والنسائي  
**خير الرزق الكفاف** وهو ما كف عن الناس اى ما اغنى عنهم وهو  
 ما يكف الناس عن الجوع وعن الشغل لان ما قل وكفى خير مما كثر  
 والحق ان الحرة من كاد رضاء من الدنيا سد جوعته وسائر عورته  
 لم يكن عليه خوف ولا حزن في الدنيا ولا في الآخرة سوا جعل الله  
 فقيرا او غنيا او كافا او اذا اطمان قلبه على الرضاء بقلبه والاراد  
 ما الرزق في هذا وما قبله الحلال **حمر في الزهد** عن زيار بن جابر  
 الجهم وفتح المودة بن الحجة ضد الحجة النقي البصري **ترسل** قال  
 في الكاشف فقه في التقريب فقه بمرسل كثيرا  
**خير الرزق النوى** كما نطقت به النصوص القرآنية **وخير ما انفق في**  
**القلب النوى** وهو العلم الذي يوصل صاحبه الى جنة النور وبيان  
 ولا يتجاري في صحته وبهوتها واذا وصلت حقيقة هذا العلم الى  
 القلب وبالشريعة لم يملكه غير وجهه وترتب عليه اثره فان حصره  
 العلم بيقين الشئ وسواء قبيته قد لا يكفي في تركه فاذا صار له  
 علما لا يتغير كما لا يخلف موجهه عنه من الدش ذكره كذا في رد  
 الحكم بن يقين الاستقراء في القلب وهو النور فاذا استقر  
 النور قام واذا قام صارت النفس بصيرة فاطمات فخلص  
 القلب من اشغاله واذا اوقد النور في القلب زالت تلك الظلمات

الراكد

الراكد في صدره فافشيت الغطاء فحاش الملوك بقلبه قال في الحكم  
 بن اسحق بن ابي اسحق الرايت الآخرة اقرب من ان يرسل اليها ولرايت  
 تياسر الدنيا قد ظهرت كسفت الفضا عليها **ابو الشيخ** ابن حبان في  
 كتاب **النوادر** عن عيسى بن عيسى رضي الله تعالى عنه ورواه عنه الديلمي  
 ايضا ابن حبان  
**خير السوء ان لا ينجس من الرجال لقمان** بن عباد بن ابي  
 خالصة قال عاش الف سنة وادرك ما اود عليه المتلافة والمتلا  
 واخذ عنه وكان عليه السلام قبله اود فلما بعث قطم ففضل  
 له فقال لا اكتفى اذ اكتفى والاخر على ان يحكم باني **وبلال** المود الذي  
 عذب في الله ما لم يجد له احد وهو رضي الله تعالى عنه بقوله احد  
 احد **والنحاس من كسب الغنيمة ومحب** مولى عمر رضي الله تعالى عنه  
 يقال انه من اهل القن اصابه سبي فمضى عليه عمر وهو من المتأخرين  
 الاولين وهو اول من استشهد يوم بدره كثر سبعة وغيره **ابن حبان**  
 في تاريخه **عن ابو اسحق** بن عيسى بن عباد بن ابي  
**خير السوء ان لا ينجس من الرجال لقمان** **وبلال** ومحب زاد الحاكم بن حبان  
 الله صلى الله عليه وسلم ولا اعرف هذا وانما المعروف انه مولى عمر  
 رضي الله تعالى عنه كما تقرره في الحديث انه لا يكمل حسن الخور العير في  
 الجنة الا بسواد بلال بن رباح وسواده شامة في صدره من دلقان  
 عليه السلام قال ان عبد حبشي وقد اختلف في نبوته والمشهور  
 انه حكيم باني **عن اسمعيل بن محمد بن الفضل** عن جده عن الحكم بن  
 المعتز بن زياد عن **ابو اسحق** بن عمار الحنظلي **عن قاتل** بن اسقع  
 برفعه قال كنه محب  
**خير الشرب في الدنيا والآخرة** الذي به حياة كل شئ من حيوان  
 ونبات ومن خواصه انه لا يجمد الا بالراح يغيره مطلقا وهو احد  
 العناصر الاربع التي هي اركان العالم **ابو يعقوب** في **الحب** النبوي  
**عن سريته** بن الحبيب الاشلي  
**خير الشهادة ما شهد بها صاحبها قبل ان يسألها** ما يسأل المحمولى  
 ان قبل ان يطلبها منه الحاكم وهذا محمول على شهادة الحسنة كما  
 مروى في اتمام حيل الزكشي كما لطموا وحله الشهادة على المغيب من احوال  
 الناس شهده على قوم انهم من اهل الجنة فيؤيدون ليل كما يصنع اهل البو  
 فروع الدنا بغير مال الدم ورد في الشهادة بدون الشهادة  
 والشهادة على المغيب من نبوته مطلقا سيما استشهدا اود  
**عن زيد بن جابر** الجعفي ورواه عنه ايضا ما لفظه المزيور

ونه







عن ما حصل به غنى الشايل من سواله كمن اراد ان يتصدق بما يلف قتلوا  
اعطاه ثمانية لم يظهر عليهم الفنى بخلاف اعطاه لواحد **والله اعلم**  
**خير من الدنيا والآخرة** **والله اعلم** اراد ما حلوا على الفضائل وكثرة  
الثواب قال عياض والعلما المأخذه والسفلى المائقة وقال الكرماني  
العلما المأخذه والسفلى المنفقة لان عمادة الكرماني بسط الكف ليأخذ  
الفقير منها فيد المأخذ اعلى والمعطى يفيد الفقير الدنيا وهي فائدة  
والفقير يفيد الآخرة وهي خير واقوى رده ما انظر الحديث ان العلما  
مى المنفقة والسفلى يى الشايل فلهذا نرى رفع تعسف من قال  
لا حل حديث الا الصدقة تقع ذلك الرجز لا تقتضيه الا العلما  
المعطية والمنفقة الشايل قال وهو المعتمد وقول الجوهري  
وفيه وما قبله من على انفاقه وجوه الطاعة لا تقتضيه الغنى من القيا  
بحقوقه على الفقر لا اعطى انما يكون مع الغنا وكراهته السؤال  
والشفا عنه حيث لا ضرورة **ط** **من رضى الله تعالى عنه** **من رضى الله تعالى عنه**  
قال الهيثم فيه الحسن انك جعفر الجفر وفيه كلام انتهى كنز ورد  
معناه في البخاري والفظه اليد العليا خير من اليد السفلى وابدأ بمن  
تعمل وخير الصدقة عن ظهر غنى  
**خير الصدقة المنفقة** بالكرس في الاجل الى ان يعطيه خوفا او ناقة  
بما يحولها او صوفها او سردها **فقد راجع وترجم راجع الى**  
ناخذها بصاحبة حصول الثواب للمعطى ويرد بها عليه بصاحبة  
الثواب ايضا **خير من رضى الله تعالى عنه** قال الهيثم في  
عبد الله ان يصيحه ذكره ابن ابي خاتم ولم يذكر فيه كلاما وبقت  
رجال ثقات  
**خير العباد** **الخير** لان المريض قد تدوا له الحاجة فيستحي من جليته  
وهذا انما على ان العباد من شاة تحبته وروى ما مودة وعلمه قال  
طلب تحقيقها لا لا يخلب الملاف فيوقع في الخلل قال الغزالي **خير**  
الامور ما واد قل ومثال القليل الذي كقطرات من الماء ينقطر  
على الارض على التوالى في تحدث فيها خضر ثم محالة ولو وقف على حجر  
والكشار المنقر وكما صب دفعة لا يتغير له انزور روى الحكم عن  
نافع قال بطرنا ليلة نطرا شديدا في ليلة مظلمة فقال انظر انظر  
هل في الطواف احد فوجدت نرا الذي يطوف ويصلي في المسجد طرب  
اليسر على راسه فاخبرت نرى فقال هذه عمادة منقول **الفضل**  
في مسند الشهاب **من رضى الله تعالى عنه** **من رضى الله تعالى عنه** **قال**  
**الحق** ابو الفضل **من رضى الله تعالى عنه** **من رضى الله تعالى عنه** **من رضى الله تعالى عنه**

التحفة

**التحفة** واقتصاره على غرض ذلك لان جرد لسانه لغيره من  
المتقدمين مع انه مستور في كتاب مشهور وهو الفرد وسرقا له  
بعد ما قدم رواية العباد بالبا الموحدة ما نصه في رواية خير  
العبادة اخفها احقياها من عند المصنفات  
**خير العمل انفق** **والله اعلم** يعني غوت **والله اعلم** **والله اعلم**  
**رب من ذكر الله** هذا مسوق للحث على الذم والذكر ولو باللسان مع  
غروب القلب وان خير من الشكرت ولذلك قال تلميذ كان عثمان  
البناء في بعض الاحيان يحرق بالذكر لسانه وقلبي ما اقل فقال اشكر  
الله ان استعمل الله عارضا منك في خير وعودك الذكر ومن عجز  
عن الاخلاص فترك تعويد اللسان بالذكر فقد اسف الشيطان  
فقد لي محمل غروره ففقت بينهما المشاكلة والواقعة والرافعة  
ولهذا اقال الشايل بر عطا الله رضى الله تعالى عنه لا يترك الذكر  
مع عدم الحضور فغنى ان ينفك منه الى كرم الحضور ومن  
المرء كرم غيبته عما سوي المذكور وما لك على الله بعزير **من**  
**عبد الله** **من رضى الله تعالى عنه** **من رضى الله تعالى عنه** **من رضى الله تعالى عنه**  
**خير العمل** انما المدة كتاب ما يستغنى به **من رضى الله تعالى عنه** **من رضى الله تعالى عنه**  
انما كرمه ونحوها ويجعل الى المراد بالبوكل في المكة **والله اعلم**  
تتمه عنه مخرجه وانفعه كذا في الفرد وسنرجعه عتبات  
ابن مالك عن عيسى بن عبد الرحمن القرشي عن ابن ابي عمير عن  
رضي الله تعالى عنه وعتبات او رده الذهبي في الصنعاء وقال  
قال ابو حاتم في قوله وعيسى بن مرقس في قوله فتمم رواه عنه ابو حاتم  
ايضا وعنه او رده الذي يليه راجع روى في الامام من قوله المولى  
اليه كان اولي  
**خير الكسب كسب يد العامل اذا انعم** في عمله بال عمل ان كان  
وا حسنا من مجبا للنعن وانما يحق لصاحبه غير ملتفت الى مقدار  
الاجر وبذلك يحصل الخير والمركة والنعن يحصل الشر والربا  
وهو ان عمل اليد بالاحتراف افضل من التجارة والزراعة وقد  
مراته الذي عليه النور رضى الله تعالى عنه **من رضى الله تعالى عنه**  
**والله اعلم** **من رضى الله تعالى عنه** **من رضى الله تعالى عنه** **من رضى الله تعالى عنه**  
قال الحافظ **من رضى الله تعالى عنه** **من رضى الله تعالى عنه** **من رضى الله تعالى عنه**  
الهيثم رجا له ثقات  
**من رضى الله تعالى عنه** **من رضى الله تعالى عنه** **من رضى الله تعالى عنه** **من رضى الله تعالى عنه**  
**من رضى الله تعالى عنه** **من رضى الله تعالى عنه** **من رضى الله تعالى عنه** **من رضى الله تعالى عنه**



القصاصات في رواية الخبر الخ في تاريخ بعد اد كلاًهما في البرية  
 رضي الله تعالى عنه قال الذي يورث الباب البودر وسمن من جنس  
**خير المأكل** وسمنها بالنسبة كما سئلها ويختلف ذلك باختلاف  
 الأشخاص والحوال والمأكلان قال السيد ان لا تداروخ للمأكلين ولكن  
 في تميزه من قيامه وقعوده وليس في ادما يستحقه من التوسعة  
 والمأكلام **خير حديث** من حديث عبد الرحمن بن ابي عمير **في حديث**  
 الحديث رضي الله تعالى عنه قال عبد الرحمن بن ابي عمير في حديث  
 فلم يأت خواص الناس بحالهم فلما اجتمع له رجل من مجلسه فجلس  
 اليوسفي فاجتمع له ثم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 يقول في ذكره وفيه سهل بن عمار القتيبي كوفي قال الذي في الضيفاء  
 كذب الحديث في تاريخه وقال في الملتان في صحيح لما ذكره المستدرک  
 وتعقبه في تلخيصه بالتناقص كغيره في النواحي في ربا منه الحديث  
 لا في داود باللفظ المزبور عن سعيه المذكور وقال اسناده صحيح  
 على شرط الجواهر **في مسند** **ك** **في كلاًهما من السراير** قال  
 رضي الله تعالى عنه وفيه مصعب بن ثابت اورد في الضيفاء وقال  
 صنفوا حديثه قال الحليمي في حديثه رجاله ثقات  
**خير المأكل** **النسب** **بشیر** **مجة** **موجدة** **مكسورة** **الباردة** **او** **يسير**  
 محملة فنزل مكسورة العالي على وجه الارض والحار في المرتفع ذكره  
 الزخشي وقال **ابن قتيبة** في صحيح الحديث بروي **بشیر**  
 مجة وموجدة وانا احسبه بشیر محملة ونزل قال وهذا اوتر  
 كلام جبريل في فانه شجيرة بما ذكره عن ما يسم ولهم في كراتهم  
 باردة **في المأكل** **الغدير** **لان** **فيها** **البركة** **و** **خير المأكل** **الساواك**  
 المعروف **والسليم** **بشیر** **واحدة** **سليم** **وظاهر** **بشیر** **المم** **الهدا**  
 هو الحديث بتمامه ولا يورث خلافه بل بقيته والتسليم في الخلف  
 كان لحيثما واذا سقط كان دريا واذا اكل كان لبيا وقوله الخلف  
 يريد الخلف المسمى اذ اقدم وقوله لبيا احد مراد بالبركة استثنى  
**ابن قتيبة** في كتاب **عرب الحديث** وكذا العسكري **في حديث**  
 رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 خير ما يجير الى احذر الدنيا وحلاوة رضاها ومراة حطامها  
 يا خير من ان يتركها قال في الكفاف **وبشیر** **بشیر** **واراك** **وسهل**  
 وذكر في شتا وداريبي وما ونا يبيع لا يقام ما يجمعوا ولا يفرسب  
 شاربها ولا يجمع صاحبها فقال كذبني الله صلى الله عليه وسلم  
 اما ان خير المأكل الى اخره وظاهره صحيح المم انه لم يره لا حديثا

الذي وضع لغير الرموز والمأكل البعد المحقة وهو هوله فقد خرج  
 الله صلى الله عليه وسلم في مسند الفردوس عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه  
 المذكور باللفظ المزبور  
**خير المأكل** **من** **المشهور** **ذكرهم** **خرج** **مخرج** **الغالب** **في** **مأكل**  
 المسلم على كل الذي من اخيه المسلم اشهد تاليد اول الكفار  
 بصدده الا يقابلوا والكل فيهم من يجب الكفر عنه وجمع المذكور  
 للتغليب فانه المسلم لا يدخل فيه من **الساير** **والله** **يخص** **اللسان**  
 لانه المأكل في النفس واليد لا اكثر الا في افعالها والحدث عام  
 بالنسبة الى اللسان ودون اليد لا يمكنه القول في المأكلين  
 والموجودين والحادثين بعد خلاف اليد فغير ممكن ان تشارك  
 اللسان في ذلك بالكتابة والاشهاد في ذلك لفظه وعبرها للسان  
 ودون القول ليشمل ما لو اخرج لسانه استنرا وذكر اليد دون  
 غيرهما من الجوارح لتدخل المصنوعة كاستسلام الجوارح بعد وانا  
 وفيه من انواع الحديث خاسر الاستشفاق وعموم هذا الحديث  
 ونحوه من ان ارادة شرط وهو الحق وفي حديث البخاري  
 افضل المشايخ قال الكرماني وما من باب التفصيل الا الفضل  
 يلقى كثرة الثواب في مقابلة القلة والخير بمعنى النفع في مقابلة  
 الشر كقول في الكثرة والثبات في الكثرة من باب اليمان  
**عن عمرو** **ابن** **الحارث** **قال** **ان** **رجلا** **سأله** **رسول** **الله** **صلى** **الله** **عليه**  
 وسلم **اي** **المسلم** **ين** **خير** **فذكره**  
**خير المأكل** **اقروا** **للمقران** **لان** **القران** **كلام** **الله** **وصف** **من** **صفات**  
 ذاته فالأخصر كلام الله بعد مشاهدات السر وتمامات  
 القلوب في خير للناس **واقفي** **في** **دراية** **لان** **الفقه** **في** **الدين**  
 صناعة المصطفى صلى الله عليه وسلم المورثة عنه فالعلماء  
 ورثة الانبياء قال في بحر الفوائد وهم الفقهاء والعلماء بالطلاق  
 هم الفقهاء والعلماء بآثار العلوم علم على التفتيد في علمهم  
 والوارث يرث المال للحاجة فمقام القارئ مقام الوصي على الميت  
 ومقام الفقهاء مقام الوارث والوصي يقوم مقام الميت نفسه  
 دون الوارث والوصي يقدم على الوارث فله اقدم القارئ  
**واقفي** **في** **دراية** **لان** **الفقه** **في** **الدين**  
 بالمعروف والنهي عن المنكر مما قيام نظام النوايسر بالدينية  
 فينبغي ان يقوم به ما هو وظيفة الدين في نظامها ويتأمل في القوام  
 الامر والنهي فقد تكون المفصلة المترتبة عليها اشدها المفصلة

Copyright

iversity











لما سئل عن الشدة واللين  
 واحسن الناس بالامانة عند  
 له في الدنيا خط من مسلاة ومن يوم اذ اطلع الناس  
 وقوت الناس بانيها كفاف وكان له عز ذلك ام طار  
 وفيه غفلة وبه خول اليه بلا صانع لا يشتر  
 فذلك قد يحس من كل بشر ولم يفسد يوم البعث نار  
 في الفتن عن عرس طيب عزام ما لك اليه منية متحانية لها حديث  
 قال لك على شريطها واقره الذهبي قال الذي يلي في الكتاب نر عباس رابو  
 سعيد وام بشر وغيرهم  
**خير الناس من يعطي جده** اي مفعله وره يعنى يصدق بها يمكنه  
 بمسك به من فضل القدر على القوي ولا دليل فيه لانه يفتقر لتفصيله  
 فقير ينعده من جده فحده فقر الصار من عني الشاكرين فجمع بين  
 موجي التفصيل في عن نر عرس ان الخطاب رضى الله تعالى عنه قال  
 الحافظ العزاة سنة ضعيف جدا  
**خير الناس النعم للناس** بالاحسان اليهم بما له وجاهه قائمهم عمال  
 الله واحبهم اليه النعم من لعله اي استوفى عنده الثرمم نفعنا للنا  
 بنج من يديها او نفعه يرب لماعهم دينا او دينا وخافع المدير اشرف  
 قدرا وانفع نفعا قال بعضهم هذا يفيد الاتمام العاد لخير النبا  
 اي بعد لما لبث الا بالامور التي يعمر نفعها ويعظم ودعها يقوم بها غير  
 وبه نفع العباد والبلاد وهو القامر بخلافه النوة في ابدل الخلق  
 ودعايم الحق واقامة دينهم وتقويم اودهم ولولا لم يكن علم ولا عمل  
**النسب في مسلة الشهاب** اي جابر رضى الله تعالى عنه وتبعه رحله  
 وفيه عرس في بكر السكسي الريلي قال في الميراد واه وقال نر عرسات  
 ميا كبر وان جبال يروي عن الثقات الطائعات ثم اورد له احبارا دنا  
**خير نسبا التي تسره** يعني زوجها اذا نظر لانه ان الجبال عنده غوز  
 له على عفت ودينه وكانت امراته بكر يا عليم السلام في غابة الجبال  
 مع رفضه للدينا وكان بخارا فسيل قد كرا ان عذره العفة مسدا  
 وهو معصوم فليس بنا وتطيرة وكان عذره في امره **اذ السره**  
 لشئ هو اقل للشعر **وايحاله في نفسه** بال لا تمنع نفسها من  
 عند راده من الاستمتاع بها **ولا حاله عاين** ما لا تشاءه على اموره  
 وصاحبه بالمرير ما تحاها الحسن العشرة ترك بواها هواه واداكاني  
 كذلك كانت توماله على حسن العشرة وزوال العسرة واقامة الحق  
**احولك في الكناح عن اية بيرة** رضى الله عنه قال لك على سمرطه وان

الذي سئل عن  
**خير نسبا من تسرك اذا بصرت** اي نظرت اليها وتطيرت **اذ امرت**  
 بها بشئ **وتحفظا عيبك** فيما يجب حفظه ونفسها وما لك ومن  
 فارمده فقد وقع على اعطرت شاع الدنيا وعنها قال في الترتيل  
 قاتلت حافظات للجيب قال داود عليه السلام مثل المرأة الصا  
 ليحلمها كالحلوات المتوج بالناج المحوص بالذهب كلما راها قربت  
 بها عيناها ومثل المرأة السوء ليحلمها كالحل لثقل على الشبح  
 الكبير ومن حفظها لخطيئة لا تفسد سره فان شر الروح كلما سلك  
 من حكاية ما يقع له ولزوجته لانهما تصليته وحله **طه عن عرس**  
**الله من شدة** اي التحذير الاسر الى الصحاح المشهور قال الهيثمي  
 فيه زريك ثرا في زريك لم يعرفه ويقيه رجالة ثقات ظاهر متبع  
 المع انه قد اتم لم يتعرض احد من الشدة لخرجه وهو وهم قد  
 خرج ابراهيم حة بحلف لفظي ليسير مع الاتحاد في المعنى ولقطه حبر  
 الشبا اذا نظرت اليها سرتك واذا امرتها اطاعتك واذا عشت  
 عنها حفظت لك بما لك ونفسها  
**خير الكناح السيرة** اي اقبله مودة يعنى ميرا او اسرله اجابة للخطبة  
 يعنى ان ذلك يكون مما اذ فيه وعلامه الماد التيسير ويستدل  
 بذلك على كبر السيرة وعدم فتور كمال الكناح مندوب اليه حسنة  
 ويجب في حاله فيسبح الدخول فيه يسير وخفة مودة لانه الله  
 بين الزوجين فيصعد منه الخفة فاذا التيسر عمت بركة ومن يسر  
 خفة صداقها وترك المغالاة فيه وكذا احبهم بتخلقات السكاح  
 من قوله ونحوها **عن عقبة بن عامر** الحسن كراة عنه ايضا الذي  
**خير نواب البر** لكسراى وجوهه او نواحه **الصدقة** قد لتفك  
 نفعها ولا يما تظفي غضب الرب كما في الخير **قطر في الافراد** وكذا  
 الذي يلي عن نر عرس رضى الله تعالى عنه قال الهيثمي فيه من لم يعرف  
**خير اخوة** على نراة طالب **وخيرا عما من عرس** ابراهيم المطلب اسند  
 الله واسند رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذه منقبة عظيمة لها  
 رضى الله تعالى عنها **فرع عاين** يهمل طوحدة مكسورة ومهمة  
**ابن ربيعة** بالبر مولى حويط نر عبد الخزي قيل من السابقين من  
 عذب في الله وفيه عباد يرقبون شيخ البخاري اورد الذي  
 في الضعفاء قال ابراهيم رضى الله عنه وعمر بن ثابت قال  
 الذي سئل عن  
**خير اخوة** عرس الله وعبد الرحمن والفرقة وافضلهم لاولان

لحة



ظاهر الرواية المرسلة  
 خبر آخر الشرا فاجمع سرية زيد بن هارثة مولى المصطفى صلى  
 الله عليه وسلم وحده **القصبة** بين اهل الفي والقبة  
**واعده** في الرقة اى في جمل راعيا عليه وفيه جوار السج  
 اذا كان يخر تكلف مكذا او السرية قطعة من الجيش فغلبه بمعنى  
 فاعله لانها تسرى في خفية في المناقب **عن جبير بن مطعم** وثقبة  
 الدمشقي بان فيه الواقعة التي

والله اعلم  
خير امتي بشرى الله بعثت اياي ارسلت الى الخلق فيه نور الهدى  
شؤونهم ثم انزلهم ثم علقول قوم يحبون التسمية يشبه  
فعل الله فيهم واقد من قنبره غير مرة قال بعضهم قنبر  
الانسان جبل الذي هو فيه وهو كالطبقه فخرتة في وقت لانه  
يقرب الله فانه وعالم بها لم يصدر رقت جعل اسم الوقت او اهل  
في منه ارقول ثلاث مرت **م غزاة برية** رضوانه تعالى عنه  
جاءت الامامة الاجابة الله في يعطوا اي كثيرا في ظروفه  
عند القوة في سلوا الناس يدل كان زعيم كفا في الامرية  
عن الكفاية ولا ينظر **ار شامه من الخلق** الانصاره هو خطبة  
انزله قال النبي ورضوانه بمحملة

وقال الهيثمي في رصيده وهو ضعيف

الترمد على **الدم** ارضى الله تعالى عنه  
**خوارزمي** **قيد القيس** القبيصة المشهورة ظاهرة من المص  
 الذم لها هو الحديث بكلمة وليس كذلك بل تمامه عند مخرجه الطبراني  
 اسلم الناس كرماء واسلموا طائفتين **الشمس** وكذا البراءة **عنه**  
 رضى الله تعالى عنه ما قال الهيثمي وفيه عنه مما وهب برعي بن زيات  
 ولما عرفه بوقتيه رجال ثقات

العراق فيه ضعيف  
**خبر** **يوسف** **في** **بيت** **يقيم** **مكرم** بجوت لطف وشفقة وكرام وانقا  
وتأديب وحسن طعم وتعليم وغن ذلك واليقيم صغير مات أبوه  
واذ كان له أعم كما مر **عن** **علي** **بن** **إبراهيم** **بن** **الحطاب** رضي الله تعالى عنه قضية  
صنيع المصنف إذا المر يخرج أحد من الستة وهو ذهاب فقد  
خرج إبراهيم حاجة باللفظ المذكور من حديث أبي حمزة رضي الله تعالى  
عنه وعنه أو رده في الفردوس ثم قال فيه إبراهيم العبي قال  
الماء رطبي وغيره يتروك

فيه لان الشئ قد يكون كما في امر وجد حاد من احد الوجهات في مسد







الدار قطي هذا الوجه ثم قال بحاله غيره أثبت منه  
**خير** ما في رواية دور **النصار** جمع د أو المتراد به من القبايل أي خير  
 قبايلها وبطونهم من قبيل ذكر الحار واردة الحال أو خيرتها بحسب  
 خبرية أسلمتها وأما التي عن بطون ماله ولا لكل واحدة من بطون كانت  
 لها محلة تسكنها والمحلة تسمى **أراب** **النصار** يعني النول ووجه اشتراكه  
 بين نخلية ابن عمر وابن الخرج سمي بالنار لأنه أحسن قديم النجار  
 أو لأنه ضرب رجل فخريه وبني النجار أحوا إلى جد رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم فلم يفرق بينهما على غيرهم قالوا بفضلهم على قدر ما ذكرهم  
 وسبقهم إلى الإسلام **تخرج** **النصار** اقتصار المصنف إلى الترمذي  
 يومهم أنه ليس في الصحيحين ولا أحد منهما مؤيد بولده في زيادة  
 وسبقه خيرد ورأى نصا رتبوا النجار ثم بنوا عبد الله ثم بنو الحارث  
 ثم بنو ساعدة وفي كل ورأى نصا خير أشبهني  
**خير** ما في رواية **النصار** قال القاضي خير يد بالذوال بطون كان  
 الله أرحم بهم من المحلة وبالمحلة عن أسلمة وأراد بها ظاهره بقوله  
 بنو النجار ثم بنوا عبد الله ثم بنوا الحارث ثم بنوا ساعدة المضاف  
 إليه مقامه ويكون خير منهما بحسب خبرية أسلمتها ولما يجري ويوجد  
 فيما من الطاعات **بنو أمة** **النصار** ففهم فسكون وظاهره يعارض  
 ما قبله والفضلية في بني النجار على ما في هذا المعنى من يدل  
 خيرا الشيخين خيرد ورأى نصا رتبوا النجار ثم بنوا عبد الله ثم بنوا  
 رومهما ما لعكس فقد اختلف على أسلمة فيهما وأما رواية تقدم  
 بني النجار فمسألة عند تمام الاختلاف **تخرج** **النصار** عن عبد الله رضي  
 الله تعالى عنه ورواه أيضا مسلم في صحيحه في المناقب من حديث  
 أسيد بن زياد ولفظه خيرد ورأى نصا رتبوا النجار رتبوا النجار  
 ثم بنوا عبد الله ثم بنوا الحارث ثم بنوا ساعدة والله لو كنت  
 مؤثرا لما أحدا لأرتب بها عشر في انتهى  
**خير** ما في رواية **النصار** أنه الذي لا يشك فيه والذين كلفه ذلك إذا لم يشك  
 فيه ولا أصركا الذي كان من قبل لكن بعضه أسيد بن بعض فامر بعدم  
 التعقيد فيه فإنه لم يعلبه أحد له عليه وقد جات إلى أبيه الشا  
 عليهم القلادة والسلام بتكليف وأصار بعضهم الغلظ من بعض  
**حرم** **النصار** بكسر أوله وسكون الميملة وفتح الميملة **النصار**  
 المسمى **النصار** **النصار** وقال في خبره أسيد بن بعض  
**طرس** **النصار** المقدسي في المختارة **النصار** رضي الله تعالى عنه  
 قال الزبير العراء سند جيد

**خير** ما في رواية **النصار** في رواية الميسر **خير** لفظ رواية عبد الله  
 وأفضل **العبادة** **النصار** قال الحارثي يشبه إلى أن لا يسيل إلى  
 معرفة جميع العلوم فيجب صرف الاهتمام إلى معرفة ما أسلمها أو العنا  
 لخيرها وأفضل ما هو علمها لفقها لأن الناس يعرفونه بشدة دون  
 وجهه يعلمون إذا علمه يبحث على فعل العبادة وفضلها والعبادة  
 مع خلوصها علمها عما يصحها وبطلانها وقد لا تكون عبادة **النصار**  
**النصار** كتابا **النصار** رضي الله تعالى عنه ورواه أيضا أبو الشيخ  
 والذليل قال الحافظ العراء وسنده ضعيف  
**خير** ما في رواية **النصار** لأن الورع أمر المراقبة للحق مستند لغير الحذر  
 النحر ما ظاهرا قال الحارثي كان عمر رضي الله تعالى عنه كالطير  
 الحذر والمراقبة تورث المشاهدة ودوام الحذر يثبت النجا  
 والظفر **النصار** **النصار** كتاب **النصار** ثواب الأعمال  
**النصار** **النصار** وقاص ورواه عنه الذليل أيضا  
**خير** ما في رواية **النصار** يعني التشديد أفضل من التسخير بخبره لما فيه  
 من الفضائل والمنافع ويظهر أنه الربط عند وجوده بقدام عليه  
 وإنما خص الأمر بوجوده في جميع العام **النصار** **النصار** رضي  
 الله تعالى عنه  
**خير** ما في رواية **النصار** يعني من تشبه من الشياطين بالكمول  
 في سيرهم في صورهم فيغلب عليه وقار العلم وسكنته الحليم  
 وتراحمه التواضع عن مداه في الأمور وكف نفسه عن عجل الطمع والحلا  
 السوء والتضارب والمهوف يكون في الدنيا رعايته الله في القيامة  
 في ظله **النصار** **النصار** أي في العجلة وقلة الثبات  
 والصبر عن الشهوات بلا عقل ولا ورع يحجزه ولا حلم يسكنه تشبهها  
 بالشباب والشباب تشبه من الحيوان والقصد بالحدث حيث  
 الشباب على اكتساب العلم والثبات وزجر الكمول عن الخفة والبطش  
 والخصاب السواد منه عن قال الحارثي رضي الله تعالى عنه  
 المراد بالتشبيه ما يشيخ في العلم والوقار لا في تبييض الشعر  
 فإنه مكره لما فيه من إضمار علو السن وتوصلا إلى التصديق والتواضع  
 وقال ابن أبي عمير إذا رأى قفا الشباب أحسنه شيخا وانقص  
 إذا رأى قفا الشيخ أحسنه شابا إذا هو شيخ وأجد ما ورد في  
 من الحديث أنه ينبغي للطالب المأثرة بالشيخ في رضى أخلاقه  
 والتشبه به في جميع أفعاله ليصير لها القاء عليها ناسبا  
 ولما خالفها بما ينافي **النصار** **النصار** رضي الله تعالى عنه



الحسن انرا حعفر وهو ضعيف **وعمر بن عباس** رضي الله تعالى عنهما  
 ظاهر مصنف المصنف ان يخرج السبعة خروجه ساكننا عليه والامر  
 بخلافه بل قال نفرد به بحرف كثير النسخا انتهى بحرف قال في الكاشف  
 تركوه وفي الضعيف اتفقوا على تركه **عنه بن مسعود** رضي الله تعالى عنه  
 عنه قال الحافظ العراقي في اسناده ضعيف وقال ابن الجوزي حديثه  
 لا يصح انتهى  
**خير صفوف الرجال اولها** لا يختصا منه بكلاما وصاف قال لا يثبت  
 عن الامام في التسليم عنه ونحو ذلك **وشهرها اخرها** لا يصح ما اول  
 صفوف النساء في شهرها من جهة قربهن والمراد الا قول اكثر اجزا  
 والاخر اقلها ثوابا وابعدها عن مطلوب الشرح **وخير صفوف**  
**النساء اخرها** لبعده عن محالطة الرجال وقربهم وتحلق القلب  
 بهم عند روثه خركا تم وسماح كلامهم ونحو ذلك **وشهرها اولها** لكونها  
 بجلس وذلك قال النووي رضي الله تعالى عنه وهذا على عمومته ان  
 صليهن مع الرجال قال تميز في شهرها خيرها اولها وشهرها اخرها  
 قال الطبري والخبر والشر في صفى الرجال والنساء للتفصيل لئلا  
 يخلط من شئ من شهرها الى احد الصفين شركة الاخر فيه وشهره  
 الشهر احدى من شهرها شركة الاخر فيه فتناقض ونسبة الشهر الى  
 الصفين ما خير وصفوف الضلالة كلها خير اشار الى اواخر الرجل  
 عن مقام القرب مع تمكنه منه هضم الحقة وتسفيه لرايه فلا يبعد ان  
 يسمى شر اقال المبني  
 ولما رآه عيوب الناس شيئا لنقص القادر على التمام  
 واعلم ان الصف المدوح التي وردت الاحاديث بفضلها والحث  
 عليه هو الصف الذي يلزم التمام سواء صاحبه متقدما ام متاخرا  
 وسواء تحمله نحو قصورة ومنابر وعمود ام لا هذا هو المصنف  
 الشافعية **م** في الصلوة **عمران بن مرة** طب عن **عمران** امامه **وابن عباس**  
 رضي الله تعالى عنهما ولم يخرج البخاري  
**خير صلاة النساء** حتى للقراييف في **قمر بن نوفل** قال البيهقي  
 فيه دلالة على ان الامر بعد م من رندب وهو قول عامة العلماء  
 وقمر بن نوفل وسطا وما فقيرتها اي سفل واحيط من جوانها  
 بدليل قوله في الخبر ان افضل صلاة صلاة المراءة في الشدة  
 سبها طلبة **طب** **عمران** **م** قال البيهقي فيه ابن هبيرة وفيه كلام  
 بن عوف انتهى  
**خير طعامكم** الخبر اي خبر البر وسيليه خبر الشعيير وكان اكثر خيرا

منه **وخير ما في الدنيا** **العنب** ظاهر انه افضل من التمر وفي بعض النسخ  
 ما يصرح بخلافه **فريقها** **ابن شبة** رضي الله تعالى عنهما كتب الحافظ ابن حجر  
 على حاشيته الفرد وسخطه هذا السند في حاشيته انتهى كذا است  
 محله واقره في الحسن بن شيبان وفيه في دليل الضعيف وقال كان  
 بخاري معاصر للخارجي كذا في سبل من شاد وفي الحافظ وغيره انتهى  
 وخروجه من عده عنهما من فروعنا في لفظ عليكم بالمراد اكل الخبز مع  
 العنب وخبر الطعام الخبر ثم قال بن عدي هذا موضوع والبلاد  
 من عمر بن خالد الاسدي واورده ابن الجوزي في الموضوعات واقره عليه  
 المؤلف في مختصرها  
**خير طبيب الرجال** ما ظهر ريح **وخير لونه** كالمسك والغبير والعود  
**وخير طبيب النساء** ما ظهر لونه **وخير ريح** كالزعفران ونحوه لان  
 ذلك هو اللاتويج والفرينين **عنه بن مسعود** رضي الله تعالى عنه  
 تعالى عنه وضعفه  
**خير هو المؤمن الساجد** اي العوم **وخير هو المؤمن المعزول** اي لمن  
 سلبت مما في ذلك من ايمان خواتم الملوك فقد يقال انه هو  
 يكون بلا اشتغال في نحو التطير او التكليل وهذه الخبر وان كسا  
 سنقر وضعفه قاله شواهد منها خبر ابن جابر عن عائشة رضي الله  
 تعالى عنها من فروعنا تسكنون من الغزف ولا تصلون الكتابه وعليه  
 المعزول وسورة النور ورواه الحافظ عنهما وقاله صحيح الاسناد  
 وخروجه البيهقي في الشعب عن الحافظ ثم خروجه ما سنا الغريخوه  
 وقال هو بهذا الاسناد مكره قال المؤلف فحذر منه انه يغير هذا  
 الاسناد غير منكروه رد على ابن الجوزي دعواه وضعفه فقرا قال  
 الحافظ ابن حجر في المطراف بعد قوله الحافظ صحيح بل عبد الوهاب  
 احذر روايته وتركه ونظيره مصنف المصنف ان يخرج من عده  
 لم يخرج الحديث الحديث كذا في الحديث وقفت عليه من كلامه انه  
 سائر عن عباس رضي الله تعالى عنهما من فروعنا ما سنا لا تحلوا  
 نسائكم الكتابه ولا تسكنون الغزف وقيل خير هو المؤمن الساجد  
 وخير هو المؤمن المعزول انتهى بن عدي **عنه بن مسعود** رضي الله تعالى عنه  
 حفص بن غياث عن ليث عن محمد بن عباس رضي الله تعالى عنهما  
 قال مخرجه الزعمي في الكامل حفص بن غياث عن محمد بن عباس رضي الله تعالى عنهما  
 ما ليو جليل اشترى من ثوبكم ابن الجوزي موضوع واقره عليه  
 المؤلف في مختصر الموضوعات وفي الميزان في ترجمة حعفر بن عباس  
 انه وهو بن جمل الغنبري ذكره صاحب الكامل فقال حدثت

حتى



عن المشقات بالبو اظهر ثم ساق له احاديث مدانها  
**خير ما اكل من الارض ما يبرئ من قبحه** طعام من الطعام كذا في  
 نسخة المؤلف بخطه وفي رواية طعام طعمه بالاضافة والضم اي طعام  
 اشباع او طعام شبع من اضافة الشئ الى صفته والطعم به اي الطعام  
**وشعره** الشعر كذا في خطه وفي رواية شعره بالاضافة اي  
 شعره من الارض اذا شرب لبنه فالحاجة رحمانية وفيه تقوية كس  
 ذهب الى تفصيله عليا الكورق قال المصنف في المساجدة وبها اي ببر  
 زمزم يحتمل اقراح الموضع من اسلمه **وشعره** بالاضافة **وحده** الارض  
 بالمدلول **اي يبرئ** اي يبرئ او يبرهوت بفتح الباء والراء سائر  
 تخفيفه بضم يوت وقال لا يمكن نزول فقره ما قد نظم انما وشعر  
 الراعي المشار اليها بابه ويبر عطلة **فقيه** **خبر يوت كزحل**  
**الجراد في المطام** **فقيه** **نشدق** **وقسى** **لايلا** **لما قال** **الزخري**  
 يرهوت ببر بضم يوت يقال انهما ارواح الكفار واسم البلد التي  
 فيها هذه البوار وادى اليها من الشئ وفي المفرد وسر عن اصمعي عن رجل  
 من اهل يرهوت انهم يجدون الروح المنزلة لطيف منها ثم يكتون حينا  
 فيا الخبر ما لا يظلم من الكفار مات فيقول ان الروح منه وفيه انه  
 يكره استعمال هذه الما في الطمارة وغيرها وبها قال اجم شافعية  
**فقيه** **احد** بعضهم من قولهم ما على وجه الارض الا ما زمزم  
 افضل من الماء الناب من اصابع المصطفى صلى الله عليه وسلم  
**واحسن** **المراد** انما الموجود حال قوله ذلك والماء الناب  
 من الاضراس السكرية لم يكن بوجوده احسن بل وجد دود وانك  
 خير ما لا يتجدها ان كنت هذه البعوضة شاخر التايح كما مر  
 مقرر في الناسخ والمنسوخ والى ذلك **طب** **عن رقا** **رضي الله**  
 تعالى عنها قال الهيثمي رحمه الله ثقات وصححه زكريا وقال زحدر  
 رواه سويون وفي بعضه من مقال لكنه يقوى في المتابعات  
 وقد حاز عن رقا من رجه اخره قولا انتهى  
**خير ما اعطى الناس** وفي رواية الرجل وفي رواية لما نسأله **خلق**  
**حسن** **ما لطم** قال بعض المعاصرين ضابط حسن الخلق ان يعاشر  
 من ساء خلقه عشرة نظرات الشئ الخلق انه احسن الناس خلقا  
 وقيل حسن الخلق كلف المادي وبدا لاند اوقيل الا لا يودي  
 ولا تادى وحلت ما قاله الله خذ العفو واسر بالعرف واعرض  
 عن الجاهل وهو ان يصل من قطعك وتعطي من حرمك وتعوا  
 عن ظلك **حرمه** **ك** في الطب **عن اسامة بن شريك** **التعليق**

مثلة ومهمة حجاز نفرد بالرواية عن رقا بن علافة على الصحيح  
 قال قالوا رسول الله فخذ رقا اعطى الناس فذكره قال كذا صحيح واقره  
 الله سبي وقال في المذهب اسناد قوي ولم يخرجوه وقال الخافض  
 العراق اسناد ابن حجة صحيح وقال المندرج قال كذا على شرطه  
 ولم يخرجاه لانه اسناد ليس له رواه واحد كذا قال وليس يعو ب  
 فقد روى عنه رقا بن علافة وابن القزويني  
**خير ما اعطى الرجل المؤمن خلقا حسنا وشرا اعطى الرجل قبيلا** **سورة**  
**مودة** **فقيه** **ومن** **كذلك** **لك** **فعلية** **ان** **يجاهد** **نفسه** **ليحسن**  
 خلقه **ومن** **كذلك** **طبعه** **ويبرز** **نفسه** **الصبر** **على** **لازمة** **ذلك** **ففي**  
 خبر الخير عادة والشكر الحاجة والعادة مشتقة من العود الى الشئ  
 مرة بعد اخرى حتى يسهل عليه فعل الخير والملاح والعاق من  
 جاهد نفسه والذين جاهدوا فبنا لنهذ ينهم سبيلنا **عن رجل**  
**من جند الطاهرين** **عنه**  
**خير ما ادى دوا ودم** **بالحجارة** **قال** **ابن القيم** **اشار** **الى** **اهل** **الحجاز**  
 وللبلاء والحارة لانه دماهم رقيقة تميل الى الظاهر البلاء تجلب الحرارة  
 لسطح الجلد ومسام ابدانهم واسعد ففي القصيدة خطر الحيا  
 اولي واحد منه ايضا ان الخطاب لغير الشيوخ لقله الحرارة في  
 ابدانهم وقد خرج الطبراني بسنده فان رجلا من بني سبيرا اذ بلغ  
 الرجل اربعين سنة لم يجتمه لانه يصير من يرق نفس والخال من ريق  
 بدنه فلا يزيد الا وهنا باخراج الدم ومحل حيث لم يتعين حاجته  
 اليه ولم يعتقد **هو** **طوبى** **لك** **عن حمزة** **ابن حذاف** **رضي الله**  
**خير ما ادى دوا ودم** **بالحجارة** **سيما** **في** **البلاء** **الحارة** **والقسط** **الحري**  
 وهو لا يبيض فانه يقطع البلغم وينفع الكبد والمعدة وحل الربيع والورد  
 والسموم وغيرها وفي رواية بدله البحر الهندي وهو اسود وهو  
 يقرب منه لثمة البسر ولا تعارض لانه وصف لكل ما لا يبع حيث  
 وصف الهند كماله المحتاج في المعالجة البرد واشد حرارة لال  
 الهندي اشد حرارة وقد ذكر الطما في منافع القسط انه يدر  
 الطبخ والبولة ويقطع دود البطن ويدفع السم وحل الربيع وحسن  
 المعدة ويجرك الماء ويذهب الكلف **ولا** **تعد** **لوا** **صبيحة** **بالعز**  
**من العدة** **بضم** **المجدة** **وسكون** **المجدة** **وجم** **في** **الخلق** **يعتري**  
 الصبيحة نالما وقيل قرحة يخرج بين الما والخلق سميت صبي  
 لانه يخرج عند طلوع الخدر كوكب تحت الشعري وطولها يكون  
 في الحر والمعنى على الجوا المدة بالقسط الحري ولا تعد بوهته

فقيه وضبط الحري كان دون  
 ذلك في الحرارة



خير ما تداويتم به الحماة والفضة والحماة لمرقوا متخلماته  
ومسام يده خفيفة والفضة لغيره **البوديقم** في كتاب الطب النبوي  
عز علي أمير المؤمنين كرم الله وجهه

خبر قال الميرزا محمد باقر ما مر في احدى كثره الشياخ فقال امرهم اياه  
 فامروا اهل كثر وادبهما سئل على انه لو حلف كما مات له ولا حلف  
 حث وقال ابو حنيفة رضي الله عنه لا **اوسكتك ما نور** امره طريقه  
 مصطفة من الخلق فوبره ومنه قيل للفرقات سكتة والقاسم  
 تليق الخ **عوط** **عز** **سور** **من** **صبر** **بر** عبد الحرب اليه يري  
 البصر قال الواحتم له محبة قال الهنيء حاله احد ثقات  
**عز** **ساحل** **النساء** **عز** **بنو** **س** قال صلاة لمن فيمن افضل منها في  
 المسجد حتى المكتوبة وذلك لطلب زيادة المستتر في حق **عز** **ساحل**  
 وكذا انويصل قال الميرزا **سكتك** رضي الله تعالى عنها قال في المنة  
 اسما له صويل اشقى وقال الديلمي صحيح وهو لال وهو من حديث  
 ابن ابي عمير **عز** **ساحل**

۱۰

حجة بنت حويل. وقال القاضي البيضاوي في قول الكاشاني لا والي  
 راجعة الى الامة وروى وكيع الذي هو احدث رواية الحديث انه اشار  
 الى السماء والارض يعني ما خيرا العالم الذي فوق الارض وتحت السماء  
 كل منهما في زمانه ووجه الضمير لانه اذا حمل طبقات السما واقطار  
 الارض والانس والحيوان من صعد بروحه الى السماء وخدجته خيرا نسبا بما  
 على وجه الارض والحديث ورد في ايام حياتها في المطامع الضمير  
 حيث ذكر من يعالده على السما ومع خدجته على الارض دليله ما رواه عن  
 وكيع من يبينه ما صبحه الى السما عند ذكر سرهم والارض عند ذكر خدجته  
 رضي الله تعالى عنهما وزمادة العدل مفبوكة والمعنى فيه انهم خيرا  
 نسبا بين السما والارض انتهى مراد في خبر فقال له عائشة رضي الله  
 تعالى عنهما ما ترى من محو رحمة الله في هلكة في الارض الدهر قد  
 ابدلك الله خيرا منها ففصبت وقاد ما ابدلني خيرا منها امت من هذا

۵۰

—



او الشخص والانساف وكذا يقال في قوله الاله وانما وفي رواية مسلم  
على يمين وفي اخرى على طهر والتقييد باليتم والصغر اما على يابه وانما  
ذكره في اخر ايراد العتوم وكذا قوله **وانما** من الرعاية الحفظ والرفق  
**على زوج** لها اي احفظوا زوجه واصولها ما لم يات في ذمة والاصناف  
له وترك التبدير في المنفاق **في ذات يده** اي في مال المضاف اليه  
او هو كناية عن الضر الذي يملك الانتفاع به يعني من اشد حفظ الضر  
على الزوجين وفيه كناية الى النسب لانه ثابت في المخلوقين وبيان شرف  
قرينة انا النسب والجنوع على الاولاد مطلوبه مرغوبة وحث على  
تجاسر الشراف سيما القرنيات واحدا منه اعتبار الكفاة في النسب  
**نسب** قاله قاسم بن ثابت في الدلائل ذات يده وذات يمين  
ونحوه صنفه في موت كانه يعني الحال التي هي بينهم والمراد بذات  
يده ماله وكسبه وانما قولهم لقبته ذات يوم فالمراد لقاء اول مرة  
**مهرق في يده** رضي الله عنه وسببه اذا لم يصل اليه عليه  
وسلم خطب امها في رضائه عنها فاعقل برت بكسر سنها وانما امه  
عيا له فرقت بالسر من الله عليه وسلم الى ابيها في حسنة ولا  
يخالف لعله اولادها ذكره قال الحافظ الطبراني في مسنده كره هذا في  
انساب الحديث

**خير نسائكم التي اسلمت وجوها واقل من غيرها** وفي رواية وجوها ومهورا  
منلفظ الجمع وذلك لان صراحة الزوج يحصل بها الفتنة وهي خير  
للمهور ودلالة المهر دالة على حرة المرأة ونمها وبركتها **عن عائشة**  
فضيلة صبيح المهر الذي خرج واقتله المخرج لانه في ترجمته  
الحسين بن مبارك الطبراني قال انه منهم ذكره في المشاف

**خير نسائكم الولود والود** اي المحبة الزوجية **الموازية**  
اي الموازية للزوج **اذا افترق** اي خفقه فاطفنه في فصل  
المهور ونجيب المهر **وشرف نسائكم التي اسلمت وجوها** اي المطهرات زينتهن  
للحجاب ومهره يوم لغير الزوج **المختلقات** اي المحجبات للثكرا  
والخملات ما لم يطمع العجب والتكبر **ومن المشافقات** اي يشبه من  
**لا يدخل الجنة** كمن لم يمسك الفرج **المعصم** الما يمسك الخناجين او هو  
الرجلين اذ قلته مزيد دخل الجنة من لان هذا الوصف في الغريات  
عن زوج **في ذلك الوقت** نفخ القناديل والاداء للمهلين  
والخر فانسبوا الى الصدق بكسر الدال قيل من غير ترك  
**موسى** عن سفيان بن عيينة **راهد حجة** **موسى** قال الحافظ  
المراني قال النبي في مرقبها سنا د صحت عن سعيد بن يسار

خير

**خير نسائكم العفيفة** اي التي تلتزم الحرام **الافرة** التي تهرق ما يحجب  
لكن ليس ذلك بحجود امطلقا كما يمينه بقوله **عفيفة** **في مخرج**  
عن الجانب **عليه على زوجها** قال بعض من خرجت ليله فاذا عارسية  
كفلته فمراودتها فقالت اما لك زاح من عقلك ان لم يكن كفاه من  
دين قلت ما يرا في هذا الكوكب قالت فاسر بكوكبا **المرضى** اي الذي  
تعالى عنه وفيه عبد المالك بن عجمه الصنف في قاله بن حبان في الجور  
الذي يجمع به عن زيد بن جابر قال الذي يتركوه ورواه ابن لاد ومنه في  
اورده الذي يتركوه من عتوا المصنف لاصل لكان اصوب  
**خير هذه الائمة** اي القرية التي انا فيه كما في الرواية الاخرى  
**والخير** اي خير وجد ذلك بقوله **اقصافهم** **يشول الله** **موسى** عليه  
وسلم الذي ارسله بالهدى ودين الحق **واكبرها** **فيهم** **عيسى** **بن مريم** عليه  
السلام روح الله وكلته **وبيرة** **لك** **نعم** **الروح** **ليس** **يملك**  
**ولست** **منهم** **والنعم** **هنا** **المهر** **بالضم** **وهو** **نسر** **الوادى** **والنفس** **من** **الحكاية** **في** **القاموس** **كغيره** **والنعم** **ج** **ضد** **المستقيم**  
**والمراد** **من** **الروح** **احد** **الهم** **على** **قوله** **وهو** **بن مريم** **رسلا**

**خير يوم طلعت فيه** في رواية عليه **الشمس** **قال** **الضري** **خير** **يوم**  
**يستعملون** **للفاضلة** **ولغيرها** **فاذا** **اكانا** **للفاضلة** **واصلها** **الخير**  
**فاشهر** **على** **ولا** **فعل** **ويهيئ** **للفاضلة** **غيرها** **للفاضلة** **لكن** **موت**  
**يوم الجمعة** **وذلك** **لان** **في** **مخرج** **ادم** **وفيه** **ادخل** **الجنة** **وفيه** **خرج**  
**منها** **لا** **تقوم** **الساعة** **الا** **في** **يوم** **الجمعة** **قال** **القاضي** **بين** **الخير** **وطول**  
**الشمس** **واختصاصه** **بقوله** **ذلك** **فانه** **يدل** **على** **تخير** **ه** **بالحرية**  
**لان** **خروج** **ادم** **عليه** **السلام** **في** **يوم** **الجمعة** **سبب** **لوجود**  
**الدري** **الذي** **منهم** **الانبياء** **عليهم** **السلام** **والاول** **رضاه**  
**تعالى** **عنهم** **وسبب** **للخلاف** **في** **المريض** **والنار** **الكب** **وقيام** **الساعة**  
**سبب** **تجديد** **الخير** **والخير** **واظهار** **شرف** **مفر** **عمر** **ان** **وقوع** **مسل**  
**القضايا** **فيه** **لا** **يدل** **على** **فضل** **في** **خير** **المس** **قال** **القاضي** **وقد** **عظم**  
**الله** **متدا** **اليوم** **ففرض** **على** **عباده** **ان** **يجتمعوا** **فيه** **ويعظموا** **خالقهم**  
**بالطاعة** **لكن** **لم** **يسببه** **لهم** **بل** **امرهم** **ان** **يستخرجوه** **ما** **وكانهم**  
**ويجب** **على** **القبيل** **اتباع** **ما** **ادى** **اليه** **احتماده** **صوابا** **او** **خطا** **كما**  
**في** **المسائل** **الاجتهادية** **فقالت** **اليهود** **واليوم** **السبت** **لان** **يوم**  
**فراغ** **وقطع** **عمل** **لان** **ان** **مفرغ** **من** **السماء** **والارض** **فيه** **فيستغنى** **عن** **الطعام**  
**عن** **العبد** **فيه** **والعبادة** **وزعمت** **النصارى** **انها** **الاحد** **لانه** **يوم** **يدو**  
**الخلق** **الموجب** **للتعب** **والشكر** **وفوق** **الله** **تعالى** **هذه** **الامة** **الاخباة**

عنا



فوعينه الحجة لان الله تعالى خلق الانسان للعبادة وكان خلقه يومئذ  
فان العبادة فيه اولى لانه تعالى وحده في تباين الايام مما ينفع الانسان وفي  
الحجة واحدة نفس الانسان والشكر على نعمه الموحدة فهو روي ان في  
خاتم من السبع انه فرض الحجة على اليهود فقالوا يا موسى ان الله خلق  
يوم السبت شيئا فاجعله لنا فجعل عليهم وذكر ان في بعض الآثار  
ان موسى عليه الصلاة والسلام عزم على يوم الحجة واخبرهم بفضل  
فما طروه بان السبت افضل فاحسب ان الله تعالى رضى الله عنهم وما اختاروا  
**حرم في باب الحجة عزاء بريرة** رضى الله تعالى عنه ولم يخرج من الحجاز  
**خير يوم طلعت فيه الشمس** الذي وقت عليه في اصول صحيحة عليه  
**الشمس يوم الحجة** يعني من ايام الاسبوع وانما ايام السنة فخيرها  
يوم عرفته **يوم خلق آدم وفيه اصبحت الجنة** في الارض لا  
للطرد وتكثر النسل وبث عباده فيها واظهار العبادة التي  
خلقوا الاجلنا وما اقمتم السموات والارض والها وذلك لا يستتم  
الا بخروجه منها فكان احدى ما الفضل من استمراره فيها فاجرا منها  
بعد فضيلة لادم عليه السلام خلافا لما وقع لبعض وفيه **تيب**  
**عليه ما لبنا للمفعول** والفاعل معلوم وفيه **فبصر آدم ثوبه وفيه**  
ينقضي اجل الدنيا **ونقوم الساعة** اي القامة وفيه بحاسب الله  
الخلق ويدخل اهل الجنة الجنة واهل النار النار فانه انما العز في كان  
خروج ادم عليه السلام سبيها هذا النسل العظيم الذي منه الانبيا  
عليهم الصلاة والسلام ولم يخرج منها طرد اهل الفضل او طار روي عنه اليها  
وقيام الساعة سبب تعجيل خراج الاصناف الثلاثة الانبياء والصديقين  
والاولياء وغيرهم واظهار ركرامتهم وقاد القاص فيه بيان لفعله اذ لا  
شك ان خلق ادم وفيه يوجب له شرفا ومزية وله ان يصبه فيه قاتل  
سبب لوصولها الى جناب القدس والجلال من المليات وكذا النسخة  
وهي تفج المصور فانما مبدأ قيام الساعة ومقدسات الساعة  
الآخرة واسباب تومل ارباب الكمال الى ما اعد لهم من النعيم المقير  
ومر كان **تاعل** وحده **الارض** **دا** **الارض** **يوم الحجة** **مطهر** **بين**  
وقاد اي مصغبة مستمعة منتظرة لقيامها فيه وروي نسخة  
بايداه الصادسين **خير يوم طلعت الشمس** **تسبعا** **احم** **خوفا** **وفرعا**  
**من قيام الساعة** فانه اليوم الذي ينطوي فيه العالم ويخرج  
الدنيا وتتمتع فيه الناس الى ما اظهر من الجنة والنار والساعة  
اسم على يوم القيمة سميت به لقربها ووصفها بالقيام لانها اليوم  
الساكنة واذا اراد انما يجادها انصفت بالحركة وقوله حتى

تطلع

تطلع الشمس يدله على انها اذا طلعت عرفت الدواب على انه ليس ذلك  
اليوم قاله الطبري وحده اصاحته كل دابة وهي تعقل ان الله تعالى  
يخلق ما ذكرك ولا يحب عند قدره الله تعالى وحكمته الخفاء على النظار  
انهم لو كانوا يدركوا ذلك لاختلت قاعده الابدان والمكليف وحقوق القول  
عليهم ووجه اخر انه تعالى يظهر يوم الحجة من عطايم لا بدور وجلال  
الشؤون ما يكا به الارض فمكة بها فتبين في كل دابة فاهل تدبسة  
كانما نسخة للرعب الذي يد اخليها اسعافا فانيها لقيام الساعة  
**وفيها ساعة** اي خفية **ايضا** **يوم عيسى** **ومر** **الصلوة**  
في رواية وهو يصلي اذ يدعوا **سبلا الله** **شيا** **اعطاه** **ايا** **مراد**  
احد رضى الله تعالى عنه ما لم يكن لها او قطعة رحمة قال الشافعية  
وسنن كذا من الدعاء يومها رجاء صا د قتها في قعينها بضعة  
واربعون قوله كما في ليكة القدر وكان النبي صلى الله عليه وسلم  
يصلها بيمينها فمنا سبها انما انشروا القدر قال ابن حجر وهذا رواه  
ابن خزيمة عن ابن سبيبة عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه في الموطا وهو  
تسببه استدله بالحديث على مزية الوفوق بصرفه يوم الحجة  
على غيره من الايام ومن ثم كان وقوف المصطفى صلى الله عليه وسلم افضل  
ولاه الامم لا تشرف بشرف الارض كما لا يمكنه ويوم الحجة افضل  
يوم الاسبوع قال ابن حجر وما ذكره رزير في جامعته من رفوعا غير يوم طلت  
فيه الشمس يوم عرفة واقوى يوم الحجة وهو افضل من سبعة من حجة  
في غيرها فحديث لا اعرف حاله لانه لم يذكر محاجة ولا من خرج  
بل ادرجه في حديث الموطا وليس في الموطا فانه كان له اصل احمق  
الذي ارادنا لشعب من التجدد والمالفة وعلى كل تشا المنة بذلك  
**حرم في باب الحجة** **كل يوم** **بريرة** رضى الله تعالى عنه قال  
صحيح وقال ك على شرطهما واقره الذي  
**خير يوم تحمقوله فيها سبع عشرة** من الشهر **وسبع عشرة** **مبع**  
**واحدى** **وعشرون** **منه** **قال** **الوا** **التقاضي** **اصليها** **افعل** **وهي** **تضاف**  
اليوم من له وثقة بره خيرا يام فالواحدة هنا في معنى الجمع وقوله  
سبع عشرة وما بعده جعل بوننا والظاهر يعطى ان يكون مذكرا  
لاستحار يوم والوحيد في تانيته انه حمل على الليل لان التاريخ  
به يقم واليوم تبع له ولهذا قال احمد على معنى الليلة وفيه  
وجها لث ان يركب باليوم الوقت ليلا كان او نهارا كما يقال يوم  
يد روي يوم الحجة فرائك على اصل التاريخ وقوله واحد وعشرون  
موقوف بهذه الرواية بالضب والمجيد ان يكون رفوعا الى هذا كلامه











في طبيعة النشام ففصل العقل فاذا لم يدفع ضررها عنها ادى  
ادعى الرقيع والرجل في المنزل كما للقلب في المعدة فكما يكون قلب  
واحد منسجما الحياة بدنين كما يكون لرجل يد يبر من على الوجه  
الاجل ولا تغتر بما وقع وعرضنا واما الكلمات وكما يطولها على  
استزاره فانها والكمات احاطا نظرها عند ظهور الغيرة ويجيب  
الملاهي والنظر الى الجانب واستماع حكايات الرجال ومحاولة نسبا  
يعلم هذه الاعمال سيما العجايز وقد حنف الطهارة والنوفا في  
معايشة الاصل مولفات **عن ابن ابي عمير** رضي الله تعالى عنه  
**خيركم من لم يترك** اي لم يتركه وكنه اسماء اليك غيركم ان تنظروا  
الذي يتركه عبده على الدوام فتخافونوه والجميع عبده فتطعموه  
وتخونونك لتسبب الخدم كما اعضا الحد لا لتسبب  
ولولاكم لتباشرنا نعاله لنفسه فليست في حال كل واحد فيعمله  
ويسلك معه طريق الرق والمداواة ويعجز له وقت الاستراحة  
وينفق احواله ويحاملهم بقتض الحال فيحتاج الى العطف عطف  
عليه او الى ما يوجب اذنه بقوله او فعل او مما يقدر المصلحة ويتلطف  
بهم لطفا منه لا ولا يبال في عقابهم ويجيب الوجه والمعاميل  
ويغافل عن حقهم ولوهم ولا يعاقب على ذلك او لمرة بل يمدد ويذكر  
ومن عرف عدم صلاحه فارقه سريعا لئلا يفسده غيره ويجنب  
كل واحد بشعلا لئلا يفسده ولا يختار احدا للخدمة من لم يجد اعمار  
النظر والتحرر ويجيب اصحاب مور مشوهة وشحططات  
منقاة وتذلل الخلق تابع للخلق وليس ذل الخلق الذمهم الا الخلق  
الذمهم ونحو اقرب واعوز وارض وتكر في علة والمفردا حلالا فحسا  
للمهمة ويرببه ونزجوه اذ يبلغ ويغفوه اذ الكفر **عن عبد الرحمن بن**  
**عوف** رضي الله تعالى عنه وفيه محمد بن اسمعيل ان ابي فديك اورد  
الذمبي وقاد ثقة مشهور وابن سعد ليس بخوة عن عبد الملك  
ابن يزيد ضعيف عن مصعب بن نصيب قال بر في حائله ضعفوه  
فذكره كمال الذمبي  
**خيركم من لم يترك** في المحامات في حضورهم وغيبهم  
وبرد عنهم من طلبة في حال او عرض او بدنه ويكون الدفع بلا خوف  
فلا خوف **عن ابن ابي عمير** رضي الله تعالى عنه في دفعه ما لا يجد في  
الحال الواجب في الدفع كان يتحمل على المدفوع لخص عصبية  
او غصبيته قال في الخائف الغيرة مما ماعتبار اضا في وما ذاك  
الا من المدا فيمن من يدافع عن نفسه ومن يدافع عن احد قايه

عبد الله بن ثبات **ما دام عندك** لفر من روجه بالكلية **فان اودب**  
**ولا تترك** ما فيك قاله لعلنا يعود عبد الله بن ثبات فوجهه واذن  
فصاح به فلم يجبه فاسترحم وقال عليا عليك يا ابا الربيع فصاح  
الشوة وبكينا فحذر عن عتيك يستلم من ذكره فقالوا ما الرجوب  
يرسوله الله قال الموت واخذ الشافعي وصحبه من هذا انه يكره ان  
على الميت بعد الموت لانه اسف على ما فات والله لا كرامة فيه قبل  
الموت بل يصرح امة الشافعية بنده اظيار الكرامة فراقه  
**ما لك في الموطاة** ككلمة **عن جابر بن عتيك** بن قيس ان ابا جابر  
جابر بن عتيك  
**عن ابن ابي عمير** رضي الله تعالى عنه في الخطاب بيكين **فان العبرة** امدت **والقلب** سعاد  
**والعبرة** قرب الموت فلا يخرج عليه من في البكا اي يغير نوح ونحوه  
قاله الطبري وكان الظاهر ان لا يكسر لانه قرب العبد مؤثر في القلب  
بالخزنة والخزنة مؤثر في البكا كقوله ما يشاهد وفيه امر لفرين  
يزد على البكا الشجاعة والخزعة الشدة قضيت انه بعد الموت غير  
مكره خلاف ما اقتضاه الحديث الاول ويذكر هذا على المسكا  
المضطرا الى الموت لا يمكن دفعه الى محله وماله في جسده ولما قد  
على خلاف ذلك فله تعارض **عن ابن ابي عمير** رضي الله تعالى عنه قال مات ميت  
في الرسول الله صلى الله عليه وسلم فاجتمع النسا بيكين فقام  
عن يمينه ويظهر من ذكره  
**عن ابن ابي عمير** رضي الله تعالى عنه في الخطاب من خطاب عمر في خطا  
**وعن الشيطان** قالوا وما نعت الشيطان **فان الله** انما الشيطان  
**كان من العين والقلب** من غير مناج ولا ضرب بخود **عن ابن ابي عمير**  
**الروية** فلا لوم عليك فيه **وعنه** ان من الشدة بخود ضرب خذو  
حبيب **والفصاحة** من غوصياح وكذب **عن ابن ابي عمير** رضي الله تعالى عنه  
المر به الراعي بفعله قاله الطبري ومما حذر في شدة تقول ممتا  
تفعل افعلا ومحل رقم كعليما شريكا من الاعين من الله فانه قلت  
نسبته المدمع من العيون والقول من اللسان والضرب باليد ان  
كان من طريق الكسب قاله يصر من العبد وان كان من طريق التقدير  
من الله فمما رجه اخذ ما صرا البكا بالله فاستب الغالب في البكا  
ان يكون محمدا قاله ابن ابي عمير رضي الله تعالى عنه خلاف قول النسا والضرب  
باليد عند المصيبة فانه مذموم وهذا اذا المصائب رقبته  
فبكت النسا على عمر بن بن بسوط وفيه النجوم النيب وهو  
تعديل الشمايل مع البكا والنوح وهو رفع الصوت والخزع يضرب به

المشاوحي  
مرادك



دعوا الحاشية العاقرة التي لا تسد ذريتها السوء الولود فانها تملأ

دعوا الدنيا اتركوها لاسمها من اخذ من الدنيا فو ما يكفه

دعوا الناس يصيب بعضهم من هذه الكال انهم القناد خرا من ملك

وَبَشِّرِ الصَّالِحِينَ الَّذِينَ إِذَا أُتُوا بِالْحَسَنَةِ قَالُوا هَذِهِ الَّتِي كُنْتُ أُعْطِيهَا بِالْأَعْسَى الَّتِي بَدَلْتُ بِهَا نَفْسِي وَكَانَ بَيْنِي وَبَيْنَ ذَلِكَ الْغُرْبَىٰ

11

دعوى امهات المؤمنين الى اضافة للتشريف تؤدى باحترامهم ورجوعهم

فمنهم من اصحابه واصحابه





رَغَا صَفْوَالُ الرَّاغِبِ فَلَا تُوَدُّهُ فَإِنَّهُ يَجِبُ إِلَيْهِ وَرَسُولُهُ وَمَا جَاءَهُ  
 حَتَّى يَحْتَدِ إِلَيْهِ سَمِعْتُ امْرَأَةً مِنَ الْعَالِدَاتِ تَقُولُ بِحَبْلِكَ لِي لِمَا عَفَرْتُ  
 لِي فَقِيلَ لِمَا يَكْفِيكَ أَنْ تَقُولِي بِحَبْلِكَ قَالَتْ أَمَا سَمِعْتُ قَوْلَهُ بِحَبْلِهِمْ وَبِحَبْلِهِ  
 فَقَدْ مَحَبَّتُهُ عَلَى حَبْلِهِمْ لَنَا **الرَّسُولُ فِي الطَّبَقَاتِ مِنَ الْحَبْلِ مَنْ رَسَلَهُ**  
 وَهُوَ الْعَلِيُّ

دعوى من السود ان يعنى من الزنج كما بينه في رواية اخرى فانما سود  
 سواد وقرعة اى لا يمتهم بالجماع فان جاء سرق وان سمع فسرق كما في خبر  
 اخر محمد بن زكريا القلانى عن عبد الله بن رجاء عن يحيى بن ابراهيم سليمان  
 المدينى عن عطاء بن رستم قال ذكر السود ان عنه النبي قد ذكره قال  
 الحسين بن محمد بن زكريا القلانى وهو ضعيف وقد وثقه ابراهيم بن  
 وقال يعنى حديثه اذا روى عن ثقة انتهى واورد ابن الحوزى في  
 الموضوعات وقال يحيى بن مكرم الحديث وثقه المؤلف انما ذكره  
 في الثقات وقال الشيخ اوى سنده ضعيف لما ان له شواهد  
 لو كان احصاها بعضا

دعوه يعني ان تركوه يا اصحابنا من طلب مناديه فاعلظ ولا تبسط  
 به **قال لصاحب الحق** فقال انه عولته الطلب وقوة الحق ولا الام اذا  
 تكرر طلبه لحقه كثر مع رعايته الامه وهذا من كمال حسن خاق النبي صلى  
 الله عليه وسلم وكرمه وقوة صبره على الحفاه مع القدرة على الانتقام  
 وفيه انه يحتمل ان صاحب الدين اعلاظ بالمطالبة لكن بما يسبق  
 او يستعمل ويحتمل ان القادر كان كافرا فافاراده فالف **قال علي بن ابي  
 طالب** انه رجل ان النبي شقاضاه فاعلظ فهم به اصحابه فقال رسول  
 الله دعوه فان لصاحب الحق قولا اعطوه سنا مثل سنيه قالوا  
 لا نجد الا امسا من سنيه قال اعطوه فان خيركم احسنكم رضا للدين  
 كما رواه الشيخان في معانيهم هذا النووي ثم العراق في اومه  
 صنيع المؤلف انه مما انفرد به البخاري وغيره  
**باب** اي المريض **باب** اي يستخرج الملايين انه لقوله ولا تنهوه  
 عنه **باب** اي من راعى الله تعالى انه لفظا امه اسماء تعالى لكن

هذا الميرور في حديث صحيح والاحسن واسماؤه تعالى توقيفية  
**باب العلم** فيه رد لما رواه احمد عن طاووس عن ابي هريرة عن النبي  
 وقول جمع من ائمة منهم ابو العتب وابن القتيبة وابن المظفر وقا  
 مكروه رد ما النوع بما فيه ضعف او باطل فانه المكروه ما ثبت  
 فيه من مخصوص وهذا الميثب فيه من مخصوص وهذا الميثب  
 فيه بل ثبت الاذ في بعض استماله بالذكراوى وكثرة الشكوى  
 بدله على ضعف البقير ومشعرة بالمشغول للقضا وتورث  
 شامة للمعدة اما اخبار الميرور مدقدا او طمينة عن حاله فلا بأس  
 به اتفاقا وحكى زهير في كتابه الماداب الشريفة والاحلاق الحميدة  
 خلافا للسلف اذ اتين الميرور هل يواخذ به ثم يرجع الرجوع فيه  
 الى التوبة فان توبته سقطت فصار به او خذ به او استراحه من  
 الالم جار **الرافعي** امام الميرور في تاريخ قزويني **باب** قال دخل  
 رسول الله وعدنا عليل بين قتلنا اسكت فذكره

**باب في النبات من الحركات** ثم من الخصائص التي تكرم الله تعالى بها  
 ما بين ونعم الصبر والقدر لا نه عورة ولضعفها في الثوبة وعس  
 استقلالها وكثرة بونتها واتقائها وقد تجر العار وتجب الطو  
 الوسط الدار **الحج** من البراءة الدنيا عن قيامة الالهيات  
 لم يبت فاناء الناس فيفرون فقال عورة سترت وموتة كلفت  
 واجر ساقه الله تعالى فاجتهد المتأخرون ان يترددوا فيها حرقا فما  
 قدر وادى الضرر وسر الحرام فرفعوا انفسهم القبر المجاري  
 واتما جبر نعم القبر فلا اصل له **تسليم** في ذات  
 بعضهم حاشاه ان يقول ذلك كراهة للنبات بل خرج نوح التقرية  
 لنفسه **في** من حديث **بجاء** ابن عمر عن حميد بن حماد عن مسعود بن كادم  
 عن عبد الله بن ريسان **عن** **عن** ابن الخطاب وحميد بن حماد او روه  
 الذي يسمى في الضعفاء وقال قال ابن عمر في حديث من الثقات ما لا يكره  
 انتهى ورواه الطبراني في المعجمين في الحديث عن ابن عباس وادوه  
 ابن الجوزي في الحديث من هذا الطريق وحكمه بوضعه واقره  
 عليه المؤلف في مختصر الموضوعات

وفي رواية أخرى قال الماراي حشيشا يدق في المدينة  
وفي رواية للمزارع في سبيل الله البصر صوابه عليه وسلم  
في المدينة فقرأ في جماعة يحفرون في قبر أفسا عنه ففعلوا حشيشا  
فدم فقام فقال لا اله الا الله ستم من ارضه وسجدة الى القرية  
لحقن منها واحدا عبد المزارع عن عباس بن عبد الملك السنان



وذلك الخير كفاعله يعني من ارسل الى الخير ففعلته ما رشاده وكانه  
فعل ذلك الخير بنفسه قال عياض معناه انه لئلا لا يوافقا حكم الفاعل  
الخير ثوابا ولا يلزم تساويهما وخالفه غيره كمن ستره وبحكم  
المعونة في اعمال الخير المعونة في اعمال الشر ذكره عياض ايضا  
التحريم في تاريخه ادعاه عن ابي الموفين كرم الله وجهه

ومع عمار بن ياسر وحده حرام على الناس ان يمسوا انما على او يمسوا  
من غير اكل لئلا يكون الحرام من قبله وفي رواية تدل ان قاطعة الاطعمة  
ابن عمار في التاريخ من حديث اوس بن زرارة عن علي بن ابي موسى قال كنت  
مع علي بن ابي طالب يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يقول ومنه عطاء بن ابي معوية عن ابي هريرة عن النبي في الصنفاء وقال  
قال ابن حبان لا يجنب به وضغفه الوداد ورواه الترمذي عن علي  
ابن ابي النضر عن ابي هريرة عن النبي في الصنفاء وقال  
كلام لا يضر

ورواحه كتاب الحديث ما دار قال الحرالي من الدور وهو جرم النور  
عود اعلى يده والمراد كما في حديث اخر احوال لانه وجرموا حرامه وحده  
الحديث بوضوح ما رواه الطبراني عن معاذ دحد و المعطامه امة عطا  
فادامه امرشوة على الدين فلا تأخذوا الا الذي ربح الاسلام فابره  
قد رواحه الكتاب حيث ازالوا ان الكتاب والسفطان سيفه  
فلا تقاروا الكتاب عنده في الميمان

**رواه** أحمد بن حنبل في مسنده **فانصرف** من ربيب التي دخلت  
 بغير أذن وهي غصبا ثم قالت برسول الله أحسبك أن قلت لك  
 بنت أجي يكره ربيهما ثم أقبلت على عائشة فقالت لها النبي ذلك ومعنى  
 قوله أنه مكافئ من الرزق منه تدوير الكتب لأنه أذن البعض من البصر  
 وذلك هذا أحمد بن حنبل من أذن مكافئ ذلك في النكاح من حديث خالد  
 بن سلمة عن عروة **عنه** قالت ما قبلت عليها حتى أتتها قد  
 يبسر ريقها في فيما لا ترد على فراش النبي صلى الله عليه وسلم ثم مال  
 وجهه قال بن عبد الله خالد بن زيد قال بن عبد الله لكنه يبغض عليا  
 كرم الله وجهه

**دعوة القامدة** ففتح لها اي الذي **نصب دية** **الدم** فيه حجة لما لك  
 واحد على قولها **دية** الكساة كغيب دية السلم وقال الشافعي  
 كسائها والوجيفة كدية شمل **تسليم** حكمه ايجاب  
 الدية ان المفتول يقدم كالشاكلي الذي يمشي في السطاير يستعديا  
 على من ظلمه فحال الدية كالاحسان الولي الدم لعل ذلك الشاكلي  
 انما سلف احسانه الذي قرأته يمسك عنه ولا يطالب عنه  
 الله الحكم العدل بديته **وعنه** **عمر** ابن الخطاب قال الهيب في يد  
 جماعة لم اعر فهم

في بيتي الكافر يصف عقل المؤمن قال القاضى يريد بالكافر  
الكتابي الذي عمله دمه وامان وبه قال مالك مطلقا واحدا وان  
كان عمدا او دية عنه دية مسلم والمال الواجب بالجناية  
على الحر في النفس او ماله ونحوها ما حوذة من الودي وهو دفع الدية  
بقائه ودية القتل اديه وديات عن نزعوا ابن العاص يرمز  
الصفحة الحسنة

في حياثته والحنانة عليه ولم يرد من الوند الحديث في التفتي  
ونقطة ان سر سلاز مانه حكيم عن احمد بن محمد بن محمد بن المصنف







[illegible]

له جلد قال البسطامي هو رجل قصير كميال اراقت الشيا  
اي موضع احدى عينيه مسح. ثم اجمعت له سرفيد اثر  
غير في رواية اليمن وفي اخرى السرري ولا تقارض لان احدهما  
طافه لاضو فيها والاخرى نائية تحت عيب **مكتوب بين عيني**

المدخالة امور العزل اليسرى وفي رواية اعور عن اليسرى من  
اضافة الموصوف الى صفته وفي رواية للمخارج اعور العزل اليمنى  
وانه سبحانه وتعالى يترك عن العور وعن كل افة فاذا ادعى الربوبية  
وليسرهم باشتا ليست في الشرف انه لا يقدر على ازالة القور  
التي قد يستحيل عليه بالشرية ذكره الرخشي وما ذكر من انه  
اعور اليسرى لا يعارضه بما ذكره اعور اليمنى كانهما معيان  
احدهما صافية لاصو، وبما واخره نائبة تحت عيب **الحال**

تتصديقه اياه بقصد ديقه اياه تكون الجنة سببا لدخوله النار







الافتقار والتبر من الجود والقوة وبهتة العبودية واستشعار  
ذلة البشرية ومنظم الشغل لله وإضافة الكرم والجود إليه  
وبقية الحديث ثم قرأ وقال ربكراد عوني استجب لكم قاله القاضى  
حكيم بن الدعاء هو العبادة الحقيقية التي تستاهل التسمية عبادة  
من حيث يدل على أن داعيه مقبل بوجهه إلى الله معبر عما سواه  
لا يرجو ولا يخاف إلا الله استدله عليه بملأه فانهما تدل على أنه امر  
مأمور به أو أنه به المكلف قبل منه لا محالة وترتب عليه المقصود  
ترتب الخراج على الشرط والمسبب على السبب وما كان كذلك كان اسم  
العبادة والكلام الشهي قال الرابع والعبودية الظاهر للنذل والعبادة  
التي منها لا يغاير النذل ولا يستحقها الأمر له غاية الأفعال قال  
الطبي ومكره في العبادة على المعنى المقصود الدعاء ليس إلا الظاهر  
غاية النذل والافتقار والاستكنا لله تعالى بما يتألم الناس  
انتم الفقراء إلى الله والله هو الغني الخليل الجليل وأردنا على الجهر  
وما شرعت العبادة إلا للخصوع للبارئ والافتقار إليه **في الدعاء**  
**عن انس** وقال غريب من هذا الوجه لا تعرفه إلا من حديث ابن عمر  
**الدعاء مفتاح الجنات والرحمة والوضوء مفتاح الصلاة والصلاة**  
**مفتاح الجنة** أي منجته له خوفاً لا إله إلا هو ما حلت له ولا يفهمها إلا  
الطاعة والصلاة أعظمها **عن عمار بن ياسر** بأسناد ضعيف  
**الدعاء سلاح المؤمن** يعني أنه به يدفع البلا ويعالج كما به دفعه  
بالسلاح ولله عامع البلا ثلاث مقامات أن يكون أقوى في البلا فيد  
أو يكون أضعف منه فيقوى عليه البلا فيصاب به العبد لكن قد  
يخففه أو يتقار ما فيمنه كونه ما حبه فيبذل المصطفى بتزليله الله  
منزلة السلاح الذي يضار به العبد فقط فتكون كذا السلاح  
سلاحاً تاماً لا أفد به والمساعد قوي والممانع نفوذ حصلت به  
التكايه في العدو ومنه تخلف واحد من الثلاث تخلف التأثير إذا  
كان الدعاء في نفسه غير صالح أو الله أي لم يجمع بين قلبه وتساينه  
أو كان ثمران من الحاجة لم يحصل التأثير **وعما د الله بن وهب**  
**وأما** أصل الحديث أن الله على ما يحبكم من عذوكم ويذكر لكم أنكم  
تدعون الله في ليكنكم وبما ذكر قال الدعاء سلاح المؤمن إلى آخر ما ذكره  
وفيه رد لقوله بعض الصوفية أن الدعاء قبح في التوكل ولقول  
البعض المدعوه أن كان قد رغبوا في الدعاء لا سيما دعا أولام يقع وأن  
غير وجه الدعاء المقدّر قد راسباً بها الدعاء فلم يقدر  
بجود الله سبحانه بل بسببه فإن وجد السبب وقم والملازم **ك**

الدعاء **عن علي بن أبي طالب** وصححه وأقره الذهبي في التلخيص لكنه عزاه  
له في الميزان وقال أنه فيه انقطاعاً وقال الهيثمي في طريقه في علي بن محمد  
ابن الحسين بن علي بن زيد وهو متروك  
**الدعاء خير من الأكل والشرب** قاله ابن القيم هذا مشروط بما  
إذا كان للداعي فيفسر حالة وهمته بوشرة فيكون حينئذ من أقوى  
الاستجاب في دفع النوازله والمكاره وحصول المآرب والمطالب  
لكن قد يختلف أثره عنه أما لضعف في نفسه ما يكون دعا له  
أدبه ما فيه من العذر وإنه إنما يضعف القلب وعدم اقتباله على  
أبيه وجميعه عليه وقت الدعاء كما ورد كما لقوس الخوف في السهر  
يخرج منه تضعف وأما الحصول ما يقع في كل حرام ومفرد ويرى ذنوب  
واستياء غفلة وسهو وطوفان قوته أو تضعفها **عن ابن عمر**  
**عن انس** حسنة الزندي وضعفه زعمه وابن القطار ومطاطي  
ابن قال الحافظ العراقي رواه النسائي في اليوم والليالي بأسناد  
أخرجيد وابن جاز والحداد وصححه  
**الدعاء خير من الأكل والشرب** وأما **استجاب** وأما **ع** بعد التجميع واستروها  
الدعاء التي بها حضروا قلب وجعه بكلية على المطلوب والخشوع  
والانكسار والذل والخضوع والاستقامة وغيرها وتقدم التوبة  
والاستغفار والخروج من المظالم والظلمات وغيرها ذلك وكثيراً  
مستجاباً يرى التمسك بدعائه وقت فيجاب فيظن أنه المستجيب  
في ذلك الوقت وفي اللفظ يأخذه مجرداً عن ذلك الأمور التي تارة  
من الدعاء وهو كما لو استعمل رجله وأما ما في وقت وحال واستد  
تضعفه لظن غيره أن استعماله مجردة كاف فعلى **عن انس** قال  
الهيثمي فيه يزيد الرقاسي يختلف في الاحتجاج به  
**الدعاء مستجاب ما بين الله** أي ما بين الله بالصلاة وهو الذي  
والقائمة كما بينته الرواة السابقة ويجزم فيه ما تقر روقه  
ورده أحاديث أخرى أن الدعاء يستجاب في مواضع أخرى منها في  
ليلتي العبد بين ليلة القدر وليلة النصف من شعبان وأول ليلة  
من رجب وعند نزول المطر والنقا الصغرى في الجماد وفي خوف  
الليل الآخر وعند فطر الصاير وروية الكعبة وأوقات الاضطراب  
وجاء الشفر والمطر وعند الحضر وعند الحضر وصباح الله  
وحجم القراءة في صلاته الذكر ومحام المسلمين في السجود وغير  
المكتوبة وعند الزوال اليقظة أربع ركعات وبين صلاة الظهر  
والعصر من يوم الماربع وعند التسعيرة وفي الطواف وعند

ع

اد

يك



الملائكة تحت الأبرار وفي الكعبة وعند زمزم وعلى الصفا والمروة وفي  
 عرفة والمسعى خلف المقام والحزرة لفته ومى والجرات وغيرها ذلك  
**لأن الله سبحانه** رضى الله عنه  
**الذي قال في القضا** يعني بعباده ديبس الاموية ويزن في سببه الداعي  
 الرضا بالقضا حتى يعبده نعمة ذكره القاضي واصله قول التوريشي  
 القضا الامر المقدر وفي تاويله وجهان الاول ان يراد بالقضا ما ينفذ  
 العدل من نزول المكنون فاذا وفق الله عاد فعباده عنه يكون شيعته  
 بالقضا مجارا وبوصية قوله المصطفى صلى الله عليه وسلم في الرقعة  
 متى مرقد راسه فقد امراء الله ما دعا والتدويم علم الخلق ما بالمقدور  
 كما من الشاة ان يراد به الحقيقة فيكون معنى رد الدعاء القضا فهو يسهل  
 حتى يكون القضا المازلة كما لم يزل **والله اعلم** كسر سريه في الزرق  
 الحق قد رة او في حصول البركة فقد **والله اعلم** كسر سريه في الزرق  
**يسبب** تمامه عند العسكري والضما وغيرهما فمرقا رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم اما بكونهم كما يولوا اصحاب الجنة اذا قسموا البعير  
 مصححين تسبب **والله اعلم** كسر سريه في الزرق  
 ندوا ولا يستجاب لنا وقد قال تعالى ادعوه استجب لكم قال لان  
 قلوبكم مسنة قيل وما الدعاء اما بما قاله لما خاضه عن قلوبهم حق  
 الله فليقوموا به وقرا القرآن ولم تعلموا احد وده وقلتم تحت  
 رسول الله وتركتم سنته وقلتم نخشى الموت فلم تستعدوا له  
 وقال تعالى لا الشيطان لكم عدو وفواطموه على المحاصي قلتم  
 نخاف النار فاهتقم الله انكم فيها وقلتم نخ الخنة ولم تعلموا لها  
 واذا قتم من فرغتم ربيتم بعيويتكم ورا طهوركم وقد تم عيوب  
 الناس الماكنكم فاسخطكم ربيتم فليست بسبب **سم عن ثوبان**  
 قال الله عز وجل قلتم اننا نرى الله عز وجل فاستمعوا له وانصتوا لعل  
 انتم تفيكون من الساجدين  
**الدعاء** من اجاد الله رد القضا بعد ان يبرم احب اليه يسهله  
 من حيث تضمنه ذلك بهر على القضا والرضا به والرجوع الى الله فكأنه  
 رده قال القرطبي من القضا ردا للملايا لدعا قال دعا سبب لرد  
 البلا ووجود الرحمة كما ان المترسب لدفع الشللح والماسب  
 لزوج النبات وليس شرط الاعتراف بالقضا ان لا يحمل الشللح  
 والباخذ واحد ومن اسلمهم **كما دعا** في التوريشي  
 داعي العارف الكيلاني في اللوح المحفوظ ان تلي له لاله الذي يري  
 بسبب امراته فقال يا رب اجعل ما في النوم كان كذلك **ابن**

**عساكر في التاريخ غريب** تصغير غير **ابن** اشعري قاضي دمشق قاضي  
 فقه قال في التقریب وهم من عدة في اصحابه **مرسل** ظاهر صنيع المم  
 انه لم يترد بسند واحد والامام عدله لرواية ارساله وهو هو فقط  
 رواه ابو الشيخ ثم الدليل من حديث ابن موسى الاشعري  
**الدعاء** من اجاد الله رد القضا بعد ان يبرم احب اليه يسهله  
 من حيث تضمنه ذلك بهر على القضا والرضا به والرجوع الى الله فكأنه  
 رده قال القرطبي من القضا ردا للملايا لدعا قال دعا سبب لرد  
 البلا ووجود الرحمة كما ان المترسب لدفع الشللح والماسب  
 لزوج النبات وليس شرط الاعتراف بالقضا ان لا يحمل الشللح  
 والباخذ واحد ومن اسلمهم **كما دعا** في التوريشي  
 داعي العارف الكيلاني في اللوح المحفوظ ان تلي له لاله الذي يري  
 بسبب امراته فقال يا رب اجعل ما في النوم كان كذلك **ابن**

يا من يري ما في الصبر ويسمع انت المحدث لكل ما ينوق  
 يا من يري للسيد ايد كل **يا من** المية المشتكى والمفرح  
 يا من خزان رزقه في قول كس **ان** من ذال الحار عندك للحج  
 ما لي سوى قفرك الملك وسيله **وما** القضا الملك قفرك اذ  
 ما لي سوى قفرك لباياتك حيلة **فلم** نرود قفرك باب ادراج  
 ومن الذي ادعوا وانف باسبه **ان** كان فضلك عن قفرك مع  
 حاشا لجدك ان ينف اعاميا **الفصل** اخذ والمواهب اوسع  
**ابن** حبان في كتاب الثواب وكذا الذي يري **المرسل** في باب  
 من غاره ايضا  
**الدعاء** من اجاد الله رد القضا بعد ان يبرم احب اليه يسهله  
 من حيث تضمنه ذلك بهر على القضا والرضا به والرجوع الى الله فكأنه  
 رده قال القرطبي من القضا ردا للملايا لدعا قال دعا سبب لرد  
 البلا ووجود الرحمة كما ان المترسب لدفع الشللح والماسب  
 لزوج النبات وليس شرط الاعتراف بالقضا ان لا يحمل الشللح  
 والباخذ واحد ومن اسلمهم **كما دعا** في التوريشي  
 داعي العارف الكيلاني في اللوح المحفوظ ان تلي له لاله الذي يري  
 بسبب امراته فقال يا رب اجعل ما في النوم كان كذلك **ابن**



















بما هو الركون له طاعته واتباع امره وتجنب عيبه لا ذكر الله يقتضي ذلك  
**وقال او متعل** ايموه وما فيها مبعده عن الله تعالى كما اظهر الشافعي  
 الدال على الله تعالى في قوله هو المقصود منها قوله عالما او متعلما  
 بالنصب عطف على ذكر الله لانه مستثنى من وجوب روي بالرفع ايضا  
 قاله الطيبي والنصب الظاهر والرفع على التاويل كانه قيل الدنيا  
 مذمومة لا يجدها قوما الا ذكر الله وعالم او متعلم وكان حق الظاهر  
 ان يكفى بقوله وما والا لاحتوايه على جميع الخيرات والمناضلات  
 ومستحسنات الشريعة لكنه خصص بعباد التعميم دلالة على فضل  
 العالم والمتعلم ونفعهما لنسائهما تصريحا وايدان ابا لجميع الناس  
 سواء اتموا به وتبينوا على ان المعنى بالعالم والمتعلم العلم بالله الجاهل  
 من العلم والعلو فخرج الجهلاء وعالم لم يعمل بحسبه ومن لم يعمل  
 الفضول وما لا يتعلق بالدين وفيه الا ذكر الله افضل اعماله  
 كل عبادة والادب من كنوز الحكم وجوامع الحكمة لانه لا يخلو  
 على جميع الخلال الحسنة والمفهوم على ان اياها القبيحة كمن  
 قال من عطا الله تحقيرك للدنيا وانت مقبل عليها زور وبتان  
 وتخطات به مع وجود امر اضحك عنه من امارات الخذلان كيف تجر  
 ان تكون لك يد رعيته وقد استعبدك ما لم يسله قد رعيته لئلا  
 استغلت بالماقيات عنه كما في ذلك عذر الكعندة مسدا ان  
 استغلت بقاء في نفسه **سب** قال الحكم الدنيا هي الدار التي  
 دورت ارضها تدويرا يحيل قاف واحيط علمها بالاحول وتلك دار اخر  
 وهي الآخرة وهذه اولى ونسبت بينهما ادتت اليك والآخر  
 تفقه ما نسبت عاقبة والعاقبة لليقين وفي هذه الدار رتبة  
 وحياة قريبة مده اصلها من تلك لكن نسبت ونسبت من ارضي بها  
 ذمتها وقضيتها وجواهرها واصل الشهوة من الفرج واصل اللذة  
 من الذهب واصل القالب من التراب والحياة مسكنها في البطون  
 منسقة في جميع البدن واصلها منشدة وبذلك العروق والشهوات  
 في النفس واللذة منها وعملها في الدين فعبه الرتبة والحياة التي  
 في النفس تستعمل هذه القالب فما كان الى غير خرج الى العجز وما  
 كان من السمع خرج للسمع وما كان من النظر خرج للنسب وما كان  
 عمل اليد او الرجل خرج اليها وما كان من عمل الفرج خرج اليه وما  
 كان من عمل البطن خرج اليه فخرج اعمال الجوارح السبع من الفرج  
 الذي في القلب ومن الرتبة والحياة التي في النفس وانما حزن  
 القلب ذلت النفس وانطوت نارا الشهوة وقطعت الجوارح عن

بذلك

العمل

من العمل واذا فرغ حاجت النفس فصارت قوتية طرية واثارت نارا الشهوة  
 واستتعلت الجوارح فكل ما رتستعمل الجوارح التي يحياها الفرج راس  
 اعمال الجوارح والعبادة مغاوبة فاذا احير القلب بفرح بشي من رتبة  
 الدنيا تزياد لك النور الذي في قلبه فيصير ذلك الفرج به ويطبق  
 بالحدس به واضمح على الطاعة والشكر ثم ينشر سلطان ذلك الفرج من  
 صدره في جميع جوارحه فيدب كسبله ويقوم عزمه وتطبع به  
 ويصير حامدا للساكن واذا اهاج الفرج بتلك الرتبة من قلبه وكان  
 قلبه محمولا بغيره وصدره مطلقا بغيره الهوى وهذا الشهوة  
 وزر الذنوب لم يبيها بغير قواده صنع الله في تلك الرتبة فيصير  
 الفرج للنفس والفرج بالدنيا فيظهر القسامة من الجوارح وتخرج النسا  
 من الحسنة كما من حد من قلة الرحمة والملاات وطهرت القطاظة  
 والبسر والحظطة والقسوة وبدا في الاخلاق حتى صارت الجوارح  
 الى العشر المكر والحديعة وسوء النيات والمقاصد يخرج  
 الفرج عنه والتجبر وكذا غيره به بشي من تلك اللذات فرجا واشرا  
 وبطرا تبا ان الامر كله اصل من الفرج فمن امكنه صرفة الى الله في  
 كل عمل ينور قلبه كما وقع في الربا فان صرف ذلك الله لم يزد له  
 الا خشوعا وخضوعا وحياء فحبه ودعاء ذلك الشكره بحسب جوده  
 واقامه من ارضه ومن لم يملكه ذلك ساء فرجه فصارت ربيات من  
 سبي النفس واذا نالت النفس الفرج كان كرجل متعلب وجد كرا  
 ففرقه في الصرع حتى ياربوا اعوانه فخرج تلك القوة على حاكم  
 السلة فسبحه فاذا تداركه الامام اعظم بعبده فقد نصره  
 والحمد لله الامر به فبدا انما القلب مع النفس قد يفسد الله وجرته  
 ضد ذلك فليفرحوا بفرح الدنيا هلاك الدين والقلب وفرح الفضل  
 والرجة يوصل الى الله فاذا اراهم من عبدا قتاله على هذه الدنيا الد  
 والشهوات الردية اعرض عنه تاسوت عليه الشيطان لا تجعل  
 همه دنيا ونهمته شهوات نفسه وطلبه العلوق ما حتى يبادا  
 فضته ربه وتب بيرة وقطع باعوه قصر الدنيا والآخرة واذا اراهم  
 اقباله على ربه هيبا لم يبرأ اليه سعادة الدارين فجميع ما في  
 الدنيا متاع وانما صارت مذمومة ملعونة لانها غرت النفوس بغير  
 وزر تبارك الذي اقامت النفس طعير النعم استتمت ومالت عن  
 العبودية التي يواها وقد جعل الله تبارك الدنيا سخرة باخذ منها  
 الخبز لا نقضا الشهوة والمغزى ما وقع على غيرك من الدنيا العمل  
 بغيرها ولذتها وانما الدنيا قد نالت ذلك الذي استنسا المظفر

ت

نية























المصالح ويجوز ان يصوب من القوام **وذكر ان الله في الغافل ليس كمثل الشجر**  
**المحصر في وسط الشجر الذي قد حُفَّتْ من القريب القريب** اي  
تساقط من شدة البرد والضرب الضيق وروى من الجليله شبه  
الذكر انما لفصل المحصر الذي يحده الامار والاعاقل بالياسر الذي  
يمينا للاعراق ذكره القاضي قال الحكيم فذلك اهل الغفلة اصابعهم  
حرقوا الشهوات قد هبت ثمار القلوب ومطاعة الاركان قاله ذكر قلبه  
رطب بذكره ولم يضرب قط ولا يرد قائما اهل الغفلة كما بال الاسواق  
فالحرص فيهم كما من فكل اذ اهل الواحد منهم طلب ما ارد اذ حرم ما فاقبل  
العدو ونصب كرسية في وسط اسواقهم وكراريتهم وبت حنودهم فظهر  
على الغفلة فاصاعوا الصلاة ومنعوا الحفوف فاهل الغفلة على خطر  
عظيم من نزول العذاب والذكر يتبينهم بر غصب الله فيهم فبما ذكر  
من الاعاقل وبالمعتل غير لا يفتل **وذكر ان الله في الغافل ليس كمثل الشجر**  
**مقعد من الجنة** اي في الدنيا بان لا يكشف له عنه فيرا اوزى له اوزى  
القيرو وذا كرا الله في الغافل في غفلة الله بعد ذلك فصيح واعجز به  
فالصحيح بنوادم ولا يعجز اليه تاثيره كما ذكره متصلا بخرجه ابو نعيم  
فما اذ رحل من تحت ما الحديث او من تفسير الراوي شبهه الذكر بشجرة  
خضرها لم ينظر من الاشجار مستقيما ما في فبصل الحفوف القفار وفي رطبة  
بذكره لينة بفضله واهل الغفلة بشجرة حفت فسقط ورقها  
وبسقت اعصابها لان حرق الشهوات اصابعهم قد هبت ثمار القلوب  
ومطاعة الاركان وقد سقطت الادوة الوجوه وسقطت اسكون النفس  
وهذه ما فاعرب من ولا ووق وما بقي من الثمر فرادى لا يطعم له له اللود  
عاقبة الشجرة في اشجار هذه الصفة **وذكر ان الله في الغافل ليس كمثل الشجر**  
**عزير** اي الخطاب قاله الحافظ العراقي سنده ضعيف اي وذلك  
ان فيه عزير بن ساسم القصير قاله في الميزان قاله البخاري منكر الحديث  
فما اورد له هذا الخبر  
**ذكر ان الله في شهر رمضان مغفور له** مراده تعالى وسكت عن الغافل  
للعلم به وسمايل الله فيه شيئا من خير الدين والدين **الحبيب** بفتح  
اوله اوصيه وانما قاله ذكر الله في رمضان ولم يقل ذكر الله وهو  
صاير كيبين تحول الحكيم ليل **طس رب عزير** اي الخطاب قاله الهيثم  
فيه هلا ان عزير الرحمن وهو ضعيف وقاله الذهبي في الضعفاء منكر  
الحديث واقول فيه ايضا عبد الله بن علي بن محمد عن قاله الدارقطني  
لان الله عنده في يومه ليس وقاله الذهبي في الضعفاء قاله احمد ويجوز ليس  
بشيء والوزيرة غير قوي

ذكر

ذكر الله خاليا اي في محال خاله لا يعلم عليه فيه الا الله والحفظة كتمار  
**الذكر ان الله في شهر رمضان مغفور له** اي ليس بوجه احد قد كرا الله في الخلوات بعد  
في الثواب حوده بنفسه في القتال في الخلوات وهذا تنويه عظيم بفضل  
الذكر ومن ثم كانت جميع العبادات تزول في يوم القيمة الا الذكر قاله الامام  
الرازي جميع التكليف الظاهرة من صلاة او غيرها تزول في عالم القيمة  
لما ذكره التوحيد لدلالة القران على موافقتهم على الحق والمواظبة  
عليه موافقة علمه بما قاله القران قال بعض المكاشفين من طري المالك  
فتسا لى ان الله عليه شيئا من ذكره الخفي من شهادته من التوحيد وقال  
ما كتبت لك عملا ولا تحجب ان تصعد لك بعمل تقرب به الى الله فذلك  
الاستماتة كما ان الفرائض قاله بل قلت فيكفها ذلك قاله القران وذا  
اشارة الى ان الكاشفين لا يطلعون على استقرار القلب انما يطلعون على  
الاعمال الظاهرة **الشيرة** اي في كتاب **المقاب** من روى عنه  
ايضا الدليل لكن يضر به ولده  
**في الرجل لا تركيه في وجهه** اي تركيته في وجهه بمنزلة المذبح لانه  
اذ اجعل ذلك المذبح وسبيلك الرطب شيئا منه فانه يلبسه شدة  
الحيا الى اجابة كرها فبما لم يتركها لما دكا ان يضامى قبال المذبح  
**الذكر ان الله في شهر رمضان مغفور له** اي في كتاب فضل الصلوات  
**عزير** اي عزير بن ساسم القصير هو اما يفتح المشاة الفوقية وفتح المشاة  
التحتية نسبة اليهم ما لا تحرك بطن من عاقل او يفتح الفوقية وسكو  
التحتية نسبة اليهم ما لا يشكون وهو الزاهد العابد **مسألة**  
ارسل عزير بن ساسم وغيرها  
**ذكر الله في شهر رمضان مغفور له** اي في كتاب فضل الصلوات  
**ذكر الله في شهر رمضان مغفور له** اي في كتاب فضل الصلوات  
على الذبيحة وبما لم يتركها لما دكا ان يضامى قبال المذبح  
سوا ان ينام بها او يعمدا او فز احد بين العابد والناس وما الله  
الغزالي في الحيا حيث قال في مراتب المشايخ المنيعة الما ز ما يتاكد  
الاستحباب في التورع عنه وهو ما يقوى فيه دليل المخالف لمثل التورع  
ثم اكل وترك التسمية فان الهبة اعمى وما لكرا لا تاكلوا مما اساء  
بذكر اسم الله عليه ظاهرة في الحيايات والاختيار متواضعة بل من ما  
لكن لما سمع قول المصطفى المومني يذبح على اسم الله سمي ولم يسم بحقل لونه  
عاما وجبا لغير الهبة والاختيار من طاهر وحقا لم يسميه بالنا  
والثاني اولي لهنا حلالة وهذا الحديث الذي حكاه بعضه من النسخ  
النوى في انكاره وقال هو صحيح على ضعفه قاله وقد خرج التميمي

ل

ل

س







يجب تدب ولا يبيحينه ولا كراصل الصوم يندوب **ابو الفتح** في الفوائد  
 في **أما** **الميد** **عن الحسن البصري** **رسالة** قال الحافظ **الزين العراقي** في شرح  
 الترمذي **محبوب ضعيف** **حد** **ابو** **م** **رسلات الحسن** **روينا** في كتاب  
**الترغيب** **الاصفها** في **رسلات الحسن** **كشي** **عنا** **هذا الحديث** **ولا يصح**  
**فصل** **في حديث** **التي** **وكل** **المؤلف** **كما** **اخرج** **في** **المسلم** **وهو** **مسند** **أ**  
**والاعتماد** **له** **رواية** **ارسله** **وهو** **عجيب** **فقد** **خرجه** **الدليل** **في** **مسند**  
**الفردوس** **من** **طريق** **ثلاث** **وايزيد** **وهو** **غير** **ما** **من** **حديث** **النس** **ما** **لللفظ**  
**المرو** **وحسنه**

رحمة الله أنكر أنشا بلفظ الجبراي حياه وانفع عليه في الدارين زوجه  
ابنه عائشة وحلي الوارثه المدينه على اناقة له واعتقوبه لا  
من قاله لما راه بعد ب في الله عبد أتشد يد أو ما نفقي مال في الماشلا  
لغير المراد به في تضارته ما نفقي مال في بكر وروى ابن عباس أن الله استلم  
وله الجوز الف دينار وفي رواية الف درهم فانفقها عليه ولا يارضه  
حديث البخاري ان المصطفى لم يأخذ منه الرحلة الى الحج ولا ما كان لاختلال  
له امرأة عنها وفي رواية انه لما قال ما نفقي الحكي الويكر وقال هل لنا وما لي  
الآنك برسول الله قال ابن المسيب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
نفقي في مال في بكر فيفني في مال نفسه وقد فسره له سبحانه وسجلها  
الاقصى الذي يوتي في مال في بكر وما لاحد عنده من ثمنه تجزي ما بال المراد منه  
الويكر قال في العوارف وغيرها ومن صاعد الصوفية من لا خلاف  
شكر المحسن على الاحسان والدعاء له مع ما لا توحيد لهم وقطعهم  
النظر عن اغيار ومساكنهم النعم من النعم الجبار لكن يفعلونه اقتدا  
بسيدهم المصطفى فاذ ارتقى الصوف في الذي روة التوحيد شكر الخلق  
بعد شكر الحق ويثبت لهم وجود في النعم والعط بعد اليك المسمى  
أولا ويسعدنا بحجبه الخلق عن الحق في النور وعن بعضهم ادخلت صوفيا  
من تركي فقدمت له لبنا وسكر اقتنار له وقال نحمد الله لا نحمدك فوضعت  
رجلي على عنقه فان خرجته ورجعت اكلته مع اهلي

رحم الله عمر ابن الخطاب يقول الحق وان كان مرا فكان لا يخاف في الله لومة  
لايمر من امر قال لقد ترك الحق قول الحق والجرية وما له من صديق  
لعدم القياد اكثر الخلق للحق ونصرتهم من يتصلب فيه ومن لم يرم  
الفتح قل اولياؤه فان الغالب على الناس اتباع الهوى قال  
بعض احادهم

لما نزلت النسخ والتحقيقا لم يترك الى في الوجود صديقا  
 رحمه الله ثم ادبر عفان تسامح به الملتزم انه تستحي منه وكان احيا

منه الحاشية وجمهور حيش العصرة بالاصمالة بما منه الف وجوابها  
والمراد به توكيد كماله في التجارعة في المغازي وانه في مسجود راسخ في المينة  
حتى وسعدا فانه لما كثر المسطون ضايق عليهم فصاروا عليه حتى وسعدا  
وجمهور الله عليا ابراهيم طالب كرم الله وجهه **الامير** **الاحقر** **معه** **حيث**  
دار ومن ثم كان اقصى الحاجة واقاديب شكر المحسن والاعتراف  
له في الامور الخافدة والتجاع وليس ذلك لتقصير قدر الشاكر بل لتفهم  
له لظهور انصافه بل انصاف والمكافاة بما جرت له **في** **علي** **امير المؤمنين**  
في المصحة وليس كما زعم فقد اورد من الجوز في الواحات  
وقال هذا الحديث يصرف لبحث اذ قال التجارعة هو منكر الحديث وقال ابن  
عمارة انه ما لم يكره من المشاهير حتى يستتال القلب انه يتعمد شا  
انتمى وفي الميزان بحثا ابن رافع منكر الحديث جد انما اورد له من اكبر  
سنة الخبر

رحم الله عبد الله بن عمر **أخيه** بفتح الراء والواو والمهملة تخففاً للبدن  
الخارجي تبعه لثقل العقنة وهو أول خارج إلى القرو واستشهد  
في غزوة مؤتة **قال سبحانه أذكر الله الصلوة** وهو سائر على بعيره أنا  
بعيره وصلى محافظاً على أدائها أول وقتها فادعى قرضاً على الدابة  
وهي سائره لم يسمع وأدكانت وافقت وأتم لها ركاعاً مع كثر نول  
وصلاته عن الأرض حيث أمكن أفضل فلذلك أثره هذه العجايب الجليلة  
**ابن عيسى** ذكر في التاريخ **عن عمر بن الخطاب** وفيه تمام يرتفع الصلوة  
قال في المنزلة عن العقول حدث غير محفوظ وظاهر صنيع المصنف  
أنه لم يترك أحد من المشاهير الذين وضع لهم الرموز وهو عجب فقد  
خرجه الطبراني في المعظورة والماخوة ولفظه رحم الله أخى عبد الله  
ابن رباح كان بينهما أدلة الصلوة أنما قال له حيث أمرك الله  
أنتم يا قضاة أقم على ابن عيسى كذا وبين العطر

انتم فاقضوا الحزم على امر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وحرم الله مقاساة رسول الله صلى الله عليه وسلم في  
 دينه اسمعوا لمراتبهم الخليل وورد في طرق عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 عند القيس بن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه يقول انكم تعرفون القيس بن ساعدة الجاهلي  
 قالوا كذا قال فما فعلوا قالوا لمالك ما النساء يعكاز عليا جل امره يقول  
 ايها الناس من عاشرنا من مزيات فأت وكما هو أدات الله في السما والارض  
 قال في الارض لغيرهم ما موضوع وسقف مرفوع وخوم ثور وحرار  
 لا تنور انفسهم قسما قسما حتى انهم كان في امرهم ما يكون سخطا في نبي  
 له ما هو واجب عليه من بينكم اللهم انهم عليه ما الى الله الناس يذهبون  
 ولا يرجعون ارضوا بما لاقوا فقاموا لم تركوا انفسا موازاة في روايتين



الاباء والاحداد ابن المريد والعواد ابن الصراغ الشدا من من يروى  
ونحرف ونجد وغيره الما والولد ابن من يعا وطحا وجمع فاعا وعا انا ريتكم  
الاعراب الميكولوا الكونكم ملا واطول اجلا وابعلا املا طهمم الذي يكل  
كله ومن يربط اوله فذلك عظامهم بالية ويوتهم خاوية وعمرتها  
الذي باب العاد به كله بار هو الواحد المعبود ليس يوا لد ولا مولود انتم  
وفي السيرة التي جرت به وعبرها ان سبب الحديث ان رجلا اخبرنا لم يطف  
صلى الله عليه وسلم انه ضلت له ضالة فطلبه فافراحت فسا في ظلي شجرة  
فسلم فرفد فاداه بوعبر خرازة في الارض خواره ومسجد بين قبرين واسدين  
عظيمين فاذا استواخذهما لما اقتبعه اخر ضره به بقصيب بيده وقال  
ارجع حتى يشرب من قبلك فقلت ما هذا فقال اخوان لي كانا  
بجدة ان الله فاد ركنهما الموت فقبرتهما وهما بين قبرين مما حتى الحقنهما  
ثم نظر اليهما فغمر غمر عيناه بالدموع فانك عليهما يقول  
خلصا هيا طالا ما قدر قدما احدكم انفق ضياعا ذكر كما  
المرتبيا الي بسمعان بفرد وما فيهما من خيل اسوا كما  
متمم عن قبرينك ليست بارحا طوال الليالي ويحبب صلا كما  
ابكم كما طول الحما وما الذي رد على ذي لوعة ان يكا كما  
ان طول نوم لا تحبب ادعيا كان الذي تسقى القنار سقا كما  
كان كما الموت اقرب غاييب بروحي في قبرينك قد انا كما  
فلا وجعلت نفس لنفس رقابة لحدث بنفسك ان تكون قد انا كما  
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم رحما الله قسا الى اخر  
قال الحافظ في البيان ان لقسم وقوم فضيلة ليست احد  
من العرب لان رسول الله روى كلامه وموقفه على حمله بعكا ط وموقفه  
ومحب من حسن كلامه واظهر تصويبه وهذا شرف فخرفه الماتيا في  
وتنظم قومه المال ط وكذا في الاوسط **رحم الله ابن حجر** بموجده  
وزاد اخر ويقال غالب ان ترج بكسر وتختية ثم رجعة المرء صفاته  
حديث نزل الكوفة قال الله في رجاله ثقات  
**رحم الله لوطا** اسم اعجمي وصرف مع العجبة والعظيمة وهو ابن هارون  
او هارون ابن اخي ابراهيم وهذا المسمد وتقدم في الخطاب المزمع كما في  
قوله عفي الله لم اذنت كبريا ولفظ رواية البخاري كما دنا في  
المسند ابن **المرشد** يد اي الشدا اعظم وهو الله تعالى فانه اشده  
الاركان واعظمها واصل ذلك انه قوم ما تدعوا وطى المذكور فنعلم  
الى الاقلع عن انا حشنة فاصروا على الامتناع ولم ينفقوا ان يساعده  
منهم احد فلما اراد الله اهلاكم ببيت جبريل وميكائيل واسرافيل

اليه

اليه فاستضافوه فحاف عليهم من قومهم واراد ان يخفي عليهم خبرهم  
فكف عليهم امراته فحافوه وعانوه على كتمان امرهم فقالوا الى منته  
واقارب وعشيرة استنصرهم عليكم ليده فغوا عن صيفان قال  
القاضي كانه استغفر من الله هذا القول وعده نادرة اذ لا يكون  
اشد من الركن الذي كانا دنا واما اليه وهو عصية الله وحفظه وقال  
غيره ترجم عليه لسموه في ذلك الوقت حتى ضاقت صدره فقال  
اقاوي الى كركر شديدا الى غير العشيرة وهو كما يجب الا ابو الله  
وهو اشد الاركان وقال النور بجوزانه لما اندهر حال الاضياف  
اغندا راوسى العشيرة ركننا لان الركن يستند اليه ويمسك به قسبهم  
بالركن من الحبل لشدة همهم ومنهم **وما بعد دعه** **رحم الله ابن حجر**  
**شرو** اي كثرة ومنته **من قومهم** تمنع منه من يريده يستولنضروه  
وتحوطه واستشكر بابيه فلم يرقموا انبياء الله من قبل الكنم  
مومنين ولو كانوا في منته لما قتلوا منهم بيت المقدس في يوم واحد  
شكائيه وفي التمسيد بعدية لوط لاخته ما له لم يكره في منته  
لشهادة لواله ليكم قوه في اخبار الامبيات **رحم الله ابن حجر** وقال  
على شرط مسلم وافراده الذي  
**رحم الله حميرا** ابن شيبان يشجب برعير بر قحطان الوقييلة من  
البن افاوههم **رحم الله** **وايدهم طقام** يعني افواهم بل يزل ناطقة  
بالسلام على كل من يقبضهم اناسا وجبرا وايدهم لم يزل بمعدة هـ  
مناولة الطعام للضيف والخباب فدخل في الفواة واليدى نفس  
السلام والطعام لمزيد المتابعة **ومم اهل امر** **رحم الله ابن حجر**  
امور سملوة بنور المادقان بعيدة من الشقاق نفورة من الشقاق  
**حمرة** عن **رحم الله** قال رجل يرسول الله الفرحير افاعرض عنه  
مرارا فذكره  
**رحم الله خرافة** بضم الخاء المعجمة وفتح المهملة **انه كان رجلا**  
**صالحا** اسم رجل من عذرة استموتة الخز وحدث عمارا فكدنوه وقا  
حديث خرافة وخر وه كل ما سكدنوه وكل ما يستباح او يتعجب منه  
روى الترمذي عن عماريشة قالت حدث النبي بسا وحدث فقال  
امراة منهم كانا حديث خرافة فقال اندر من خرافة ان خرافة  
كان رجلا من عذرة اسرته الجف فكذلك هذا الفرجح وكان حديث  
عمارا فعمم من الاعاجيب فقال الناس حديث خرافة وخرج  
انرا الدنيا في دم النخري انرا قال احقن نسا النبي في رجل يقول  
الكله لما يقول الرجل عند اهله فقالت احدا لى كان من اخذ

لوا



خرافة فقال انه روى انما خرافة انه كان رجلا صالحا زعموا انه من عذرة اصابته الحزن  
فكان يقيم حنيا فرحم فيعمل عبادات لا تكون في الاشر فحدث  
ان رجلا من الجن كان له ام فامرته ان تنزع فذكر قصة طويلة قال ان رجلا  
ورجلا له نفقات الاسحيم من معاوية فلم يعرفه **الفصل** في حديثي عن عمار  
**الضبي** يفتح المجيء وشبه الموحدة بسنة الضبيته اشارة الكون كما لا خلاف  
راوية المارب **في كتاب الامثال** قاله كرامه فيل زلما عن رواد النكا  
عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه القاسم بن عبد الرحمن قال سالت ابي يعنى  
عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود عن حديث خرافة فقال يسلفني عن **عقائشة**  
انما قالت قلت النبي قد نسي حديث خرافة فقال رجلا من اهل مكة رجلا  
صالحا وانه اخبرني انه خرج ليلة لبعض حاجته فلقية ثلاثة من الجن فامر  
فقال واحد منسجعة وقال اخر فقلت له وقال اخر فقلت له فمرهم رجلا  
منهم فذكر قصة طويلة **في الكلد** من رواة المفضل عن عقائشة فاقتر  
المصنف على الجملة لما روى في حديثه ما قاله الحافظان رجلا من ذكر  
خرافة في القحامة لكن هذا الحديث يدل عليه  
**رحمة الله الانصار** في رواية وارادوا من رايهم في اخرى وموالي الانصار  
وتمادعوا وخبروه للثنا لا يولهم من اقيام في نظرية الدين وايوا المعيط  
حالة شدة الخوف والضيق والحسرة وجماعتهم له حتى بلغ ان امره  
فاظهر الدين و اسس قواعدا للشريعة فقام بهم ما تروى من الشريعة على  
انما هم و رايهم ومن ثم اكد اوصيته بهم في غير ما حديث **عمر بن موفوف**  
ابن زيد بن الحارثي ورواه عنه ايضا الطبراني وفيه كثير من عبد الله  
ابن عمر المرتز وهو ضعيف وقد حسن لما التزمه في وقته رجلا له نفقات  
**رحمة الله النخيلين والمخللات** اى الرجال والنساء المخللين من انا والطما  
والمخللين شعورهم في الطمارة قاله ذلك سنة مؤكدة **في عن عمار**  
وفي رواية من حديث المديني قال المديني في الضعفاء خرج بن جيان  
واسم عجل ابن نسيبة قال لا اذكر والنساء في منكر الحديث ومن ثم قال  
الشيخ في عقب يخرج في نظر  
**رحمة الله النخيلين من اقمته** الاجابة في الوصية والنفس في الطعام  
في رواية من حديثي في منكر الحديث المحرم فينبذ لما التخليل اكثر مرفق  
وعالمه بالرجعة الشافعية ادب سنة والضعفاء ذلك كل يقصر رجاء قوة  
والتخليل في الطعام تسع ما في من الاشارة من الطعام لا يخرج من الخلال  
ليلا يبقى في نزع الفروية عنه من ياجيه ودعا له بالرجعة احتيا  
للعبادة والادب والخبرة واليقظة في كل من عمله **القصاص** في سنة

الشهيات عن ابي الوب الانصار قاله شارحه حسن عريب ورواه عنه  
ايضا الدثلي  
**رحمة الله المتسرولات من النساء** اى الذين يلبسون السراويل بقصده  
التستر في وقت سنة مؤكدة بحظقة على ستر عورتهم ما اسكن **قصة الافراد**  
**في تاريخ** تاريخ فيسلبو من حديث محمد بن القاسم القتيبي عن محمد بن شاذان  
عن يسير بن الحكم عن عبد المؤمن بن عبد الله بن محمد بن عمرو عن سبل عن ابي  
هريرة **في** قاله حديثنا الحارثي باسناد **في تاريخ** **في** قاله حديثنا  
البيهي عن ابي عبد الله عليه وسلم قال السراويل اب المستحبة من امرأة على اية  
فلا اذنه عثرت مما فاعرض النبي فقبل يسرو له وذكره وفيه من  
يعرف **في كتاب المنقول والمفروق** من حديثه ان بكره ان يمشي على غير الحسنة  
ابن سفيان عن يسير بن سفيان عن عبد الله بن عبيد الواسطي عن يوسف بن زيات  
عن عبد الله بن عبد الرحمن بن سعيد عن طريق **في** قاله رجلا من سعد بن زوقه  
الخطيب في المنقول والمفروق وقاله يقال له محبة فهو روي له في الحديث  
وقال له كرسا الامن هذه الوجه وفي اسناده غير واحد من المجهولين  
وقال ابن الجوزي جعل الخطيب سعد بن عبد الله بن طريق المسكاف ولا اراه  
الا وهو ليس في الصحابة من اسمه بن طريق وكذا المسكاف وضاعا الحديث  
ويوسف بن زيات قاله الدارقطني فيهم وريلا باجليل في الحديث موضوع  
انتمى ونازع في دعواه وضعفه **في** من حديث اسحق ابن ابراهيم عن عبد  
الرزاق عن محمد بن مسلم الطائي عن الصباح عن حماد **في** **في**  
اهانه قاله مسلفي امرأة سقطت في ابها فانتكشت والنبي قريب  
منها فاعرض فقبل عليه فاسرا واول قد كره ومحمد بن مسلم ضعفا  
ووثقه غيره  
**رحمة الله امرأة السب طيبا** اى حلالا **في** **في** **في**  
من غير افراط ولا تفريط **وقدم** **فصل** اى ما فضل عن ابقا نفسه وهو  
بالصروف ما لا تصدق به على المحتاج ليدخره **يوم ففرو** **في**  
وهو يوم القيمة وقدم ذكر الطبيب ايمانا لا ينفعه يوم الغرامند الله لا  
ما انقعه من الحلال قاله الحارثي ولذلك اقره ذلله لاجد في اكل حتى  
تصف ما لطبت للناس الذين اذ في الحارثيين بانسلاخ اكثرهم من العقال  
والشكروا لما كان ومما سمع عن الذين انزلوا من طيبات ما روي كما **في**  
**الحارثي** تاريخ بعد **في** **في**  
**رحمة الله امرأة الصلح من لسانه** ما لا تجيب المحن وبيان البرم والصدق  
وجنبه الكذب حتى على اصلاح المسلمين في غاية له بالرجعة واصلاحه  
من وجهين احدهما اصلاح نطقه بالعربية ولسانه العرب اشرف











عذر الاعداد

رحم الله موسى بن عبد الكريم الرضائي قدس سره ما كثر من جد الله اوديت به  
 ١٤١ اذا ه قومه بائس قوما اوديت به من تشديد فروع وقومه وابايد  
 عليه وقصده اهلاكم بل ومن رقت من امن معي من بني اسرائيل حتى روه  
 بد الامارة قائمهم بقتل اخيه هرون لما مات معه في التيه بعد ما اراوا  
 من معجزات الحسينية العجايب مما جابه التنزيل ومن وظائفهم وسوء  
 طمايهم ونحس اخلاصهم **فصير** قيل لما سلك بهم البحر قالوا لعلنا نضجنا  
 لانهم فقال سير واقامهم على طريق كافر فكلوا لوانهم حتى رام فقال  
 الله امرني على اخلاصهم لتسعة ففتحت لهم كوات في المافتر او وتسامعوا  
 وهذا قاله النبي حين قال رجل اوص حين وادبه هذه القصة سمع عدل  
 فيها ولا اريد مما وجه الله فتقبر وجهه ثم ذكره وكذا كلامه في الشقة  
 عليهم ونضجنا في الدير لم يمد يدا وتأثريا اثار الحق الله على نفسه  
 في ذلك المقام الذي يوجب الفسخ وتمكن السلطان الذي ينتفس فيه  
 المكروب وليفت المصدرو وليتشفى الخيط الخفق ويدرك نارة  
 المانو وقصة اخلاق الانبياء ما اوطأ ما واسمى ما وادبه عقولهم ما ارزما  
 وارجما قال الزبير وفيه تسلية للعالم ما يفتي من الجملة وقال  
 الضار كما لا تخلو الله عما لا يدين فكذا لا تخلو الله ولا تأمل الاعاء  
 الاستلاب الحاصل فقل انك ولما وعالمه عزه ومنه الا اذا صبحو

المندرج

رجع إليه يوسف النبي ان كان له الافاة وحملها لو كنت انا الحيوس  
 ولست في السحر هذه البنية ثم ارسل الى اخوته سرعيا ساءرة  
 الى الخلاص ولا تسترحسند ذلكم اقل ارحم الى ربك الالية وهذا قاله  
 بواضعاً ورغوة لساد يوسف وابنا راخباره وكان نصيبته حين  
 نظره في بياد فتراهت وجه الصبره وترك محاسنه ونسبها على ان  
 الانبيا وان كانوا من ايدى بكم ان لا ترام فيه بشر يطواعهم ثم اذال  
 ما يطواعهم غيرهم فلا يعد ذلك نقصاً ابن حجر المحمدي المطلق الجمع  
 على اتماسته وحلاته في التهذيب وابن مردويه في التفسير عن  
 ابن يوسف ثم ارحم حسنه

وجرمهم أكبر من جرم يوسف لو كنت أنا محبوساً قبلك المدة وإنما في الرسول  
 يدعو إلى المسلك بعد طول الحبس لا سرعة الإجابة أي إجابة  
 رسول الملك الذي أجازده عنه ف قوله فلما جاءه الرسول حين  
 قال له الرجع إلى ربك أي سيدك فاسأله ما لك المشؤمة أي  
 الخرابية وهذا من حسن تواضعه وشاعلي يوسف بما تقرر لانه  
 كما نعلمه أنه راو تقصير لو كان يحل يوسف لو خرج مع الرسول  
 وأما إرادته لم يكن يستشعر بحسن الله فيحل بل كان صار محسباً  
 مع طول أمد الحبس عليه قال الكشاف إنما أتت وتثبت في إجابة  
 الملك وقد هم سؤال المشؤمة ليظهر مراءه ساحتها عما حفر فيه  
 بل يستلويه الحاسد والرائع فيجيب أسره عنده ويجعلونه حلاً  
 وحط من رتبته وأريد ولياً يقولوا ما لك في الحبس سبع سنين في الأمر  
 ظيهر وجرم كبير فاذ قيل إنما ذكر المشؤمة هذا على حمد الملح ليوسف  
 ما باله يندب نفسه في حاله قد مدح بها غيره فقلنا إنما



أخذ لنفسه وجما آخر من الرأى وجد آخر لو كنت اما لمارت  
الخروج فخرنا قلت بيا ان عذري بعد ذلك وذلك اني قد  
قالوا اني انما من عذري ليقدم الناس بما الى يوم القيمة فاراد عليه  
القبلة والشهادة على الناس على اخره من المودة والتعقوب في مثل  
مده النازلة التارك فرحت الخروج من ذلك مما يفتح له ذلك من البقا  
في سجنه واذ كان يوسف من ذلك بعلم من الله فغيره من الناس  
لا يات من ذلك وقال بعضهم خاف يوسف ان يخرج من السجن فبذل من  
المالك مائة واستمر من مائة صفا فبذلها الناس بثلث المائة  
ويقولون منذ الذي مر او وامر به مولا فاراد بيا ان الله يتحققون  
**حرم كتاب الزهد وابن الهيثم في الحسن البصري** **مرسل**  
**رحم الله قسما** ساعده الامام ع في ثلاث مائة وثلاثين سنة  
وقبيل استقامت قدم وفدايا دعوا النبي فاستلموا من الله عنده ففعلوا  
فقال **كان انظر اليه يسوقه عكاظ على حمل احمر او روقا** يصوب  
الى الخضره كانوا الرماذ او السواد **فكلم كلام له حلاوة لا تحفظ**  
فقال بعض القوم خرج حفظ رسول الله فقال هاتوه فذكروا خطبة  
المدينة السادة في السجود بل الحمر والمواظ وهو اول من انزل  
من الجاهلية واول من قال اما بعد قال من كتب من قبل ان الفلان  
نسبه الى امة سنة نفع الهمة وسكون الرأى وكسر المملة وهو اورد  
الغوث ابن رجب من كتاب **الصفحة على البرية** وورد من عدة طرق  
اخره قال من خرج وكلمها صيغة قال المما اذا ضم بعضها لبعض حكم بحسبه  
فرغم من الجوزي وضعفه قنر سديد  
**رحم الله احمي سماه** اخا لادن نسيه الدين اعظم من نسب الما والطاير  
**حزبه عاه القسبا** الى اللعب وهو صغير ابن سنان واثنا على  
ما في تاريخ الحاكم عن الجبر بسند واه واصح منه ان كان ابن عمار فقال  
**لهم اللعب خلقت** استغفها انكاره انما خلقت للعبادة وهي لان  
طالوت بن لادن الله احكم عقله في صباه واذا كان مداما لم يلبس  
الحث فليسف عن ذلك **الحث من قوله** وهذا اوضحه ما رواه ابن  
قتيبة من حديث بن عمر في حديث خريبت المقدس وهو بن عمار قد  
الى القباء واحتما دمهم فرجع الى ابيهم فمر في طريقه بصبيان  
يلتصقون فقالوا لهم اسلمت فقالوا له لم اخلق للعب قد لك قول  
تعالى واثبات الحكم بصيا **ابن عساكر في التاريخ** **مر عباد**  
**رحم الله من حفظ لسانه** احصاه عن المتكلمين لا يعطيه قال  
الماوردي الكلام شروط لا يسلم المتكلم من الزلل اليها ولا يصح

من

من النقص ان يستوعبها وهي اربعة الا ان يكون الكلام له ادع  
اليه اما في جلب نعم او دفع ضرر الثاني ان يات به في محله ويتوجه اليه  
فروسته **الثالث** ان يقتصر منه على قدر حاجته الرابع ان يتخير  
اللفظ الذي يتكلم به فمده الما وقد روي في المثل المتكلم بشرطه ما تقدم  
اخفا وعرف **رمانه** احصا ما يليق به فعمل على ما يناسبه **استقامت**  
**طريقته** ان استعمل القصد في ما هو **كس** **نزيلا** للفرز  
الذي له وقد سلف ان اتخذ خاتما من فضة اشبهه فانه قد يلفظ  
عنه انك اتخذت خاتما من فضة فاذا وصلك كما في ضعة واستمر  
طعاما واطعمه الفقرا واتخذ خاتما من حديد وانقش عليه اسم الله  
قد رفسه فاستراح **فرع من رمانه** وفيه من رمانه الشكرى  
الميمون قاله الذهبي في الضعفا قال احده كذا بيت نضع الخبز  
وقال الدارقطني كذا بيت النقي ورواه الحاكم ايضا وعنه نفاه الذي  
فلو عراه الما للاصل لكان اولى  
**رحم الله والد الامام** **وله عن مصره** بترويته ماله عليه من الحقوق  
فكم ان الله على ذلك عليك حقا في كذا التوالدعا وباحا في احسن  
الولد الى القطة والفقير **ابن الشيخ في كتاب النوازل**  
امير المؤمنين وكذا ابن عمر قال الحاكم في العراق وسنده ضعيف  
**رحم الله امره** **سعد الله امره** **سعد الله امره** **سعد الله امره**  
احدا من غير زيادة ولا نقص فخر ادا ونقص فهو معيلا لا يبدل  
**من رواه عن** **سعد الله** اعظم ذكر اقبال وعي وعي عيا اذا حفظ كلاما  
بقلمه ودام على حفظه ولم ينسب زاذ في رواية قرب مبلغ او عي  
من شامع احملار ز من حودة الفهم وكما في العلم والمعرفة وخبر  
مبلغ سنته ما دعا بالرجة لكونه سعي في احيا السنة ونشر العلم  
وفيه وجوب تبليغ العلم وهو الميثاق الماخوذ على الصلبيين  
للمناسر لا يكتونه قال البقاعي في تاريخه انما من يفتون من قبله  
في الفهم ونازع من جماعتهم **عساكر في التاريخ** **مر عباد**  
**رحم الله اخوانه** **يقروا** في اثبات الاخوة لهم ولا اعلم علمهم  
وحيا زهم فضيلة اخوة ذلك الحساب الما لوصفهم في الاخوة  
جعلهم جميعا لصحابة بل يقتضي الاخوة عند المضاف اخر من  
الصحة وهي الاخوة الدينية من حيث كونهم قايدين بالمعقول القيام  
ذكره في المطامع **ابن عساكر في كتاب فضائل قرو** **في فتح القواف**  
وسكون الرأى وكسر الواو وسكون الياء بعد ما نزل مدنيته كسبه

خفا فاول ذلك







رد و القضاة ولو بطل مكره وسكونه كما في حرجي ولو للتخفيف والمرد  
ملا عطا والمضى تصدقوا بما تيسر كثيرا وقل ولو بلغ في القلة الطلف  
ملا فان خير من العلم وقال ابو حيان الواو المدخل على الشرط  
للحطف لكنها لطف بالحد وفيه تضمنها السابق تقديره رد و  
على حال ولو بطل وقيد بالحران في الشيء كما هو عادتهم فيه لان النبي  
قد لا يؤخذ وقد يرميه اخذه فلا ينفع به بخلاف المشوى وقال الجبلي  
هذا تنقيح لارادة المبالغة في طلف كقولها كما علمه في راسه نار يعني  
لا ترد و رد حرمان بلا شيء ولو ان طلف فهو مثل طرف للمبالغة في الدلالة  
الى ان الطلف اذا كان له عندهم قيمة يعيد عن الحاجة **ما للرد**  
**الموطا حرجي** في الركاة **من جوابات الشك** تدعى ام جيدة كفضيلتها  
مما اخذت اعدا كانت في المبيعات وفي التقريب من جهة عمر من جهة صحبة  
لها حديث اي وهو هذا قال ابن عبد البر حديث مضطرب  
**رد و السلام** على المسلم وجوبا لكرانه بالسلام باللفظ الصريح  
اما لو سلم بغيره فهل يستحق الجواب اقوال ثلثا لما يجب من لم يحسن  
ويجب الرد فور اذا اخر لم رد لم يجد جوابا ذكره القاضي جسيرو  
حيث لا عد لقوله ابن حرجي ولو وقع الاشتداد بصيغة الجمع لم يكف الرد بصيغة  
الافراد لان الجمع يقتضي التغطية فلا يكون رد ابا المثل فضلا عن الحسن  
ذكره ابن قتيبة العبد **وغصوا الصغار** عن النظر الى الجوار النظر اليه  
**واحسنوا الكلام** اي المينوا القول وتلطفوا مع الخلق نظرا للخلق  
فاذا بداهة حسن المحافظة على شعار الاسلام وطواها احكام سيما  
للحفاظ على اعلام كاشفا السلام للحاضر والقام ونحوه منكر وامر معروف  
في غيره لك مما هو معروف **الرقاع** في المعجزة **ط** زيد منهل  
الاخبار ومن المأمور بحسنه

كدام

ما يوم احد لتدفعه في مقامها فنادى سادى رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ان ردوا القتل الرضا جعها قالت حسن غريب صحيح قال الرز  
الحجرات وقد حكى الترمذي نفسه عن البخاري انه قال في ربيع منكر الحد  
وقال احمد غير معروف انتهى فضيحة صنيح المؤلف اذا التزمه في فرد  
ربه عن الستة ولا ما خصه ولا امر بخلافه فقد قال الرز الحجرات خرج  
حديث جابر هذا اقية اصحاب الشان  
**رد و الخط** ما لكسر الاسيرة **والخطا** اي الخط من على محيط او حيا  
من الخينة **كف يوم القيمة** **البحر** وليس كما يعني بعب وبقا  
له جني و ليس يقيد رجليك فلو كانا في فرد وام تخديه وبتدا  
قاله لما نقل من حينها رجل يستحل خطا او محيطا **المكره**  
**عن المستورد** ابن شداد بن عمرو القرشي القهري بخاري ترد الكوفة  
له ولا يبيعه محبة قال الهيثمي فيه ابو بكر عبد الله بن حكيم الزاهدي  
وهو ضعيف وقواه البصير فلم يكتف اليه ورواه التيهقي من  
وجه اخر فتعقبه الذهبي ما فيه تكرار **رد و اهدى السبايل**  
نفخ الميم وقفح الدال وتكسر اي ما يدرككم به على اضاغته **ولو**  
**عند راس الذباب** ولو شئ قيل جدا وفي رواية ولو شئ راس الطائر  
من الطير **قال عيسى** عليه السلام من رد سايلا خايبا لم تغش  
المسكة هذا البيت سبقه ايام وفيه كما قال الخزاز في السؤال  
عند المصنطار ولو كان ذا الشوا الجراما لما حاز اعانة المحدث على  
عداوتهم واعطوا اعانة **عن عمار** **نيسة** قال ابن الجوزي حديث  
لا يبيع والمهم به اسحق بن حجاج قال احمد من كذب الناس وقال بحج  
كان يضيع وقال الذهبي فنه من عماد الوقاصي  
**رسول الرجل الى الرجل** انه اي هو بمنزلة اذنه في الدخول اذا وصل  
الرجل المدعو اليه واخذ بظاهره جمع فلم يوجبوا على المرسل اليه  
استيذان اذا وصل واوجب اخرون وعليه العمل قال في المطام  
وهو اقرب لمقوله الاستيذان وجمع جمع بالاول وفيها اذا قربت  
الرسالة والثاني اذا بعدت قال ابن الجوزي والكلام فيمن ليس عنده  
من يستأذن لا جلد والاحوط الاستيذان كيف ما كان في الادب  
**عن ابن سيرين** وسكت عليه ورواه عنه ايضا البخاري في الادب المفرد  
وابن حبان وعنده الدعوى في الحسان  
**رسول الرب** في **رسول الوالد** **وسخط الرب** في **سخط الوالد** لانه تعالى الى امرانه  
يطاع الاب ويكرم فمن امتثل امرانه فقد تراء له والكرم وعطفه فرضي عنه  
ومن خالف امره غضب عليه وهذا ما لم يشهد شاهد لا قوة الدين بان

ث







[illegible]

الملاحه

رفع القلم عن ذلك عن المحذور العلوي على عقله حتى يبرأ من جنونه  
بلا فاقة وعما لنا من حتى يستيقظ من نوميه وعما لنا من حتى يحضر قال  
السكندر ليس في روايته حتى يكبر من البياض وكان قوله في بيده ما في هذه  
الرواية قال التمسك بها لئلا يهاوئها وصحة سندنا اولى وقوله حتى يبرأ من جنونه  
والاحتلام مقيد فحمل عليه فاد الاحتلام بلوغ قطعا وعدم بلوغ الجنون  
عشر ليس بلوغ قطعا **حرمه** في الحد ودع عن علي أمير المؤمنين وعمر  
ابن الخطاب وذلك ان عمر امر امرأه محبونة ان تخرج لكونها زنت  
فمر بها على فقال ارجعوا بها ثم اراه فقال لعمر ما تدكر ان رسول الله قال  
فذكره فقال صدقت وحلي عنها وقد اورد الحافظ ابن حجر من طرق  
عديدة ما لفاظ سقاربه ثم قال ومنه طرق بقوى بعضها بعضها  
وقد اطلب السامع في تحريجنا ثم قال لا يقع منها شيء الموقوف  
اولي الصواب

ركنه من عا لم ياصد خير من ألف ركنه **حاصل ما فيه** لا العالوية  
 يصل صلاة ما سئبها الكلمات من عودتد وخشوع وخضوع  
 والحامل به والآخر كما نوا وسئبها لا سال في مائة سنة ما بنا لذلك  
 في لظنة واحدة من الفتوحات السجانية والاسرار والرحمانية **التي**  
 في كتاب **الانعام على امير المؤمنين** ورواه الايلي من حديث الحسن  
 ركنه **الفخر جبر من الدنيا وما فيها** قال في الركن في رواية كما يعني  
 الشيخين احث الى من الدنيا جميعا اي دفعوا لها ما خيروا من كل ما يفسد  
 في الدنيا والمفاضلة راحة الذات النعيم لا الرخص مكنى الخمر



فلا يعارضه خبرا لما سئل عن ذلك فذكره جمع وقال الطبراني  
حصل الدنيا على اعتراضه وزعمها فالخبر ما تجرى على غيره من خبرها  
او يكون من باب اعم من خبرين خبرا ما والاحتمال على انفاق في سبيل الله  
فتكون ثقاتان الركعتان اكثر ثوابا منهما ثم **د** عن عمار بن  
النجار واستدل به الحاكم فوجه  
**ركعتان يسوآن خير من سبعين ركعة** بغير سوال لادليل فيه  
على افضليته على الجماعة التي ليسم وعشرين ركعة اذ امر بركعة  
الحركة خيرين فدرجته من هذه قد تعد له درجات من تلك السبعين  
**ركعة قط في افراد عن ابي الدرداء** او رواه ايضا الزوارق لركعتان  
يسوآن افضل من سبعين ركعة بغير سوال قال الهيثمي ورجال  
موثقون ائتمروا ورواه الحيدري والوفيعي عن جابر قال ائتمروا وانا  
حسن قال السمي يروي عن كل واحد ثقات اما ان فيه عتقة ابن اسحق  
وهو مدلس ربه يصرف ان قوله الجوع خبر السوآن ضعيف من سائر  
طرق لا يعول عليه  
**ركعة يسوآن افضل من سبعين ركعة** بغير سوال قال في التقي  
وله على ان السوآن للصلاة افضل من الجماعة ورده السمي يروي عن  
الشمس وعنه الجماعة مقتضية لمزيد اغنيا الشارع ١٢ و١٣ اربع  
نظرة ولا يميز من ثبوت المضاعفة لشيء تفصيله على ما مر في كتابه  
ذلك لان المضاعفة من جملة المزايا فلا تمنع وجود مزايا غيرها في الجهر  
يترجم بها كيف وصلاة التفل في بيت المدينة افضل منها بحسبها  
مع اختصاص المضاعفة **ودعوة في السر افضل من سبعين دعوة**  
**في العلانية** ومن يقرأ دعاء الانسداد لا خيبه بظهر الغيب ارجا عليه  
واسرع قبوله **ودعوة في السر افضل من سبعين دعوة في العلانية**  
ليتد هاغر الزناد ولا التماع على الاخلاص كما سبق فوجه خبر النجار  
في تاريخ بغداد **ادعوا معا في مريه** وفيه اسمعيل بن زياد فان  
كان الشامي فقد قال الذي يروي عن ابي القاسم يضع الحديث او الشافعي  
فقد قال ابن معين كذا بابا والسكون في حرم الاهل بتكديبه وابا الزبير  
قال احدث تركوا حديثه  
**ركعتان في جماعة** اي يصليهما الانسان وهو معتم **خير من سبعين**  
**ركعة** بلا عمامة اي افضل من سبعين ركعة بصلتها احاسر الان  
الصلاة جنة الملك والمدة ولد الى حضرة الملك بغير مخالفة  
الادب **فرع جابر** ورواه عنه ايضا الوفي ومن طريقه وعنه  
تلقاه الدمشقي لوعده الاصل لكانا ولي لكانا فيه طارق بن عبد

الرحمن ورده الذي في الضعفاء قال قال الشافعي ليس يقوى عن محمد بن  
عجلان ذكره النجاشي في الضعفاء قال الحاكم سئل الحفظ ومن يقرأ  
السجدة وهذا الحديث لا يثبت  
**ركعتان حقيقتان** اي يصليهما الانسان خيرا له من الدنيا اي يصليهما  
**وما عساهما من اللذات والشموات ولو انكم تفعلوهما ما اوتيتن**  
من اثمار الصلاة التي خير موضوع لا كنتم غير اذ دعا ولا اشقيت بالذا  
المعجزة جمع ذرع ككثف وهو الطويل اللسان بالشعر والسيار لسللا  
ومنازل يربط عليه السلام بذلك لوقوعكم ما امر بركعة من التطوع  
بالصلاة وتوكلت على الله حق توكله لا كنتم رزقكم مستاقا اليكم  
من غير نصب ولا تعب ولا حرج في الطلب ولما احتجتم الى كثرة اللذات  
والخضوع والتسليم ليلاد ما دار في تحصيلها من غير اجمال في الطلب  
سحوت طبع عن ابي امامة رضي الله عنه  
**ركعتان حقيقتان** اي تحقروا وتنفقوا اي تنفقوا به **ويروى**  
**جدة** الرجل الذي يترونه اشعث اغبر لا يوبه ولا يلبثت الشمة  
في عمله **احب اليه من يقية** اي لا يترك الصلاة توصل الى علو الدرجات  
في الحسان والخلود في جوار الرحمن وسبقه الى الصلاة مسكلا في روي  
استوفى والصلاة فرضها افضل الفروض ونفيلها افضل النوافل  
فان ذلك كان ركعتان في ربه مما الرجل في صلاة خير من الدنيا وما فيها  
**ابن المبارك** في الزهد **عن ابي هريرة**  
**ركعتان يصليهما المؤمن في خوف** اي بعد نوم **بكتفان الحظان**  
يعني الصغار لا الكبار كما مر ويحي في هذه عدة مواضع **فرع جابر**  
وفي احمد بن محمد بن ابي الزبير قال الذهبي في الضعفاء قال ابن عبد الله حدث  
بنا كبر وذكرا رجا ان الله جرب عليه الكذب وعبد الله ابن عبد  
الرحمن ابن مسعود النسيان ورواه قال الذهبي في التلخيص قال الحاكم  
الغالب على رواية المناكير ورواه الحاكم ايضا عن جابر ومن طريقه  
وعنه تلقاه الدمشقي مبرحا فلو غراه المص له لكان اجود  
**ركعتان من الضحى** اي من صلاتها بعد لا عند الله بحجة وعمره  
**مستعملين** ينتفعلا بها فليس المراد بحجة الاسلام وعمرته وهذا  
ترغيب عظيم في فضل صلاة الضحى ورد على من ذهب لعدم بدتها  
**ابو الشيخ** الرحمان في الثواب عن النبي ورواه عنه الدمشقي ايضا  
**ركعتان من المزوج** افضل من سبعين ركعة من الاغرب لعل وجه  
الزوج يحتمل الخواص والاعراب مشغول بمداغمة العمل ووقع  
الشهوة فلا ينفق في الخشوع الذي يورج الصلاة عن محمد بن

ل

ت

صلاة



ابن حنيفة القصبى عن الحسن بن جبال عن جاشع بن عمر وعبد الرحمن بن يزيد  
ابن اسلم عن ابي عبد الله **الشرط** ان يصنع المص ان العفت يخرجها ساكنا عليه  
والامر بخلافه فانه اوردته في ترجمة جاشع بن عمر ومن حديثه وقال حديثه  
منكر غير محفوظ في المنزل من زعم ان احد الكذابين نقله اورد له هذا  
الخبر وقال جاشع بن عمر ومنكر يجهول وحكم ابن الجوزى بوضعه ولم  
ينفعه المؤلف سوى ما ان له طريقا اخرى وهي ما اشار اليه بقول  
**الفتا** **ان من اهل البيت** يعني المتزوج **خبر من اهل البيت** **وكان من رتبة من الغر**  
لما تقرر ولا يعارض بينه وبين ما قبله لاحتمال ان يكون اعلم اولاه  
بالسبعين فتراد الله في الفضل فاخبر بالزيادة **تمام في قوايده**  
وتحمله في قول رشيد بن ابي اسحق بن محمد العدوي عن سليمان بن عبد  
الرحمن بن مسعود بن عمر والمكره عن حميد الطويل عن النضر بن مالك **والصالح**  
في الختارة **عن النضر** من هذا الطريق بعينه انتهى قال المؤلف لكرتقته  
الحافظ ابن حجر في اطرافه فقال هذا حديث منكر ما لا يخرج معنى انتهى  
بنفسه وفي المنزل مسعود بن عمر والمكره لا اعرفه وخبره باطل ثم ساق هذا  
الخبر بعينه انتهى  
**الفتا** **ان من رتبة** ذكر الرجل ومطوره يعني انسان **ورفع افضل من النضر**  
**ركعة من مخط** اعم مخط العمل الصالح بالعدل السوي ومخط العمل الدنيا  
بعمل الآخرة لا في المخط مستغل بالدينا وباطنه متعلق بما زاد مما فلا  
يعطى الصلابة حقيقة والورع يستشير قلبه بالحكمة وتعاونه اعضاءه  
في العبادة فتكثر قيمته عمله ويظهر قدره ويغفر شره بحيث يصير  
قلبه افضل من كثير غيره واذا كانت العبادة تكثر وتشرى بذلك  
فحينئذ طلب العبادة ان يعجز الورع ما امكن **فرع الشر** وفيه يولس  
ابن عبد الله اوردته الذهبي في الضعفا وقال يجهول ورواه عنه ايضا  
ابو الشيخ والوديع وعنه ما قلناه الديلمي يصرح بطلوعه المصنف  
الى الاصل الاحاد  
**ركعة** **ان من رتبة** اعم عامل بعمله **افضل من سبعين** **ركعة من غير**  
**عالم** عالم فاذ الحاصل فطنة الاخلاق ببعض المركان او الشرط  
والعمل لا بخلاف العالم والعلم من العمل ومن لم يعرف ما يكره  
فعله من الواجبات الشرعية ما حكمها وشروطها حتى يقضيها  
فهو في حيرة وضلالا فربما اقام على شيء سبيل وانما انما يفسد عليه  
صلاته او طهارته ويخرجها عن كونهما واقعيين على وفاء السنة وهو  
لا يشعر **بالنجا** في تاريخ بغداد **عن محمد بن عبد الله**  
**الفتا** **ان من رتبة** اعم في جوف الليل **الآخر** قوله من الدنيا وما

وما فيه من النعيم كوقرانه صاحب له وحده ونعمته وحده **ولولا** **الفتا**  
**على** **الشرط** **ان يصنع** **المص** ان العفت يخرجها ساكنا عليه  
وجوب التصديق على ما تراه من طريقه الشرع في كتاب قيام الليل **وانه**  
ابن ابي اسحق في الثواب **عن جاشع** **ان من رتبة** **من الغر**  
الذي يتيقنه عابد نبيل لكنه قد مر في الحافظ المعراة وفضل الديلمي  
في مسند الفردوس من حديث بن عمر ولا يصح  
**ركعة** **ان من رتبة** اعم صوم شهر رمضان وهو مقيم بها **افضل من صوم**  
**الف** **ركعة** **ان من رتبة** **ان يصنع** **المص** ان العفت يخرجها ساكنا عليه  
مناسك لعباده وحرمانا وخصه بما جوار كثير منها من عبادة  
الحسنات وفي مضاعفة السيئات قولنا **ان من رتبة** **من الغر**  
على ان يرفقا **ان يصنع** **المص** ان العفت يخرجها ساكنا عليه  
سنة تكثر نسبة كثيرة وجزا وهما مثلها وصغيرها خيرا وهما مثلها  
والسنة في حرم الله وعلى بساطها كبريائها اطراف الارض وهذا  
من عصى الملك على بساط ملوكه ليس بعبادة بل بعبادة المزارع  
مسند **عن بن عمر** قال الهبة في عاصم بن عمر وضعف الائمة وغيره  
ووقفه رختان وقال يخط ويخالف  
**ركعة** **ان من رتبة** **ان يصنع** **المص** ان العفت يخرجها ساكنا عليه  
من كثرة الطاعة ووجوه البر وهو كناية عن نزول الرحمة وعموم المغفرة  
فان الباب اذا افتتح يخرج ما فيه من الخير وهو حقيقة وانما مات  
من المؤمنين في بعض ما يكون من اهل بيته من وجوه قوت من يموت  
في غيره **ونذكر** **ان من رتبة** **ان يصنع** **المص** ان العفت يخرجها ساكنا عليه  
**الجنة** **ان يصنع** **المص** ان العفت يخرجها ساكنا عليه  
القيود والمراد بغيرها بكسر الشبهة النفسية بالجموع او بضمها  
حقيقة فغيا للشهر ولا ينافيه وقوع الشرور فيه لانها انما انقل  
عن الصائرين حقيقة بكسر وطاء او عن الصائرين من جنات اخر  
كالنفس الخبيثة او المقيد هو المقرب منهم فبيع الشر من غيره **ونباد**  
**ما** **ان من رتبة** **ان يصنع** **المص** ان العفت يخرجها ساكنا عليه  
على **الشرط** **ان يصنع** **المص** ان العفت يخرجها ساكنا عليه  
العبادة وحبس السباطين ويا طاب الثواب اقبل فتمت اوله فانه  
تتم كثيرا فعمل قليل الشرف الشهر **ويابا** **عن النضر** **ان من رتبة**  
قبول التوبة والتوفيق ليعمل الصالح ويستغفر من النار ملك تكرر  
من رتبة **عن جاشع** **ان من رتبة** **ان يصنع** **المص** ان العفت يخرجها ساكنا عليه  
ابن السائب قال في الكشاف **ان من رتبة** **ان يصنع** **المص** ان العفت يخرجها ساكنا عليه



منه قد يافصح  
 روضا بالمدنية انه نبوية صوبه من الف  
 فيها سواها من السبله الامكنه وهو انه وصلا حقه بالمدينه  
 خير من صلاه الف حقه فيما سواها من السبله انه الامكنه قال بعض  
 وكذا انقال في تباير القبادات بها وبيت المقدس بحسبها في الكافات  
 القوتوي في شرح النور وروضا ذكر خصا بعهده الامتبط والخصا  
 المقدس من بلاد الحارث المزيه بضم الميم وفتح الراء المله في صحاح مات  
 سنة ستين قال الهيثمي فيه عبد الله بن كثير وهو ضعيف واورده في اللباز  
 في ترجمة عبيد الله بن كثير قال وهذا باطل والاسناد مظهر فيه عند  
 عبد الله بن ابي ربه الخرومي لم يصيب ضيا المير باخراجه في المختارة  
 روي في صحيحه انه ارما روي يابني سمع في الخطاب للعرب قال اما  
 اسمعيل بن ابراهيم كان كلفا فيه فضل الرمي المناضلة والاعتناء بذلك  
 بنته الممر بن الحناد والتدرب ورياضة الاعضاء ذلك وان الحد  
 الاعلى يسهل ايا والتبوية بكر الماير في صناعتها بيا في فضل وحسن  
 خلق المصطفى ومعرفتها مور الحرب وفيه التدب الى اتباع فضائلها  
 المحموده والعمال بجلها **آخره** في الحناد **عن ربه** قال المير بن مصلح  
 الله عليه وسلم في تفسيره قوله فذكره وظاهر صنيع الميم انه لم يخرج احد  
 من الشيخين واللماعه له غيره وهو هو له فخره الجاهي ولفظه  
 في الحناد ارما روي اسمعيل فان ابا بكر كان راسا ارما وانما في بيان  
 فانسك احد الصريقين بايديهم فقال رسول الله ما لكم لا ترمون قالوا  
 كيف نرمي وانت معهم قال ارما فانما معكم كلكم  
**وهذا الخبر** **الطوق** انه المراهني في المسافقة علمها جازية قال في  
 المعارضه وهذا الخبر عبارة عن حسمها على المسافقة من الرز وهو  
 الحبر وذلك لا بد تعالى في سحر الخيل وادرك في الكروالفر والاحجاف  
 عليها وامر بكره في ريد ربيها وقادتها والتادب بها حتى يقتل من الحرب  
 ليكون ارفع وانجح في المقصود فشرح المشايخ المسافقة علمها  
 على الكيفية المسند في الفروع **معموية** **والضيا** في المختارة **عن رفاة**  
 بكر الزا وخلفا الفان رافع بن مالك الزرقي بدره وابوه نقيب نقابي  
 امه معموية ورواه ابو يعين في المقامه من رواية يحيى بن اسحق بن عبد  
 الله بن طلحة عن ابيه عن ابي اسحق فوعا  
**روح الحقة** **واجب** **عائفة** **المر** انه ما لم يذكروا حقه غير معدور  
 فلا رخصه في تركه بل ذكره في سبله ان لم يرم الغرلة ويترك الحق لاجل  
 النفر للعبادة والسلافة من اذى الخلق وما نقل عن بعض الكمالين

من الخلف عن شهود ما فعله قتل ان الضم الذي ملحه في تحالطة  
 الناس بسبب هذه الفروص اعظم من تركها فحينئذ يكون له عند ركنه  
 ذكره الغرلة قد رايت اما يمكنه فضل العمل المنفرد من لا يحضر المسجد  
 الخرام في الجاعات مع فريته منه وسلافة حاله فحاور في ذلك قد ذكر  
 من عده ان المسجد من الثواب لا يبقى بما يلحقه من الاثام والسيئات  
 في الخروج الى المسجد ولما الناس **عن حقه** ام المومنين ورواه عنه  
 ايضا الدمشقي  
**روح القلوب ساعة** **فصاحة** في رواية ساعة وساعة اما روي  
 بعض الاوقات من كباده العبادات بمباح لا عقاب فيه ولا لوائم  
 قال ابو الدرداء الى اخره فوايد بعض اليا طراي المومنين لا ينشط  
 للحو وذكروا المصطفى القراء والشعر فادابوا بكونه اذ اقره وشعر  
 فقال في ساعة هذا وساعة ذلك وقال علي كرم الله وجهه احبوا هذه  
 القلوب فانما تلح كما قال الابد ان اي رجل قال بعضهم انما ذكر المصطفى  
 ذلك لا وليك الا كما راى من استولت مومنه اخرى على قلبه فحسني عليها  
 ان تحترق وقال الحكيم في شرح هذا الحديث المذكور المذهل للنفوس  
 انما هو وساعة ثم يقطع ولو لا ذلك ما التفتع بالعيش في الناس في الذكر  
 طيمات فمهم من يدوم له ذكره في وقت الذكر ثم يعلوه غلبة حتى يقع في  
 التخليط وهو الظاهر لنفسه وبينهم من يدوم له ذكره في وقت الذكر ثم  
 يعلوه معرفته بساعة رجة الله وحسنه عاملة عبادة فتطيب  
 نفسه بذلك الوعائية وهو المقتصد واما اهل اليقين وهم الشا  
 فقد حاوروا هذه الخطة والمورد رجات قال ففوله ساعة وساعة  
 ام ساعة للذكر وساعة للنفس لاد القلب اذ يجب على اهل الجاهل  
 به بجماع الزواج الى ان المصطفى صلى الله عليه وسلم لما صار الى  
 سدة المشي فحسبها ما غشيتها واشرق والنور حاله وند فر اشرق  
 ذهب وتحولت السدة زرجدا وياقوتيا فلما المير بصره للنور عورض  
 بذلك من احاط بقوته ويستقر كانه شغل قلبه بهذا الزواج كما راي  
 ليل الفسق ولا يجد قرارا **ابو بكر** **المعروف** **فوايد** **والفضا** **عن** **منه**  
**الشهاب** **عنه** **اي** **عن** **ابو بكر** **المذكور** **عن** **ابو بكر** **بن** **مالك** **عن** **منه** **من** **سبله** **من**  
**الشر** **ما** **يعني** **سلافة** **قال** **السحاب** **وهو** **ويشبهه** **له** **ما** **في** **مسلم** **وعنه**  
 ما خطله ساعة وساعة وقال شايح الشهاب انه حسن  
**رواي** **الحقة** **المساجد** **اي** **قال** **ابو بكر** **المذكور** **في** **ما** **واظن** **واعليه** **قال**  
 القرائي لا مسافقة بينه وبينه اخرا الامره بالغرلة لانه في  
 عن من الفننة والرافة يحقر في المسجد والخالط الناس وابد الخلف

يقول







منهم من قبل رحمة فيصع وصفه ما را حرقه خل في ذلك ثم اورد على نفسه  
حديث الخاير حرقه من عباد الرحا قلت انه حوايا حقه ان يكتب  
الذي على صفحات المتلوب وهو اللفظ الحلاله في قوله الخاير حرقه  
ولفظ الحرقه في اللفظ الحرقه وقع لفظ الحلاله في قوله الخاير حرقه  
بناست من غير ذكر من كثرت رحمة وعلمت ليكون الكلام حاريا على  
نفس اللفظ ولما كان الحرقه في اللفظ الحرقه في اللفظ الحرقه  
وان قلت حرقه في اللفظ الحرقه في اللفظ الحرقه في اللفظ الحرقه  
شخصه صحيح **ادخله في اللفظ الحرقه** ما كسر والضم من الحرقه  
منسقة من اسم في قرابة مشتقة كاشنك المرو في شبه بملك  
تجازا واتساعا وصل الشحنة شحنة من لفظة الشجرة **قوله**  
**وصف الله** من قطعنا قطعنا الله امة قطع عند حرقه وفضل  
الرائي والمركب امة اخذ الرشوة ومطعمها في النار قال الخطاء انما لي  
العقوبة اذا استويا في القصة فربما المعطى اليه ما طافوا على لي  
به الحرقه اودع ما طاف فلا حرج وقال ابن القيم الفروع الرشوة والهدية  
انما الرائي يقصد بها التوصل الى ابطال حق او تحييق باطل وهو الملعون  
في الخبر فانه رشا له فطما احضر المرتضى وحده ما للفتنة والملك  
يقصد استهلاك المودة ومن كل امة من الرائي تضر الما بطل **قوله**  
**ابن عمر** وابن العاص قال الهبتي رجالة ثقات وقال الهبتي ثقات معروفون  
قال ابن حجر وليس في سنده من ينظر في امره سوى شيخه والحرا ان عبد  
الرحمن شيخ ابن كعب وقد قواه المشايخ  
**الركب** شطرا بمعنى ان الشيطان يطعم في الواحد كما يطعم فيه اللص  
والسبع فاذا خرج وحده فانه تعرض للشيطان والسبع والاصر  
فكان شيطان في الركب **الركب** شطرا لان كل منهما تعرض له ذلك  
ذكره كذا في تفسيره قال سمي بذلك لان واحدا من القليلين يسلك  
سبيل الشيطان في اختباره في السفر وقال المنذر في قول شيطان  
انه عاصر كقوله شيطان الانس والانس والجن فانه معناه عصا تم وقال  
القاضي في الواحد والاشين شيطان لان الحقة التي هي في التوحيد في السفر  
والتعريض للافات التي لا تندفع الا بالكثره ولا في التوحيد في السفر  
تنوب عنه الجماعة ويعسر عليه التخلص لعل الموت يدركه فلا يجد  
من يوجه اليه فايفاد يوان الناس واما انما هم وسائر ما يجب او يسر  
المختصر في توصيه ولم يكن يقوم بغيره وودعه وقال الطبري  
هذا حرقه وارشا لما يخاف على الواحد من الوحشة وليس حرقه انما  
وحده فلات والبيت في بيت وحده لا يامن من المستحي ان سيما الكان ذا

فكرة

فكرة ردية وتلب ضعيف والخرا ان الناس يتبعوا وتور في ذلك فوقع الحرق  
لحسم المادة فيكره الانفراد به الباب والكره في الانفراد  
منها في الواحد **والثلاثة** ركب لزوالة الوحشة وحصول الانس  
وانقطاع الاطماع عنهم وخروج النجوم ان يكون حرقه في ضرورة الخوف  
على نفسيهم من الشريك وان من خصا به عدم التواضع الانفراد  
في السفر وحده لان من الشيطان بخلاف غيره كما ذكره الحافظ  
العزاني وابرااد النبي المرید وحده انما هو ضرورة طلب السرعة  
في الداع انما ارسل به على منكا لئلا يرضى في الطريق بالوقوف  
ما لبعض الضالين عن من زعم الشافعي **قوله** في الحماة **قوله**  
ابن العاص قال كصحيح واقوه الذهبي في الرضا بعد عرو لا يروى  
والترمذي في اسناده صحيحه وقال ابن حجر حديث حسن لاسناده  
ابن خزيمة  
**الركب** ليس بركب الحماة والميا من يمشي خلفها وانما هو  
**قوله** من يمشي خلفها انما هو من يمشي خلفها وانما هو من يمشي  
في الراكب يندب كونه خلفها والماشي كيف شأنا ومذهب الشافعية  
ان لا فضل للمشي كما كونه انما هي كيف كان وعكس ابو حنيفة قال  
ابن العزدي وهذا باب ليس للطرفية تدخل وانما هو فوقه على الاشر  
**والسقط** بفتح على امة اتيقنت حياته **قوله** **ويذكر** بالفتنة  
**والرحمة** امة في حال الضلالة عليه وفيه امة ما تورد مشهورة  
مبينة في الفروع وغيرها **قوله** في الحماة **قوله** ابن شعبة  
قالوا وهم من قال المقيتة بن زياد قال على شريط واقوه الذهبي  
وطاير صريح المع انما يخرج من السنة الاهلين وليس كذلك بل  
خرجه الماروق في الحماة  
**الرواية** بالفتح بفتح ركا بشرى مختصة غاليا بشي يرب  
سما كذا قال الخرج وقال اخرون الرواية كروية جعل الله الثانية  
فيها مكانا تا الثانية في المنزلة من ماسرا المايق واليقطان وقال  
ابن العزدي للانس ان كان كذا في اليوم وحال التقطت وفي  
كله فما جعل الله له اذ راكبا ركب لا شيا يسمى ذلك المادراك  
في القطة حسا ويسمى في النوم حسا مشركا فكل شيء يقصره في  
اليقطة يسمى روية وكلما ركب في النوم يسمى روية قصورا وجميع  
ما يدركه الانسان في النوم يسمى ايضا بالخيال في حال اليقظة  
من الحواس وهو نوعان اما اذ كان في الحس واما اذ كان  
اجرا كصورة التي اذ كان في النوم بالحس اذ كان في ذلك فان نقصه

Copyrighted material



شي من ادراك الحواس في اصل خلقته فلم يدرك في النقطة ذلك الامر الذي  
فقد المعنى الحسي الذي يدرك به في اصل خلقته فلا يدرك في النوم  
ايضا لا اصل الحس والادراك به في النقطة والخيال تتبع في ذلك وقد  
يتقوى الامر على بعضه فيدرك في النقطة ما يدرك في النوم وذلك ان  
وهو لا حال الطريق من ربي **ولي الصالح** اعم المنتظمة الواقعة على شروطها  
الصحيحة وهي ما فيه بشارة او تنبيه على غفلة وقال الكرماني الصالح  
صنفه موصفا للرويا لان غير الصالح تسمى بل الحلم او خصصة والصلا  
باعتبار صورته او اعتبارها **من ادرك** اعم لشركه منه تعالى او تحدير  
وانذار فادركه القرطبي قال الكرماني حقيقة الرويا الصالحة انه تعالى  
يخلق في قلب النائم ارواحا من الاشياء التي يخلقها في اليقظة فينمى ذلك  
في النقطة كما رآه وربما جعل على امر يخلقها الله او خلقها فينمى  
تلك كما جعل تعالى الغيم علامة على المطر **والحلم** يصح فسلوكه او تغيره  
وهو الرويا غير الصالحة **من الشيطان** اعم من سوسسته فهو الذي  
يرى ذلك الانسداد ليجريه بسوسته بربه وقال التوريشي للحلم  
عند الحرب يستعمل استعمال الرويا والفرق بينهما من المظلة  
التسريفة التي لم يعطها بلغم ولم يتبدل بها حكم بل سببها صاحب  
الشروع لكفصل بين الحق والباطل كما ذكرتم الذي يسمى ما كان من الله وما  
كان من الشيطان فاسم واحد في كل الحام عبارة عما من الشيطان  
لان الكلمة لم تستعمل الا فيما خيل للحالم في نوم من رقصا الشهوة  
عما لا حقيقة له **فادراكه احد كثر ثبات كرمه فليفت** بضم الفاء  
وكسر هاء **من يستنطقه** **ليصاره** **فادراكه** كراهته للرويا وتخييرا  
للمشيطان واستنذارا له وحضرا لئلا يسهل الانهال الاقذار **والشهوة**  
**باده من سرها فاما لا تفره** اعم اذا التفت اليه وانحشا الى الله ولا  
يصيه شي بيو كصدق التجا اليه واختشاله امر رسوله كما رجع الله  
الابلا بالصدقة وكل ذلك بقضا وقدر ولكن السباب والوسايط  
غاديات لا موجدات قال ابن جرير وفي صنفه النفوذ ان صاحب  
اعوذ بالله عما ذنب به مملكتك الله ورسوله من شر رويك حبه  
الذي يصيبني منها ما اكره في دنياي فنبه **من** قال ابن  
نصير في الشام قد خذت الاحكام الامر في المأكول ما كان يكثر  
تغيره او قد خست فاذا تصعد ذلك الى الدماغ وصار في الفتح  
البطن الاوسط منه وهو يفتح حال النوم حركة الدماغ في ارضها  
فيغير من عند الاختلاط الصور التي في مقدم الدماغ ببعضها بعض  
فيحدث من ذلك صور ليست على وفق الصور الواردة من الحواس

من ادراك الحواس في اصل خلقته فلم يدرك في النقطة ذلك الامر الذي

التي تدرك بها تلك الصور حينئذ ويلزم ان يحكم على ذلك الصور بمقتضى  
تناسلها فتكون تلك المعاني لا تحال تحتها المعاني المحبودة فلذلك  
تكون الاحلام مشوشة فاسدة وقد تحدث الاحلام لامرهم بتفكر  
فيه في النقطة فستعمل القوة المفكرة فيه وهذا كما تصاغ والفكر  
في العلوم وكثيرا ما يكون الفكر صحيحا لان القوة تكون قوية مشا  
عرض لها من الراحة وتوفر الارواح على القوى الباطنة ولذلك كثير  
ما يخيّل حينئذ مسائل لم يحط بها بالارادة ذلك لتعلقها بالفكر  
المتقدمة في النقطة وهذه الوجوه من الاحلام لا اعتبار لها في التخيير  
واكثر تصدق احلامه من حيث الكذب فلا يكون له حيلة عامة وضع  
الصور والمعاني الكاذبة ولذلك الشعر اشد حجة لاهل علمه  
لان الشاعر من عادته التخييل بما لا حقيقة له واكثر فكره انما هو وضع  
الصور والمعاني الكاذبة انتهى **تفسير** ذكر الحكيم الترمذي  
السبب الرويا اذا الانسداد اذا قام سطح نور النفس حتى يحول في  
الدنيا ويصعد الى الملكوت فيعاني من اشياء فيرجع الى معدنه فان وجد  
مسئلة عرض على العقل والعقل يستوعب الحفظ ذلك **وهو من ادراكه**  
**الرويا الصالحة** وصفت بالصلاح لتحقيقها وطورها على وقول امر  
**من ادرك** **والرويا المستمرة** **من الشيطان** **فادراكه** **فادراكه** **فادراكه**  
**فليفت** **من رويته** **فادراكه** **فادراكه** **فادراكه**  
جعل هذا سببا لسلامته من مكروه يترتب عليه كما جعل الصدقة  
وقاية للمال وسببا لدفع البلاء **ولا يخفى** **فادراكه** **فادراكه**  
مكروها بظواهر صورته وكان ذلك تحقلا فوقع كذلك بتقدير  
الله **فادراكه** **رويا حسنة** فليفت بضم الفاء وسكون اليا وسكون اليا الموجد  
من البشارة وروي بفتح اليا وسكون اليا من البشر وهو الاشاعة  
فادراكه وهو قوة خفية **ولا يخفى** **فادراكه** **فادراكه**  
الذي يجره على غير وجهه حسنة الخب أو يبيده لا تقتصر رويته  
على اخواتك فيكيد والكيد انفس **فادراكه** **فادراكه**  
التكشاف لا يحصل الا ما تقتضيه العشاوة من القلب ولذلك  
لا يوفق الرويا الرجل الصالح الصادق ومن كثر كذبه لم تصدق رويته  
ومن كثر حساده ومعاصيه اظلم قلبه فكانت ابراه اضعاث  
احلام ولهذا امر بالاطمئنة عند النوم لئلا يراه وهو اشارة  
لطمأنينة الباطن ايضا وهو الاصل وطمأنينة الظاهر كالتمتة **من ادراكه**  
الحادث وقيل اعم وقيل النعمان ابن ربي بكسر الراء وسكون الواو  
السلي في تخيير

Copyrighted material



الرواية الثالثة **في شريحته من ربه** يأتي بها الملك من أم الكتاب وبشرحه  
كقسي أحد فأحدث في الثلاث مئة في نفسها بشرى لأقراط مسرى ما للراعي  
قال ابن عزمي سماها بشرى وبشرى لثأيرها في بشرى الإنسان فإن  
الصورة البشرية تتغير بما يراد عليها في باطنها ما تتجلى من صورة  
تصيرها أو كلة تشبهها مجزأ أو فرج فتظهر ذلك أثر في البشيرة **والنفس**  
**النفس** وهو ما كان في النقطة كما يكون في أمرهم أو عشت ضرورة  
حري ما يتعلو به من ذلك الأمر أو مضوق في النوم وهذا الأثر به  
**وتحريف الشيطان** ما يذير به ما يجوز له قال البهوي أنما ربه التي  
أنه ليس كل ما يراه الناظر بصريح ويجوز تغييره إنما الصحيح ما جاء  
به الملك **فأدركه أحد كسر رواية** فليقتصر بها **والنفس** **والنفس**  
**فليقتصر بها** **فليقتصر بها** **فليقتصر بها** **فليقتصر بها** **فليقتصر بها**  
ما يتسرى في رواية ويستعبد باده فانه ليرضه قال القوطي  
والضلالة تحمى البصر عند المقتضى والتعود **والنفس** **والنفس**  
لاز القاصد الحذير في الغنى كما لا وعقوبته وقهرها وادلا لأفصلها  
التي تقيده الغنى وتثقله بتحمل الدر والمظالم وأكونه محكوما  
عليه وعالم رويته في الغنى دليل على حاله سيئة للراعي فلا ربه  
ولا ينفع عنه وقد تكون في دنياه كسدة تغتريه وبليته فلا ربه  
**وأحق القصد** أحده إذا ربه الإنسان بقصد في النوم **والنفس**  
**في الدر** لانه في الرخيل وهو كغير المعاصي والشرو والباطل وقال  
المعاري إذا رجليه قيد أقبح من محسب أو على حال حسنة فهو  
دليل ربه في ذلك قلوا ربه محمدرين أو سحور كان نبأه فيه وإذا  
انضم الغالب على زيادة ما فيه **قوله** **قوله** **قوله** **قوله** **قوله**  
أيضا أحد وغيره

لم يزل على راسه **خاطر** اهدى كشيء معلق به ذكره لا استقرارها **ما**  
**تعد** ما ليس بالجمول وتخفيف الباطن اكثر الروايات اهدى ما لم يقدر  
**خاذا عثرت وقعت** تلك الرواية بمعنى يدخول الرأى والمزاج حكمها  
 قال في النهاية يريد انما سرقة السقوط اذا عثرت كما ان الطائر  
 لا يستقر على اياك كيف يكون ما على رجليه وقال في جامع المصنف ان كل  
 من كل اوشي يخرج من السقوط ايرى قال اقتسموا ارا وطار منهم فلان  
 في ما حية كذا اخرج وجره والمراد ان الرواية على جرح قد رجاها  
 باخر خبرا وشروها ولا عار بحسن تغييرها **ولا نقصها الاصل**  
**وايد بشدة الدال** المحب لانه لا يستقيمك في نفسه عما عايناه  
**او دعاه** اهدى علمه بالتغيير فانه يحرك بحقيقة خالها او باقرب

مات

ما يعلم منه لا ان التغيير هيازل بل ما علمنا ان الله عليه وقال القاضى ايضا  
لا تفصها الاعلى جيب لا يقع في قلبه لك المخبر او عاقل ليت لم يقو  
المفكر بل ينع ونظر صحيح ولا توأجيك المخبر **نفسه** قاله الراغب  
الرواية حل للنفس الناطقة واولها في كل لحقيقة لتبين ايجاد هذه  
القوة في الانسان قايمة وهي ضربان ضرب وهو كالأرضيات احلام  
واحادث نفس من الخواطر الردية لكون النفس في تلك الحالة كالما الموقو  
الذي لا يقبل صورة وضرب وهو اقل صحيح وهو قسمان قسم يحتاج  
الى تأويل وقسم يحتاج اليه ولهذا يحتاج المعبر الى مباداة للفرد في انشاء  
وغيرها وليبين ان الكليات الروحانية والجسمانية ونفس من طبقات  
النفس اذ انهم لا يقع له روية في نفسهم بل منهم من يشرح روية  
اليه في المنام **اشياء** العظيمة الخطيرة ومنهم من يشرح ذلك ولذلك  
قال اليونانيون يحرم المعتراد يستغل بجبانة روية الحكما والملوك  
دون العظام قاله خطا من النبوة وهذا العلم يحتاج الى مناسبة  
بين وبينه فرب حكيم لا يزرز حد قافية ورب ثرد الخطا من الحكمة  
وسائر العلوم لوجوده فيه قوة محبة **اشياء** نفسية قال  
ابن عربي اذا راها احد روبا فصاحبها له فيما راه خطا من خير او شر بحسب  
نفسه روية ويكون الخطا نافورا الموت اما في الصورة المرئية  
فيصور اليه ذلك الخطا طارا وهو ملك في صورة طائر كالحمام في اعمال  
صور الملكية روحانية حسدية برزخية وانما حطبا في صورة طائر  
لانه يناد طارا له سهم ملكه او الطائر الخطا ويجعل الرواية معلقة رجل  
مذا الطائر ومعي غير الطائر ولما كان الطائر اذا اقتصر صيدا من الارض  
انما اخذه رجله لانه لا يد له وحلحه لا يمكن الاخذ به فلهذا علق الرواية  
برجله في موضع معلقه ومعين الطائر فاذا عبرت سقطت لماعرت له وعند  
سقوطها ما يجدهم الطائر تكونه عنهما ويتصور في عالم المرعب  
الخيال التي تخرج عليه تلك الرواية فترجم صورة الرواية من الخيال  
فذلك الحالة اما عرضا وجوهر او نسبة من ولاية او غيرهما في صورة  
تلك الرواية وذلك الطائر ومنه خلقت هذه الحالة سواء كانت جسميا  
او عرضا او نسبة اعني تلك الصور كما خلق آدم من تراب ونحو من ساء  
مبين حتى اذا دلت الرواية على وجوده ولما قالوا له خلق من تلك الرواية  
في صلب ابيه قاله لم يقدم للولد روية في روية على ثلاثة كسائر الاولاد  
فاعلمه فانه سر عجيب وكشف صحيح وولد الرواية يتم في غيره يكونه  
اقرب للروحانيات وانظر في روبا امته ام نبينا سيد ولك من حيث  
والا اردت تانيسا له فانظر في علم الطبيعة اذا اوجبت المداة



الحاسا على شئ من هذا الولد يشبهه واذ انظرت حلالا عما او تخيل الرجل  
عند الوقوع صورة وانزل المايكون الولد على صورته ولد ذلك امر الحكيم  
بتصويره فضلا للحكايا كما رسم في الماكر حيث تنظر تلك الصورة المرأة  
عند الجماع والرجل فينتظم في الخيال فينور الطبيعة فتخرج تلك القوة  
عنه **من القليل** واسمه لقيط كما هو ظاهر من صميم المص ان لم يخرج من  
الستة المهيذين وليس كذلك ففقد عذراء موفى له ركا لركشي الى التردد  
ايضا وقال صحيح وقال في هذا الموضع اسناده على شرط تسليم  
**الرويا** لا تتم ما قاي ودر من الشيطان **الحرف** ان **ام** ولا حقيقة لها  
في نفس الامر وفيها ما مهم به الرجاء في نقطة **فرا** في **سما** قال  
القرطبي ويدخل فيه ما لا زمة في نقطة من الاممال والعلوم والمقوال  
وما يقوله اطبا من ان الرويا من خلط على الراي **وهي** **جزء من ستة**  
**واربعين جزءا من النبوة** قال الحكيم اصل الرويا حتى جاز عند الحق المبين  
بغيرنا انما الغيب وهو بشارة او نذارة او معاشة وكانت عامة  
امور لا تلبس بها لموضع في هذه الامنة كعظم ما جاء به النبي في الرويا  
فما فيها من الضديين واصل الامام واليقين واستغنوا بها عن الرويا  
والمومن بحسود ولم به شيطانه وليس عليه فاذا راي روبا صادقة  
خلطها لنفسه عليه بشارة او نذارة او معاشة ونفسه في الشيطان  
فليس عليه بما اهتمت به في نقطة فيمنه ان الصنفان ليسا من انما  
الغيب والصنف الثالث هو الرويا الصادقة التي هي في آخر النبوة  
**هـ عوف** **انما** **الانجيل** **في** **شهور**  
**الرويا** **الصالح** **جزء من ستة** **واربعين جزءا من النبوة** **هـ** **جزء من اربعة**  
علم النبوة والنبوة غير باقية وعليها باق فان قيل فاذا كان خرايها  
وكيف كان للكا فربما نصيب وهو غير موضع للنبوة وقد ذكر  
حال النبوة عرض له ورم في الحال الذي يتصل منه بالحجاب فانه الله  
في التمام بفصله العز والصاريه كفه اليسر ففعل فبراه  
فالمعوا **ان** **الكا** **فروا** **ان** **لم** **يكن** **مخللا** **ها** **فليس** **كل** **مومن**  
مخللا فله يفتن الذي المومن الذي يجوز كونه نبيا ما يعود عليه  
بغيره دنيا ولا يمتنع ان يكون الكافر من قبله فالمعنى في الرويا وان  
كانت جزءا من النبوة فليست بانفرادها نبوة كما ليست كل شقيقة  
شعب الامانة بانفرادها ايمانا ولا كل جزء من الصلوة بانفرادها صلاة  
**ح** **عز** **في** **سبعة** **الخدري** **م** **قر** **عز** **ان** **العاص** **وعز** **ان** **بر** **مير** **معا**  
**عز** **ان** **القبيل** **طبر** **عز** **سعد** **قال** **الهي** **في** **رجال** **الصح**  
وفي الباب عن جمع كثير من قال المم وهو متواتر

الرويا

**الرويا** **الصالح** **جزء من ستة** **وعشر** **جزءا من النبوة** **هـ** **جزء من النبوة**  
دول الرسالة لانها تنبئ على النبوة بالتسليم قال القاضي والرويا  
الصالح اعلام وتسمية من استعدا في توسط الملك فلهذا علمه بان  
آخر النبوة وتحقق ان النفوس البشرية خلقت بحيث لها ما الذات  
تعلق واتصال بالملك الموكل على عالمها هذا الموكل اليه تدبر اسره  
وهو المسمى في هذا الباب بملك الرويا لكنها ما ذات مستقرة في امر  
البدن وتدير معاشها وتدير احوالها معوقة عن ذلك فاذا نام وحصل  
لها ان في فراغ اتصلت بطبيعتها فينظم فيها من المعاني والعلوم الصا  
من بطا لدر الروح المحفوظة والاهامات الفا ينفذ عليه من حجاب  
القدس ما هو اليق بها من احوالها واحوال ما يقرب من اهلها الولد  
والمال والتلد وغير ذلك فتحاكيه العقلية بحسوسه مشامدة  
ثم ان كانت تلك المناسبة ظاهرة كانت غلبة عن التعبير والم اوت  
اليه وهو تحييل تلك المناسبة بالرجوع القوي الى المعنى المتلقى  
من الملك واما الرويا الكاذبة فبسيما لا كثر من حصول فاسد تركب  
التخيلة بسبب الكا فاسده انفق لها حال النقطة او سو  
مراج او امتلا ونحو ذلك ما تلتقه عن الحسن المشترك وقد يكون  
سبب استعراض الحسن والبقاة الى بعض الخرواات الخالصة  
الرشيمة في الخيال من مشامدة الحسوسات حال النقطة ولما كان  
للشيطان دخل في هذه الاقسام المتولد ما من الاستغراق في امر  
البدن والاممال في الشهوات والاعراض الكثر عن عالم الملكوت  
والاعتناء بامره اضاف الحكم الى الشيطان في الحديث المتقدم وذكر  
في هذا الحديث خمسة وعشرين قبلة سبعين قبلة ستة  
واربعين واسار الخوا الى الزان الاختلاف يرجع الى اختلاف درجات  
الروية والراي قال ولا تظن ان تقدير النبي حرم على لسانه خرافا  
واتفاقا بل لا ينطق بالحقيقة الخوا انه لا ينطق بالحقيقة الخوا انه  
لا ينطق عن الهوى وقد يتحقق كبر ليس في قوة غيره معرقه على  
تلك الستة المتخير اذ يعلم ان النبوة عبارة عما يخص به النبي  
وبما اقر به غيره وهو يختص به انواع من الخوا احدها انه يعرف  
حقائق الامور المتخلفة بانه وصفاة وحليكة والدار الآخرة  
علمها ايضا لغيره بكثره المعلومات وزيادة التشخيص  
والتحقيق والثاني ان له في نفسه صفة تتم له الافعال الخا  
للعادة كما ان لنا صفة تتم بها الحركات والقروا نذ بارا ذاتا وهي  
التدرة الثالث ان له صفة بها يصير المليك ويشاهد م كما ان

لحد















لها في غير ما سالت وصلتها بمعرفة مكانها وتلقيهم قد رها وقطع ما باردا  
 والمزلة مكانها ونحوها ملحقها فخر رذاها ونحوها فقد عسر خوائسه وجعل  
 ما اودع فيها من خواص الامعاء ولولا علمي مكانها عند تعالي لم يجزها حال  
 الحاجة بقوله من وصلك الى اخره ومن جلة الماردا والقطع دم من اخره  
 الحظ لها ووصفها بالظلمة والكثرة وطلب الخلاص من احكامها والامسلا  
 من صفاتها فلو علموا ذلك متعدها والكل كما يحصل للانسان بعد  
 بقا رقة النساء الطبيعية في يوم من نتائج مصاحبة الروح الطبيعي  
 وقمرته وان الانسلاخ بعد المفاودة انما يتفق من صور الطبيعة التي  
 العوالم التي يطالبها فيها وفي تلك العوالم يتاخر لغووم السفلا  
 روية الحق الموعود بها والتجارب بها انما اعظم نعم الله على اهل الجنة فحققت  
 تتوقف مشاهدة الحق كيف يجوز ان تزدحم وانما حال الخصوص من امر  
 الله فاعلموا ان داروا بشهود الحق وصدقته هناك انما يتيسر  
 بعد ذلك بموتهم هذه الشهادة الطبيعية حتى تتجلى له في الدنيا كما  
 بعده باقيا في الكبر لم يحصل له ذلك في هذه الشهادة الطبيعية  
 لا يحصل له بعد المفاودة في الادب عن ابي بصير **عن عائشة**  
**الرحمة عند الله ما يجره فقهه بين الدنيا والآخرة** واحدا فيه ترا حوون  
 ويعطى بعض من على بعض حتى لا يترك حافر لها عزوله بها فحقا له  
 يصيبه في يومه **والرحمة تسعير اليوم القصة** حتى ان السليس  
 يتطاول ذلك اليوم رجا للرحمة وفيه شرى المؤمنين لانه اذا حصل  
 من رحمة واحدة في ذلك الاكدار ما حصل من العزلة والفرار فاطنك باقيا  
 في دار القرار قال الحرالي الجوز بعض من كل شيا به كما لقطعة من الذهب  
 ونحوه البرار في مسنده **عن عائشة** من رخصته  
**الرحمة تفرح حال الصلاة على اتمام ايمه على اتمام الصلاة ثم تتركه**  
**على عيبه الصفوة الاول فالاول ابو الشيخ** ابن حبان في كتاب  
**التراب عن ابي بصير** ورواه عنه ايضا الذي في قوله وفي الباب ابو  
 بكر الصديق  
**البرق والي تبيت فيه السحابة** بالله الجود والكرم اسرع من السحابة  
 نفخ الشين وسكون الفا السكين العظمة **الى سنام البحر** احمو  
 سريع المجدد ومقصود الحديث الحديث على السحابة سيما على عيال  
 الانسان واهل بيته الذي ارحم الله سبحانه وتعالى رزقيهم على يده  
 والاعلام بالانوسفة عليهم سبب الحب الرزق وما انفق من ثمن  
 ومن شتم وسع الله عليه وسرفته فاعلم انه وفي صفته من عظم من  
 المحل وايد امانه سبب حرمان بعض الرزق **عن عائشة** في التباريح

عن ابن

**عن ابن مسعود** الخد روى ورواه عنه ايضا ابو الشيخ في الثواب وسبب لار  
 ماجة قال الرزق العزلة وكلها ضعيفة  
**الرزق والله طيبا للبعد من اجله** لا اذ الله تعالى وعده به بل صفته ووعده  
 لا يتخلف وضمانه لا يتاخر ومن علم الله ما قدر له من رزقه لا بد له منه  
 علوا فطلبه لما لا تقدر له عن الا يقيد ولهذا قال بعض اصحاب الرزق  
 بطرق على صاحبه الباب وقال بعض من الرزق يطلب الرزق ويسكون  
 احد ما يتحرك في اخر قال حجة الاسلام قسم الله الارزاق وكتبها في النوح  
 المحفوظ وقد ركل واحد ثانيا كله ويشربه ويلبسه كل بمقدار قدر  
 وقت موقت لا يسريه ولا ينقص ولا يتقدم ولا يتاخر كما كتب يعينه  
 وفي المعنى قوله  
 • يا طالب الرزق والسعي بقوة • هيئات انت بباطل مشغول  
 • اكل العقبان بقوة حيف الغلا • وزعمى الدنيا بك لشبه وهو ضعيف  
 • فيسبغ للمعاقل لا ليجوز في رزقه بل يقبض الى اذنه الدمع تولى القسمة  
 في خلقه **الفصاحي** في مسنده الشهاب وكذا النودجيم والطيران واليد  
**عنه المروءة** اقاله العامري صحيح ورواه عنه الدارقطني في عملة  
 مرفوعا وموقوف اقاله انه اصح  
**الرضاع بغير الطباع** احمي يغير الصبي عن حلقه بطبع والدته الرطيم  
 مرضعته لصغره ولطف مزاجه ومراد المصطفى في الوالد من عسلى  
 تؤخر مرضعة طاهرة العنصر ذكينة الماصلة ان عقل ودين وخلق  
 جميل والطباع ما تتركب في الانسان من جميع الاخلاق التي لا يكا دوا  
 من خير وشر كذا في النهاية وفي المصباح الطبع بالسكون الحيلة التي  
 خلق الله انسانا لعلها قال المروءة العادة حاربه بان من ان يضع امرأة  
 على عليه اخلاقا من خير وشر وروى في الحوي في خافو حدة الله اتمام  
 للذين يرضعهم بدمه غير انه فاختطفه وعالجته حتى تقاها الملائكة كما  
 الممام اذا حصلت له كسوة في المناظره بقوله هذه بقايا تلك الرضعة  
**الفصاحي** وكذا البر لاله والديلمي **عن عائشة** قال شارح الشهاب حديث  
 حسن واقول فيه ما لم يرد الجبار قال في الميزان ان خير من كرحدا  
 ثم ساق هذا ثم قال فيه انقطاع وفيه ايضا عبد الملك بن مسلمة مد في  
 ضعيف ورواه ابو الشيخ عن عمر  
**الرضاعة** ففتح المراد اسم معنى الرضاع **عن عمر** بتشديد الراء المكسورة  
 مع ضم اوله **ما يحرم الرضاعة** احمي ما يحرمه ويبيح ما يبيحه وهو ما يحرم  
 فيما يتعلق بتجريم الشاخ وتواضعه ولحم من يرضع الرضاعة الحرة  
 بين الرضيع واولاد المرضعة وتزويج من ثمة في المقارب في حره ونظر

يلقى

ها

Copyrighted material















أول المراد من خسر الميزان من حديث عبيد الله بن جعفر عن عبد الرحمن بن قيس  
معاد الشام وأما أبو نؤير قال فقال لعوية بالراحم لا يورث ولا  
وواجب عليهم قال فغير محتمل رسول الله يقول فذكره قال الهيثمي وعبيد  
الله بن جعفر ضعيف منهم وعوية لم يترجم في زمن معاد الهيثمي قال ابن حجر  
به أخرجه عبد الله بن أحمد في زوائد وفيه عبيد الله بن جعفر وهو واه وما  
مكتات قبل أن يلي معاوية دستور عبد الرحمن لم يدرك الفضة  
في زيارته أخاه في قرية أي أراد زيارته أخيه وهو عمر بن عبد الله  
حقيقته أو تخارافا رصده له أي وكل بحفظه فقال رصده لك إذا وكل  
بحفظه من الملكة على يد رجة أي صاع على طريقه سلكا وأقعد  
برقبته والمدرجة بفتح الزا والجيم الطريق سميت به لآلة الناس يد رجول فيها  
أي يسول فقال ابن جرير قال أريد أخاه في بلدة القريه أي أوردته  
فادخل السوال عن المقصود والمخواب غير مطابق لما قلناه في الحديث بيان  
المقصود ومقصوده فقال له **عليك من رجة** أي هلك من رجة وأحب  
عليه من النهر الديوية **شما** بفتح الشا الفوقية وضم الراء وشدة الهمزة  
التحتية أي ملكها وتشتوقها أو يحيا تقوم بها وتسعى في صلاحها  
وتحفظها وتراعى بها في الرجل قلده **قال لا إلا أخيه** أي ليس  
لغيره أي زيارته لم يجز إلا في جيب رضى الله عنه **قال في رسل الله**  
**لأن الله** كذا الخط المم وفي نسخ وفي رواية بأن الله في الجوار والمحرور  
متعلق برسول **أحلتكم أحسنه** أي رحمتكم ورضي عنكم وأزادك الخير  
بسبب ذلك وأخاف فضل الحب في الله وأنه سبب لحب الله وفصل بين  
الأخوان في الله من خواص عباد الله وفيها الرلفة الكريمة التي الله معها  
من ضروب القوائد وصلاح القلب لكن بشرط أن أحدهما أن لا يخرج إلى  
الأكثار والأفراط كما أخافه الخبر إلى الظان أن يحفظ حقه في الحب  
عن الربا والترف وقول اللغو والغيب ونحو ذلك وقال البيهقي في الإشراف  
التي لا من صمد بحركه بوقد معج غير ملتفت فيه لغير الله تعالى الله  
الله تعالى بالولاية واليانية وثوته وتحياته ومحبة عرفانية **حرمه** في  
الآداب عن ابن جرير ولم يخرج في البخاري  
**زمن القبور** أي في الآخرة لا في الدنيا إذا شامد القبر تذكر الموت وما  
بعده وفيه غطة واعتبار وكان الربيع بن خثيم إذا وجد غطاة يخرج إلى  
القبور ويصلي ويقول كذا وكذا ثم يجيئ لليل فله عند من فاذ استمكن  
أنشور من قبره قال السكيت وهذا المعنى ثابت في جميع القبور على ذلك  
مستأوية كما أن المستأجد غير الثلاثة مستأوية **وأغسل الموتى** فإن  
معاينة جسده حار وموقفه يسكنه **وصل على الخبايا** رعد ذلك

بحرئك

**بحرئك** قال الحسن في طلب الله أي في طلب عيشته يوم القيمة يوم لا يطال إلا طلة  
**يتعمر من كل خير** قال الحسن في ريادة القبول كذا لا يحسن القبول ولا يقبله  
قال ذلك عادة المتصاويين قال وكان ابن عباس يزور يوم القيمة ويقول بلغني  
أن الموتى يحلون بزوارهم يوم القيمة ويوما قبله ويوما بعده من حديث  
موسى الصبي عن يعقوب بن إبراهيم عن يحيى بن سعيد عن ابن مسعود عن ابن عمر  
عن أبي هريرة **قال** في رواة ثقات قال الذي قلته لك من حديثك وهو  
واه ويحيى لم يدرك أبا مسلم فهو منقطع أو أبا مسلم رجل يروي عنه  
**رسول** أي يروي عن رسول الله **عاشروا محبا** أي رزاقا وقتا بعد وقت ولا تملأ زهم  
زيارته كل يوم فتزد من عده حيا وقد والملازمة تروى عليه والنصب  
عنا على الظرف وجبا على القبيح يقال بعض من لا يكثر من الزيارة منسك  
والأقلالة من ما فعل ونظم البصر هذا المعنى قال  
عليك بأغاب الزيارة أيها إذا كثرت سكنت إلى المحر يسلكا  
فإن رأيت الغيث يسام دايما ويسال بطلبه إذا هو يسلكا  
**وقال آخر**  
وقال البني **وقال سيرا** إذا زرت الحبيب فبره غيا  
**وقال آخر**  
قليل زيارتك إلى سيدك يكون كالثوب استجد  
واسأل شي لا سر **قال** لا تزدراك عند  
وهذا الحديث قد عده العسكري من الأمثلة **الزارة** سند طبر  
**بكلمة عن ابن جرير** قال قال لرسول الله إن كنت بلا مستوفيت زرت  
ناسا من أهل قديركم وطاهر صميمهم أخرجني سكتوا عليه ولهم امر  
مخلافنا ما الزارة قال عقبه وكذا علم في حديث صحيحا وقال ابن جرير  
رواه ابن جرير في أربعة عشر موضعاً من كتابه وأعله بكلمها وقالت  
البيهقي عقبه بخبر طحاوي عن حماد بن عمار عن رجل عن أبيه قال وقد  
روى ما سألني به أسأله ما انتهى وطاحته هذا أورده الذهبي في الضعفاء  
وقال قال أحمد لا شيء يتردد الحديث والبورقة والمدار فطر وأبو مسيع  
ضعيف الزارة في مسنده **قال** في رقة الهيثمي وفيه عويد ابن  
عماد الجوهري وهو متروك انتهى **طبعك عن حسب** أي مسلة الماني الظاهر  
مكسر الفاء وسكوت الهاء وأخره راسية إلى غير هذا من التصريح  
كأنه تزد الشمام فكان يسمى حبس الروم لكثرة دخوله عليه فأن  
قال في التقريب يخالج في صحبته والراجح أن يكون قد تصفيرا  
**طبعك عن حسب** أي عن حسب **طبعك عن حسب** وقال الذهبي  
في الضعفاء قال الشمام وغيره متروك في المسند كما لم يزل رعد النجا

رد







ابو حنيفة تبع المعوية فقال يجزي صاع من تمر تسير وتغفنه الثلاثة  
 بان في سنة من لا يجزيه واخذ من حرم من قوله صغار وجوزها عن الحرافة  
 بنظر ابنه يسمي صغيرا ومنه ما لا يفي به من عاقل الما موجود في الدنيا  
**مؤخر عن ابن مسعود** قد عرفت في سنة من لا يعول عليه  
**ركاء المظفر على الحاضر المبادي** اجمع عليه الجماعة الاربعة فخر موافاة  
 لا فرق في وجوبها بين اهل الحاضرة والبادية وفي عطاء الزهري وربيعة  
 والمثني وجوبها على اهل البادية **مؤخر عن ابن الخطاب**  
**ومريم** وهي كما قال اهل الطبرية يبر في المسجد الحرام بينهما وبين الكعبة  
 ثمان وثلاثون ذراعا سمت به للفترة ما بين اول زمرة جبريل وكلامه او  
 لغير ذلك **طعام طهر** اتم فيها قوة الاعتدال امام الكعبة لكن مع  
 القصد كما وقع لانه ذرير للرحمة وزاد سمته يقال هذا الطعام طهر  
 ان يشتم ويجوز تحقيق طهر جميع طعام كان قال انها طعام اطعمه  
 كما قال اضل اضلاله وسيد اسما له المعنى انه خير طعام واجوده  
 ذكره كمال الزحشيري **وشفا سقم** اتم حسى او معنوى مع قوة البتة  
 وكما التصديق وهذا اسن لكل احد شر به وان يقصد به شفا مطا له  
 الدنوية والاخرية **شر الزرار** في سنة من **عمر** قال اكلت من رجا  
 الزرار رجال الصالح انتهى ورواه عنه الطيالسي قال ابن حجر واصله  
 في مسلمه ورواه عنه وشفا سقم قال المصنفها اسما مارة ومضمونة  
 وشراب البرار قال ابن عباس صلوات على مصلي الخير واشربوا من شراب  
 البرار قيل ما مصلي الخير قال تحت الميزاب قيل ما شراب البرار قال  
 ما ازوم اكرم به من شراب  
**زرم حفنة من جراح جبريل** بحاجته مفقودة وفاسا كنة ولون  
 مفقودة اتم زرم حفنة حفها جبريل بحافته جناحه لما ابرجها  
 من قوه حفنت الشيء اذا احرقته وكلتا يدك وفي رواية يرمي به  
 حفنة اتم عمره يقال زرم الارض هزنته بل حفنته اذا شقها شقا  
**فرغ عايشة**  
**زملوهم** بالراي لغوهم **بدماهم** اتم لا تفسلوها عنهم **فاه**  
 اتم الشان **ليس من كثر بالسكون** اتم جرح **يكلم** اتم جرح **في الله**  
 في الحما في سبيل الله بقصد اعلان **الاموية** يوم القيمة **بدما**  
 اتم يسلمه اتم كان يوم خرج **لونه لون الدم** ووجه **رج المشك**  
 تمام وقدموا اكثرهم قرانا اتم وكما سقط من قبل المؤلف وهذا قاله  
 في من شهد احد وفيه اشعار بما في التسمية لا يفصل **عن عبد الله بن**  
**فعل** المعذرة قال الذي يسمي له صحبة ان شأ الله ورواه عنه ايضا

اجد واليه والشافعي الحاكم والمديني وغيرهم  
**زما العين في النظر** يعني النظر بيدا الزنا وايد النجور والملوح فيه  
 الشد والكر ولا يكاد يقد على الحذر منه واسناد الزنا الى العين لان  
 لذة الفرج في الفرج بقدر البقاء في الغرابة وشبهه على ان لا يفصل  
 الحفظ الفرج الا يحفظ العين عن النظر وحفظ القلب عن الفكرة وحفظ  
 النظر عن الشهوة وعن الشبع فان يده يحركات للشهوة ومفاسد  
 قال عيسى عليه السلام انكم والنظر فانه يزع في القلب الشهوة وكفى  
 بما لصاحبه فقتلتموه قال الغرابة زنا العين مركزا للصغار وهو يود  
 الى الكسيرة الفاحشة ومن زنا الفرج ومن لم يقدر على غرضه لم يقدر  
 على حفظه منه **ابن مسعود** في الطبقات ط وكذا ابو يعين والديلمي  
**عن علقمة** نفخ الممالة والقاف **ابن الجوزي** او ابن الجوزي القار قال  
 الميموني فيه محمد بن طرف لرا عرفة وبقية رجاله نقات ورواه القضا  
 في الشهاب وقاد شاربها العامي صحيح  
**زاد** نفخ الممالة وكسر الجيم اتم اعطه راحا والرحا ان الشغل  
 والملا في الريادة وذلك لندب من الراح الوزر ومثله الكسل  
 عند المرافاة الاستيفاء لقوله تعالى واوقوا الكسل اذا كنتم الصائرين  
 العدل والاحسان ان الله يامر بالعدل والاحسان اما العدل فانه  
 لا يتحقق مائة ذمة يقينا اماما ويرجعه بعض الرحمان فيصير قليل  
 الرحمان في طرق المورع والعدل الواجب كان يصلي حرام من الراس ليحقق  
 استيعاب الوجه وما لا يتم الواجب اليه واجب والثاني الاحسان  
 الذي له الحق وخياركم احسنكم فصا في الخبر لانه وهذا قاله وقد اشترى  
 سراويل وتمر رجل يزل بطا حرام في السوق الامر بغيره في الاياحة وفي وسط  
 الطراز ان التمر كان اربعة دراهم وفيه خمسة من المجهول المشاع لان  
 الرحمان هبة وهو غير معلوم القدر وثبوت شر السر او بل لانه ليسها  
 وقول الهدى الظاهر انما اشترىها ليلبسها غير ظاهري فقد يكون اشترىها  
 ليقربها له ومن عزم الى الهدى الحرم بلبسها كما لحاز في حاشية  
 الشافعية رده بان سيقول لم يصيب اذا الموجد وفيه ما ذكرته فغير  
 جائز رواية لا يعلم شديدة المنع عن ابن مسعود ان المصطفى اشترى  
 سراويل من سوق الزرارين ما ربحه درهم وان قال له رسول الله وانك  
 تسلسل السراويل قال اجل في السفر والحضر وبالمسك وبالماء وفيه  
 امرت بالسراويل اجد استمر منه **قال ابن القيم** ورواه  
 البز والشمري وشراره اكثر واخره اشهر واكثره كثر وضارب وشارك  
 ووكلا وتوكل وتوكليه اكثر واكثر واهداه ووهب واتهم واستند ان

Copyrighted material







المحدث فقال

وقال النبي المصطفى (ص) بظلمهم الله العظيم بظلمه  
محبة غيبناشي متصدق وبما حصل له انقام بعدله  
ودل عليه الحافظ ان يخرج آيات اخر **از رويته عن الحسن بن مسروق** وهو  
المصنف **الرياسة** في تاريخ دمشق **عن ابن سيرين** تبيين من ورد  
الانكون في الظل ايضا رجل يعلم القرآن في منزله فيؤتيه في كبره ورجل  
راعي الشمس لو اقيمت الصلاة ورجل اذا تعلم بكلمة من الله كانت  
تسبغ عليه ويا هو اشتري ادباً فامر يقبل الحقا ومن انظر بعسر او وضع لده  
وسقا ورجل يعارم او نصده وعليه ومن اعان اخرا ومن اعان من اصنعه  
له ولا يقدر ان يتعلم صنعة ومن اعان من اعان في سبيل الله او غارما في  
عسوة او مكا تبا في رقبته ومن اظفر اسنار والوضوء على المكاره والشي  
الى المساجد في الظلم ومن اطعم الجائع حتى يشبع ومن ازم السمع والنسرا  
فلم يدم اذا اشتري ولم يجه اذا ما عا وصدر الحديث وادعى في الميمنة  
ولم يمت للمؤمنين العلاء ومن احسن خلقه حتى مع الكفار ومن كف ايديها  
او ارضاه ومن اذ اعطى الحق قبله واذا سبيله يده ومن حكم للناس في  
نفسه ومن صعد على الخيل ليجزته في النخازنه ومن رفع اليدين  
نفسه او في عباد الله ومن كان بالمؤمنين رجلا مغليظا ومن عجز ان  
او صبرها ومن يعو بالمرضى ويشيع المهلك ويشيع على وجهه ومن لا  
ينظر الى الزنا ولا يستغفر الربا ولا يتاحد الرشا ومن لم يقاخذ في الله ثومة  
لا يبرو رجل لم يمد يده الى ما لا يحل له ورجل لم ينظر الى ما حرم عليه  
ومن قرأ اذا صلى الفداة ثلاث ايات من اول سورة الانعام الى ويعلم  
ما تكسبون وواصل الرحم وامرأة مات زوجها وترك عليها اتياما صغا  
فقال لا اترج حتى يموتوا او يخضعهم الله وعبد صنع طعاما فاطاب  
صنعه واحسن ثقفته ودمي عليه اليتيم والمسلن فاطمى بهم لوجه  
الله ورجل احب لوجه علمه الله معه ورجل يحب الناس لجلاله الله ومن  
رجل عن مكر وبمراة محبة واحيا سنته والثر الصلاة عليه وحصة الف  
والمرضى واهل الجوع في الدنيا ومن صام من رجب ثلاثة عشر يوما ومن  
سار كعنان بعد كعتي المعرب فقرأ في كل ركة الفاتحة والمخلاص خمس  
عشرة مرة والهمال المؤمنين ومن ذكر مجلسا وقبليه ومن لم يبق  
والدية واغشى بجمته ولا تحسد الناس على ما اتاهم الله من فضله  
والطاهرة قلوبهم الزينة ابدانهم الذين اذكر الله فذكروا واذا ذكر الله  
الله بهم وليستون الى ذكر الله كايوننا النبوة الى اوتارها وبفضله  
لحامم الله اذا استجلت كما يغضب الغر ويكفون عده تمامي كلف

المعنى

الصبى حب الناس والمدى يعرجون مساجد الله ويستغفرونه تاسيحا  
والمدى فذكره في التكملة وذكروهم وانزل الله له الله وشهدا احد  
ومطابق الشهيد اومر بما يد لنفسه وماله في سبيل الله حتى قتل ومطابق  
القران ومن امر بالمعروف ونهى عن المنكر ودعى الناس الى طاعة الله وجهالة  
ه القران واربهم وعليه الحسين والحسن هذا يحصل ما لا تقطعه  
ه انهم والشجاعة وحده المؤلف من الجبابرة والكثير ما صغاف ومن اراد  
ه الوقوف على ما فيها من الكلام ومن روى انما من الاعلام فليرجع الى  
ملك المؤلف

[illegible]















التي تليها لآلئوب والنفوس عنها قال الطبيب لما كان هذا المدعى جامعاً للمعاني التي  
كلها استعملها اسم السيد وهو في الأصل للرئيس الذي يقصد في الخواص  
ويرجع اليه في المهمات **ان يقول** ايها العبد وثقت في رواية اجد والسماعي  
ان السيد لا يستغفار له يقول **المهمات زلة لا اله الا انت خلقتني** قال ابن  
خزيم في نسخة معتدلة من الجارية تكريرات وستقطب الثانية من معظم الروايات  
**وانا عبدك** يجوز ان تكون مؤكدة وان تكون مقرونة اي انا عبدك لقلوب  
وبشرنا فاستحقوا بها ذكرها الطبيب **انا على عبدك ووعدك** اي انا عبدك  
عليه ووعدتكم من الجارية انك واخلال الطاعة لك ذكره بعضهم وقال  
المؤلف العهد ما احدثت لهم في عالم الدار يوم السبت برحمتك والوعد ما احدثت  
على لسان النبي صلى الله عليه وسلم ان من مات لا يترك ديناً له دخل الجنة **ما**  
**استغفرت** اي مديته ودام استطاعتني ومعاها ما اعترف بها العجز والفقور  
عن كونه الواجب من جهة تعالى **اعوذ بك من شر ما عصى الله** اي اذكرك  
والترحم **بعتك على** اي هذا اليوم المزموم ومنه خير فقد باها احداهما اي  
القرينة ورجع **ايوب يذني** اي اعترف ايضاً وتباً يفسد احده برمي  
لا استطعم صرقة عني وقال الطبيب اعترف بالامانة تعالى انصر عليه ولم يتيه  
ايستعمل في الانعام شر اعترف بما تنقصه وانه لم يقم ما ادا شكرها وعده  
في ما لا يفي في التنقص ونقص النفس **واغفر لي فانه لا يقدر الذنوب**  
**انك** فائدة المقرار بالذنب الاعتراف بمحو الاقتراف كما قيل في اعراف  
المروءة **اقرافه** اي اذكرك بالذنوب ذنوب **من قتلها من اهلها** اي  
اي مخلصاً من قلبه مصادقاً بها **فما في يومه ذلك قبل ان يسي**  
اي يدخل في المساء **ومن اهل الجنة** اي من استحق دخولها مع السابقين  
الاولين او غير سيقود اب والافكل يوم من دخلها وان لم يقبلها **ومن قتلها**  
**من السبل وهو موثق** فمات قبل ان يصيبه اي يدخل في الصباح **في يوم**  
**من الجنة** بالمعنى المذكور قال ابن خزيم في جميع في الحديث في يوم  
وحسن الفاظ ما يجوز ان يسمى سيد الاستغفار فقبه ما اقر به  
وحده تالوهمية والعبودية والاعتراف بانه الخالق والمقرر بالعبودية الذي  
اخذ عليه والرحاميا وعده به والاستغفار من شر ما جنى على نفسه  
واضافته النعماني موحداً واصافة الذنب الى نفسه ورغبته في المغفر  
واعترافه بانه لا يقدر على ذلك الا هو وكان ذلك اشارة الى الجمع بين الحقيقة  
والشرعية ما لا تكاليف الشريعة لا تحصل الا اذا كان عوداً من الله  
قال ويظهر ان اللفظ المذكور انما يكون سعيه الاستغفار اذا اجمع بين  
النية والتوجه والادب **خرج من عند ابراهيم** ورواه عنه ايضا  
الطبراني وغيره

**سيد** الايام عند الله يوم الجمعة اي افضلها لان السيد افضل  
القوم كما ورد قوما الى سيدكم اي افضلكم واريد بقوله ما قال الحجة  
متبوعه كما ان السيد يتبعه القوم ذكره الطبيب **اعظم عند الله من**  
**يوم النحر** اي من يوم عيد النحر ويوم عيد الفطر الذي ليس  
بيوم جمعة وفيه خمسين **لا** جمع خلة تفتح الخاء وهي الخصلة وهذا  
جواب عن سؤال ما اذا فيه من الخير فيه لا يخلو لاله الخلال الخمس خيرات  
وقواضل تستلزم فضيلة اليوم الذي يقع فيه **خلق الله ادم**  
**وفيهِ امطر من الجنة** اي من ارض الميوط ضل الصعود وفيه ساعة  
اي لحظة لطيفة **لا اله الا الله** اي الله فيهما **اعطاه ما لم**  
**يشاء** اي اقطعه اي جاز له قرابة بخوابه او صعد وفيه يقوم  
الساعة اي القيمة **وما من ملك مقرب ولا نبي مرسل ولا روح**  
**حيد ولا جبر الا وهو مشفق** اي يوم الجمعة اي خاف منها من قيام الغيبة  
فيه تسبحة قال ابن خزيم قد اصطفى الله من كل جنس نوعاً ومن  
كل نوع شخصاً واختاره عنابة منه بذلك المختاراً وبالغير بسببه  
وقد اختار من الجنس النوعين واللائحة ومن النوع الشخصين والذكر  
فاختار من النوع الانسان المؤمن ومن المؤمنين النبا ومن النبيا  
الانبياء ومن الانبياء الرسل وفضل الرسل بعضهم على بعض ولولا ورود  
النهي عن التفضيل بين الانبياء لعينت الفضل ولما خسر الله من المشهور  
رضاه وسماه قاسماً فاذ من اسمائه تعالى رضا لخصه من مراتب  
المسبوع يوم العروبة وهو يوم الجمعة وعرف الامم الله بنبوتهما اختص  
من المسبوع اياماً وشرفه على ايام المسبوع وهذا من فضل  
بيته ويتر يوم عرفة وعاشوراء فان فضل ذلك برجم الى مجموع ايام  
السنة لا الى ايام المسبوع ولهذا قد يكون يوم عرفة او عاشوراء  
يوم جمعة وقد لا ويوم حمراء لا يشهد لفضل يوم الجمعة وفضل  
يوم عرفة وعاشوراء الامور عرفت اذا وجدت في احوالهم كمال الفضل  
لذلك اليوم لهذا العارضة في فضل عرفة وعاشوراء في المقام  
بغير اسباب العارضة الموجبة للفضل في ذلك النوع كما ان فضل  
لما فضل على المشهور في المشهور الحرية لا التسمية فيشتر ذلك  
ذلك المشهور المحرم يكون رمضان فيه قل اذكر انه شرف اليوم ولم  
يعد بل فكثير لا حتماً من اختلفوا افضال النصارى افضل الامم  
الاخذ لان يوم النصارى اذن يوم خلق الله فيها السموات والارض فاشهد  
فيه الخلق لم يشرفه على بقية الايام فاختار الله تعالى اليهود  
السبت فان الله من الخلق في يوم العروبة واستراح يوم السبت

صلاة











اقول ويحتمل فاطمة انتهى  
كتاب

الحل

سيد في كتابه من بعض ما ورد في التسمية: قال موشى  
من اعظم ما نصيب على امته ان هو اعطى ما قال الله ما نصيبا ايدى ما من  
واب دفر رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى انكرنا قلوبنا ان  
نؤمن به **سورة** قال الهيم في رجائها رجاله الصالحين عروسهم يرفقون  
الرحمن ونفعهم











لا يترك قبل حوائجهم انما ليست على التكاليف فيكون له انما يستلطف  
في كلامه لمضاهاة وحسبان قاطع وذلك هو التبع الصريح او حسن الله  
تعالى الى بعض الانبياء اولياهم لا يستوانا لمساواة ولا يخلو ولا  
اعدا فيكون العدا كما هم اعداى وقال **يعلم الحكماء** من رزق  
لؤيه رزق الله ونظر رافع رزق الخدج الى البشر من رزق الله وهو على من رزق الله  
بخط نقاد الطرود الى ما يكره بعض الناس وعليه ربح الفيتان وكان عليه  
كتاب تقاضى فلهذا كانوا يتكاملون في مخالطة السلاطين والمسا  
ح الزينة قاله الملك الملك دار قاله لا يعطاه ولا رة الا في رزق  
كما اراد الشيوخ من قاله اخرج معناه فقال لا ادثر الدنيا على حوائج المضطرب  
وهذا ما يكره رواد برهانية ابا حنيفة علم ولا يثبت المال فانه  
فطره عشر شوطا فاحتمل العذاب ولم يقبل **في** في المناقب  
**عن عبد الله بن الحارث** وقال الحارث **رحم** نفع الخدم وسكون الزمان  
بعده ما منتهى الرتبة تضم الزمان صغائر سكر بصر وهو اخر من مات  
تأمن الصغائر قاله الهيمى عجب عروه للطيران فيه حسنة من  
عاليه وهو مشرول  
**سكون** رجال من اتي ما يكون الواد الطقام **وتشبه** الواد الشر  
**وتشبه** الواد الثياب **وتشبه** قون في الكلام قولك شرار اتي  
اتم من شرارهم وهذا من معجزة فانه اختار عجب وقع الواحد من هؤلاء  
بطول اكمامه ويجوز ان ياله تهما وعجا مفضيا الى ما يقوله الناس له وفيه  
تساخا الى ما ينظر ولا اليه من قوله عجب بقره ونصيرته الى النظر الى جسم  
الله وتديبه وهم سمعه من سوا عظم الله بقر الكلام الله ولا يلدسه  
ولا يحده طلاء كانه لما عني بذلك غيره فكيف يبلده كما هو كلام غيره  
ولما صار لذلك لاله الله عز اسمه خاضع اولي العقول والقصاص  
والالباب فمن ذهب عقله وعييت نصيرته في شاة نفسه ودينه فله  
نظم كلام رب العالمين وبلده وكنت جلوسه وهو من صفته  
**صلح** من **الامانة** وضوئه المنذرى وقال الغزالي سنده عريف  
وقال الهيمى رواه الطبراني في الكبير وهو اوسط من طريقين في احدتهما  
جميع ترؤب وهو مشرول وفي الاخره الويكرا الى مرمر وهو مختلط  
**سكون** في **التي** **قال** **لما** **وليس** **عبد الله** **القره** **نسبه** **لقره**  
بفتح القاف بطريق قبيل مراد عليا الصواب وعلم الجورى في قوله  
نسبه لقره ميثاق اهل خد **الشفاعة** **التي** **في** **التي** **في** **التي**  
**وهو** **قال** **المعصن** **لله** **المثارة** **قوله** **عليه** **السلام** **له** **لا** **احد** **ففسر**  
**الرحمن** **من** **قبل** **الذين** **وفي** **خبر** **انه** **امر** **انه** **يطلب** **منه** **المستغفار** **وفي**

التصريح باليسر في هذه الرواية رد على من عجز ان المراد بالرجل الله هو  
يدخل الجنة لشفاعته في الرواية المطلقة لم يثبت انه عظماء من عظماء  
**عبد الله بن عباس** قاله الحافظ العزلة وروى عنه في خبر السجدة من حديث  
الامامة سيدخل الجنة لشفاعته رجل مرأى اكثر من ربيته ومفسر  
واسناده حسن وليس فيه ذكر لا وليس انتهى  
**سكون** بعدى معوث كتيبة **فكون** **في** **ففت** **حرا** **سكان** **بلد** **سكن**  
معنى خركل واسناده معناه سهل اكل بل لا يقب وقيل معناه ما القارسة  
مطلع الشمس **فمن** **نوا** **مد** **بنة** **من** **وقا** **من** **هنا** **هنا** **والفرين**  
**وقا** **من** **هنا** **هنا** **والفرين**  
فما وقعت عليه من الشنع ولا نضر اهله تابد بصيب اهله انتهى  
قال المديني في خبره وروى عن من الصغائر الحكم من عظماء العزلة والوبرة  
الحاسلي وسريه من الحبيب وقسم من العباس **رحم** ولله الطول في  
في الكبير والاول وسط من حديث او من اخيه سهل بن عبد الله بن بريدة  
**ابن** **ابنه** **عن** **جده** **سريه** **واو** **قال** **الدارقطني** **مروك** **وقال** **خ** **في** **حديثه**  
نظروا ورده الذهبي في ترجمته او من المبران وقال حديث مشكر  
وسهل لم يخرج له احد من السنن وقال برهان منكر الحديث بروى  
عن ابيه ما لا اصل له روى عنه اخوه او من قد كثر خبر منكر قال الذهبي  
بل ما جلد شرا فبه في ترجمته ايضا وقال الهيمى في اسناده اجماع والمؤسط  
او من عبد الله وفي اسناده الكثر حسام بن فضال وبما جهم على  
ضعفه في وقا في المبران حديث منكر انتهى ومن ثمره اورد في الجوزي  
في الموضوع لكن يقينه من جرحه في الصواب انه حسن وبريدة في  
هو ابن الحبيب الحاسلي من مشاهير الصحابة وليس فيهم بريدة بن  
الحبيب عترة  
**سكون** **اقوام** **م** **اد** **الوداد** **ومنه** **هذه** **الملة** **وفي** **روا** **انه** **قوم** **بلفظ** **افراد**  
**خدد** **ور** **في** **المد** **اي** **تجاوز** **و** **الحد** **ويدعو** **لذلك** **الحجوز** **او** **يرفعون**  
الصوت به او يتكلمون السجود وطاهر صنيع المص الا انه لم يزل الحديث  
تجامة والامر بخلافه بل يقينه عند مخرجه والطور اى بفتح الطاء  
قال التوريشني المعتقد في الدعاء يكون من وجوه كثيرة والمركب في  
التي تجاوز عن مواقف الاقتدار الى سباط او عمل الى احد شتى المقادير  
او التعريض في خاصة نفسه وفي غيره اذا غلب عليه والمفيدة  
في الطيور واستعماله في الجاهة والمبالغة في تحميه طم ولبث  
عنى يقضى اليه السوا من قاله الطين فعلى هذا الشغل المسمى  
الطير يضم الطائش على التعدي في استعماله لها والرياء على واحد



لهذا التقصير وقال ان رجلا اعتد عليه بغيره فقام فوق الحاجة او يطلب  
ما يستحقه من شرا او يطلب نصيبه او يدعوه الى الربوبية  
ما ورد ذكره كراهته كما لسمع المكلف وترك المأثور قال ابن القيم اذا قرئت  
هذه الحديث بقوله تعالى لا اله الا الله لا يحجب المقيد من وعده الله سبحانه  
عباده انما هو وضوء الموسوس ليس بعبادة يقبلها الله وان استقام للفر  
عنه فلا تقبل الواب الخنة الثانية لو ضوئيه **وهذا الذي في مسند**  
ابن ابي وقاص من مرام لم يصحته وسببه انه سمع منه يقول اللهم اني  
اسالك القبر الذي يبيض من الجنة قال ابن القيم في هذه الخنة وتعود به  
من السارق في سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في ذكره قال  
التور يستقي التور على الله في هذه المسألة لانه قال في التور بغيره عملا  
وجاءت سال سال من انبيا واوليا وجعلها من باب الاعتقاد في الله  
لما فيها من التجاوز عن حد الحد ونظره الى نفسه بعين اليقين قال  
الحافظ ابن حجر وهو صحيح انتهى

**سكوت قوم من كونه ما يستحقه من كونه من كونه من كونه**  
الاستغفار في ريعنا الى ما كثر كما اخذنا القصة ما يستحقه ووجه التشبه  
بغيره انهم لا يمتدون من الما كثر الى القصة التي كثر من الاختصاص بالمال  
والاخر انهم لا يمتدون من الحق الى الما كثر والاحكام كمال القصة  
في ريعنا من ريعنا ويايسر وحلو ومربط قلب الكل **وهذا الذي في مسند**  
ابن ابي وقاص رضي الله عنه قال الحافظ الحراني فيه من التوسيم وقال  
الهيثم بن عمار في ريعنا وفيه راي التوسيم واحسن ما رواه احمد بن محمد  
ابن اسلم عن سعد بن الربيع عن الربيع بن ربيعة

**سكوت من ريعنا من ريعنا** **سكوت من ريعنا من ريعنا**  
الارضية في سلعها ما في ريعنا من ريعنا **سكوت من ريعنا من ريعنا**  
**سكوت من ريعنا من ريعنا** **سكوت من ريعنا من ريعنا**  
اللاخر في جامع عبد الرزاق اذ راجع الى ان يسمي ابنه الوليد فقام  
الذي وقال سألون رجل يقال له الوليد فجل في ان يسمي فرعون  
في قومه **سكوت من ريعنا من ريعنا** **سكوت من ريعنا من ريعنا**  
هو حديث ابن عسكارة عن كعب بن علقمة عن حسان بن علي قال  
اعلم ان عسكارة روى ابو الوليد بن مسلم عن زهير بن ربيعة واختلف عليه  
فيه فقال عنه ابن ربيعة عن كعب بن عسكارة سمعت ابن عمر يقول  
انما قال الواسع بن ربيعة في الحديث معلول الواسع كلام ابن عسكارة  
واقترعه عليه الذهبي في ريعنا من ريعنا مع قطع عن حجة بانه معلول  
غير مقبول

المناوي  
من ثلاثة

**سكوت قوم من ريعنا من ريعنا** **سكوت قوم من ريعنا من ريعنا**  
الاستغفار في ريعنا الى ما كثر كما اخذنا القصة ما يستحقه ووجه التشبه  
بغيره انهم لا يمتدون من الما كثر الى القصة التي كثر من الاختصاص بالمال  
والاخر انهم لا يمتدون من الحق الى الما كثر والاحكام كمال القصة  
في ريعنا من ريعنا ويايسر وحلو ومربط قلب الكل **وهذا الذي في مسند**  
ابن ابي وقاص رضي الله عنه قال الحافظ الحراني فيه من التوسيم وقال  
الهيثم بن عمار في ريعنا وفيه راي التوسيم واحسن ما رواه احمد بن محمد  
ابن اسلم عن سعد بن الربيع عن الربيع بن ربيعة

**سكوت قوم من ريعنا من ريعنا** **سكوت قوم من ريعنا من ريعنا**  
الارضية في سلعها ما في ريعنا من ريعنا **سكوت من ريعنا من ريعنا**  
**سكوت من ريعنا من ريعنا** **سكوت من ريعنا من ريعنا**  
اللاخر في جامع عبد الرزاق اذ راجع الى ان يسمي ابنه الوليد فقام  
الذي وقال سألون رجل يقال له الوليد فجل في ان يسمي فرعون  
في قومه **سكوت من ريعنا من ريعنا** **سكوت من ريعنا من ريعنا**  
هو حديث ابن عسكارة عن كعب بن علقمة عن حسان بن علي قال  
اعلم ان عسكارة روى ابو الوليد بن مسلم عن زهير بن ربيعة واختلف عليه  
فيه فقال عنه ابن ربيعة عن كعب بن عسكارة سمعت ابن عمر يقول  
انما قال الواسع بن ربيعة في الحديث معلول الواسع كلام ابن عسكارة  
واقترعه عليه الذهبي في ريعنا من ريعنا مع قطع عن حجة بانه معلول  
غير مقبول

**سكوت في آخر الزمان** **سكوت في آخر الزمان**  
وجمع الله وديان **سكوت في آخر الزمان** **سكوت في آخر الزمان**  
الذين تنكسوا في ظاهري الحال بقصصا وموايا يضارهم الى الارض  
وبعد واما عن اقرب شيئا وتكرار او اعياها الحجة بانه وعدهم به بعد  
الخطايا ما يفضون المناظر من اهل الذنوب يعني ان راجع  
لهذه وعدهم بالانقسام اعطوا القوة على ليس الخس والصدور على بلاد  
الديار اسند راجا فشتت نفوسهم بترك الشهوات في حب لذة  
شا الخلق عليهم وتخطيهم فاقبلوا على ذم الدنيا وخسائرها











26  
1893

**الزاد والراحلة** سئل عن الميتة فذكره قال القاضي وهو يولد قول  
 الشافعي ما أحيا الاستطاعة ما لم يلد ولذلك أوجب الاستئابة على  
 الزمراذ وأجدا خرباب وقال مالك من ياله أن يبيع على من أمكنه  
 المشي والكسب في الطريق وجعلها الواحيفة لمجموع الأمور من **الشافعي**  
 في مسنده **ق** كل جماعة من **عمر** ابن الخطاب وأورده في الميزان في ترجمته  
 ابن عبد الله الليثي قال ضعفه بزجاج وتركه النسائي **ق** **عمر** عابثة  
 قالت قبل رسول الله ما التمسك في الحيات الزاد والراحلة فمن الم  
 لصحة وليس بصواب فقد قال الذهبي في المذهب فيه إيهام بزبير  
 وهو ضعيف لكن له شاهد من سنن وأخر مسنده **عمر** بن عبد الله بن  
**الشعثة** التي في سورة من **سجدة هاد** **ق** **عمر** بن عبد الله بن  
 شكر الله على قبوله ثوبته كما تفسره في الأخرى **ق** **عمر** بن عبد الله  
 على قبوله ثوبته سنة من خلاف الأولى الذي ارتكبه مما لا يليق بصحة  
 مقامه لصحة كسائر الأنبياء عن وصية الذئب مطلقا وما وقع في كثير  
 من النفا سير ما لا ينبغي لتسطير فيه خروج بل توصي وجبا وبالله  
 لسوء عهدهم ووجوب اعتقاد تراهم عن ذلك الكسفان الذي  
 لا يقع لا يقع من أقاص الحزمه المنة فضلا عن الدنيا وخسر دأود ذلك  
 مع وقوع مثل لادم وغيره لا حزمه على ما ارتكبه كان عظيما جدا وهذا  
 الحديث كما ترجمه طبري فما ذهب إليه الشافعي من السجدة من لست من

سجدات الثلاثة وجعلها الوجيفة فيها واول الحديث بان عاتية انه  
بين السبب في خود اوده وفي حقنا وكونها الشكر لاسما في الوجوب وكل  
واجب انما واجب شكر التواالي **الفرط** **خط** في ترجمه موتي الختلي **في** **في**  
وفيه محمد بن الحسن الامام اوده المذهبي في الضعفا والمتر وكن وقال  
قال الشافعي ضعيف وطاهر صنيع الضعيف انه لم يره يخرج الاحذر السنة  
وهو عجيب فقد رواه الشافعي في سننه عن الجبر ايضا وفي مسند احمد  
عن ابن سفيان رايه وانما كتب سورة صرح جبر بلفظ السجدة الدواة  
والقلم وكل شيء خاطره عما جاد افقص صحتها على النبي صلى الله عليه وسلم  
فلم ير له يسجد لها

السجود على سبعه اعضاء اليد والقدم والركنين والجنبه  
يعني به يديه - وضعهما على الارض حال السجود على ما عليه السرافي  
الشافعي فقال الزنوي يجب ويرجح ارادة الاول قوله ورفع اليدين اذا  
راى البيت اما الكعبة اذا اقبل احد نحوها فتماراجع ورفع اليدين  
ايضا على ما في المشروعة ورفعها عزقه ورفع اليدين بالسر والعلانية  
من الاراء الثلاثة المعروفة واما الذنوب الثلاثة يعني عند التحريم  
بها وادب احد الخبير عن عثمان

[illegible]

١٢  
 السجور اكله **مركب** امر بزيادة في القدر على الصوم او زيادة في العمل  
 فلا بد عونه اعملا لا تركوه ولو انه يخرج احدكم حرمة من ثيابه ولا يتركه  
 كماله فان الله وملائكته يصلون على المتسحرين وصلاة الله على عباده  
 رحمتهم وصلاة الملائكة استغفارهم والحمد وهذا ترغيب عظيم فيه  
 كيف وهو زيادة وزيادة اكله الاكل وزيادة في الرخص المباحة التي  
 تحت الله التوبة وزيادة في الحياة وزيادة في الرقود وزيادة في اكتساب  
 الطاعة فانه جعل السجور وقفا لزيادة التقوى ودفع المعصية  
**موجز** في سبعة الخدع قال الله فيه من رفاعته ولم اجد من وثق



سبحانك يا ذا الجلال والإكرام

السَّخَاةُ قَالَ ابْنُ الْعَرَبِيِّ وَهُوَ لَنْ يَنْفَسَ بِالْعَطَامِ - بِالْقَلْبِ لِلْإِنْسَانِ

\_\_\_\_\_

10

عن ابي عثمان بن عمار عن ابي عبد الله الحارثي عن ابي عبد الله الحارثي

المستحق قربة من الله أي من رحمته ولنا فيه وليس المراد قرب المتألف

فَقُلْتُ وَمَا تَقْدِمُ يَا قُرَيْشِيَّةُ ۖ اِذَا الْمَرْكَبُ مِنَ الْقُلُوبِ قَرِيبٌ

\_\_\_\_\_











من يرد وقته وجهه وقته صنف  
**السلطان** في الله في الأرض لا بد من الأذى على الناس في دفع الظلم  
وقد يكون الظلم في الكنف والناحية وكثرة الأمر وهذه تشبه بديم  
ستقف على وجهه وأما في الراية شرفا لكيد الله وفاقه الله والملك  
بأنه ظل ليس كسائر الظلال بل له شأن وميزان اختصاص بآية لما جعله  
خليفة في أرضه يتشرف له وأحسنه في عبادته ولما كان في الدنيا ظل  
الله يأتى إليه كل مسلم يستوجب الأيا في المخرجة في ظل الحشر  
قال العارف المسمى إذا كان عادلا والإيمان في ظل النفس والهوى **في كرم**  
**أكرم الله الله ومن أهله** الله لا نظام الدين إنما هو بحر من الحرية والعدالة  
وذلك لا يحب إلا ما يمام مطاع ولولا الوقع الثقل وكثرة المخرج وعت  
الظن وتعلق الأمر الذي بالسلطان خارج وراع ومن لا يحسنه  
في بعض الأمور أن الأمر المؤمن من المؤمنين في بعض الأمور  
العارفين لا تدعو على الظلم إذا جازوا في حوزهم لم يصدر عنهم وإنما  
صدر عن المطامير حتى تكبر فيه أو عليه من طهر طهره فالحكام مستطوعون  
بحسب الأعمال التي لهم لما يحكمون فالحاكم الجاير عدل الله في الأرض يتفق  
من خلقه به تربيته التي في شاعها لآله الله وأن شاعها به الله  
حقه **باب في ملكه** وفيه سعة من الأثر في كونه هو القيس فقد  
منصفه المأزى والذات في الصلابة في ضعفه في معين ذكره في الذهب  
في الضعفا

**السلطان** في الله في الأرض تشبيه وقوله ما روى في بعض المطامير  
**عبادة** جملته مسئلة إنما تشبه بالظلم لأن الناس يسترجعون الوبره  
عنه لم يخرج الظلم فادع له كانه الإحروك في الأرض في الرعية الشكر وال  
حار وجاه أن الظلم كان عليه الوزير العظيم الشدة وكان على  
الرعية الضمير في بطنهم الصبر على حوزة ولا يجوز لهم الخروج عليه  
إلا أن كسر لمرانه لا منافاة بين فرض حوزة ومناقتضاه مطالع الحديث  
مستعد له لا قول السلطان ظلم بآله لسانه وأنه ينبغي كونه كذلك فإذا  
خارج عن كونه ظل الله فهو من قبيل إداد أو أنا جعلناك خليفة في  
الأرض كحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فاقرب على الحكم الوصف  
المناسب وبما يحسنه سب أخا في الطبي **فإذا حارب الولد فخطت**  
**السمات** أي إذا ذهب العدل انتقم القطر من ريفت الأرض في فصل القطر  
لأن الولد أصل من الحق والباطل وإذا ذهب المصالح انتطعت الرعية  
**فإذا منعت الركة** هي التي لا الركة تنجمها والعوكرية وإذا  
منعت الركة في الماد بدنسها ولا يبق المبركة مع الدنس وإذا ارتحلت

الركبة عن غير ذلك لا تسلم تنقطع فإذا ظهر الظلم من الفقر والفسقة  
الفساد في فضل الله والفضل لأهل الفرج بالله ويعطيه وبالمنا كونه  
الشريعة يلتقي الرزق في على الفرج بما أعطاه الله من رزقنا فقلنا  
الفرج الذي من قبل العبد وعلى الفرج الذي بفضل الله فأورثه الفقر  
**وإذا أخبرت الدنيا** أي **بأن الكفار** لأن المؤمن بما هداه الله بالوفاء فبذلك  
فإذا أخبرت نفس العبد وإذا انقضت عزمه المحروقة لأن المصروفه قروية  
بالعبد مقصودة به وينقض العبد بخلافه العبد والعقد وبما خلا له  
نذهب هببة الإسلام ويقذف الوهن في القلوب **الحكم** التبريد  
**والبرار** في مسنده وأمر خير في عمره من عمر قالا له في سعيه من  
سنان اليوم من وهو مشرك **باب** وكذا الوهن والفتن في عمره  
أمر الخطاب ونصته صنيع المصنف أن اليقين خرجت وسكت عليه  
والأمر بخلافه بالنعمة بما نضه والوالمهدي سعيد برسنة أن هذا  
ضعفه برعيه وغيره وقيل في مكر الحديث وساق في الميزان من يأكده  
بذلك الحديث وحزم الحافظ العروة بضعة سنده **السلطان** في الله  
**في الأرض** قال في العبد وسبق لآله الظلم العزة المنفعة **باب في**  
**الضعف** وبه **باب في المطامير** قال الظلم له وجه وحجج في الحوا وفي  
الحكام فإذا أوجها إلى سلطان سكتت نفسه وأرتاحت في طاعده **باب**  
**الرم سلطان** في الله في الدنيا **أكرم الله يوم القيمة** وقيل سلطان عادله  
خير من مطر وأبل وسبح حطوم خير من وال عشوم وقيل برزخه إقامة  
الدين والمطلوب ولا يصح إلا ما كان فالتحذير والام واجب في كل زمان  
**باب** في ذكر حجة الإسلام في المحيا من خصائص المصطفى في الله  
جمع له بين النبوة والسلطان **باب في التجارة** في تاريخ يحدده **باب في**  
رضي الله تعالى عنه

**السلطان** في الله في الأرض أي سائر **باب في** من رضى عنه  
**أمره** قال الما ورد في لأبد للناس من سلطانة قابر تالف برهية  
الأمر المختلفة وتجمع ببيت القلوب المتفرقة وتلك سطوته باليد  
المتعالية وتنقسم من خوف النفوس المتعانية والمتعادية لأن في طابع  
الناس من حيث المصلحة والتمسك بالقدوم ما لا ينفكون عنه المباح  
قوى ورادع من قال

والظلم من شيم النفوس في التجارة فأغنى فلهذا لا يظلم  
والعلة المانع من الظلم علة راجعة راجعة وسلطان رادع أو محجور  
مصادرا إذا قامت لم يجد خامسا وربة السلطان أشرف الأعداء  
والدين كما كانا مشغولين بهما في الهوى فيكون ربه السلطان أشرف



راجرا و اقوى در عاقل **من** **السر** **منها** **لك** وفيه محمد ابن يونس القزويني هو الك  
 الحافظ اتمته بن عدي بن يوسف الحديث وقال ابن زياد كان يضع على الكتات  
 وقال الله في الصغى عقيب ذلك انكشف عنده حاله انتمى

وكان له في  
السلطانة من ان رفاة دخل احد مبلد المشرق في سلطان  
ولا يترى به قال الحكيم الادب ادبنا ادب شريعة وادب سياسة وادب  
ما عجز ارض وكل ما رجع الى العبد له الدعوى ملازمة السلطان والامات  
ومعارة السلطان ابو الشيخ من رجال علي بن مالك ورواه عنه  
الديلمي الثاني

الديني  
السيدان من اجل الرحمة في الارضية، وقد اليه كل مظلوم من عباد الله فاراد  
وان لا يلد الاخر وعلى الرعية الشكر وان جازوا له وظلموا كما عليه  
لاضر وعلى الرعية الضيق قال الربحشيري المصنف هو النقل الذي

يا صلي خاتمه ام جسيه في مكانه لغرض نقله قسم

قال بن عز في من اسرار العالم ما من شيء محدث الا وله ظل يسجد لله  
ليقوم بعبادة ربه على كل حال سواء كان ذلك الامر حادثا مطلقا او  
ما كان من اهل الموافقة كان هو وظلله معا وان كان مخالفا لم يظله  
منسابة طاعة الله وربه يسجد من في السموات والارض طوعا وكرها  
وظلهم بالخفة والاصالة والتسلط وظل الله في الارض ان كان  
ظهوره مجسم فهو باسم الالهية التي لها المشرق عالم الدنيا والمغرب  
ظل الله في الارض في المخرقة فالظلال ابدا تدافعه للصورة الصبيحة  
عنها حسا ومسي فاحس قاعه لا يقوى قوى الظل المضوى للصورة

المعنوية لانه يستند عمودا مقتدا لما في الحزم من التقيد والصيق  
ولهذا اتهم على الظلم المعنوي لما حازه الشرع من ان السلطان ظل  
انه فقد بان ان بالظلالاات عمرت الماكن وقد تضمن الحديث وحوب

طاعة الائمة في غير معصية الله ولا بوالهيم وبما على السلطان  
من حياطة وعنه وهذا اقل ايام الى كل فلولهم ليمتنع اليه بحر  
سلطانهم من الظلم ويرفع من ظلامته يرد ظلمه تسيبته بعد

من احدى القارون من محاسنه طلبة السلاطين ما للزبان الشهدا  
اليد القدره الالهيه في اخذه مناصبه ذلك الظاهر في ذلك الحور  
والخاكر الظاهر قالمجور على فعل من بعض الوجوه وكما صاحب افان  
لا يستطيع تسليكه في نفسه

المراو بالسلطان في اخبار كثيرة القطب قال العارف نزعني في المحنة  
لهم اقامة امر الله من حيث لا يشعرون في القطب والاولاد والابواب  
والنقبا والحقاوقه له دول الحمد الحاططة اقامة امر الله في الدنيا

من حيث لا يشعرون لم يدرى عدد من المجد الا ان مجدوا اثر من المجد  
لم يولد بروج منهم قالوا في الامور الظاهر من الحفا والمولود والسلطان  
والامير والولاء والقضاء والفقهاء وعلمهم من يقوم بهم امر ظاهرا له  
والدينا من الاقطاب عدد واقامة من حيث لا يشعرون وذلك الا ان الامر  
كله لله الا له الخلق والامر من رايهم محيط **فان** امر الخطاة وفيه عرو  
اربعه الفقار قال الذهبي في الضعفا قال امر على انهم بالوضع وسيعده  
اربعه المنصاري قال الذهبي ضعيف

الشيء من القادير الخلق متواضع لمحمد ورجحه في الامور  
يرفع امره على سبعة صدقات تمامها في الفردوس كل من عاهد محمد  
وقد سقط من امره وذلك لانه رفع الدرجات بالنيات لهم امر محمد

الغيا ما سبقكم او اكثر كثرة صوم ولا صلاة يشي وقوة مدرة فانما  
فيهم سبقتم كما فشتا نماين من مته وليتد صلاح العالم ومن  
مته وليتد مقصورة على صلاح نفسه واذا اراد ان يبين من مته ما لم يقم  
احدا من وا لا لا

أما الدين وأهل النسب والماله البدع وبين من يتيه الكتاب بما  
أورثته وأبى بينهما في الفضل الرتبة بعد ما بين السماء والأرض  
وبما في التحسوس أو كما التقاوت بالنية والهمة فالسلطان المدعوا  
يعد ليس من الدنيا ولا الدنياه فهوته البهيمية من ملكه خاله

وهذاية من هدايته باطناً وقضاء على ثواب الصدقة و الظاهر  
المراد بالتسجين التفسير من اللفظ لنظيره **والشيخ** ابن حبان  
في **مكرر** الصدوق ورواه عنه الذي يلى ايضا

الشفوف في حيا جملته اذ فتاح الشفا ربا الله من ربيع ما لم يخلق  
وعبر بالربا عن الحرام وكان اسم عام يقع على كل محرم في السرع **حرم**  
عن عباس من مر المصحة ورواه عنه الديلمي

السجل شهادة بقرحة في الرية مع ما حقه دمه وسببه ملازمة  
بارد يا بس كحمر بقر وعفونة خلط البوال الشيخ زحبا في عاده قبل الفيا  
ورواه عنه الذي يلي ايضا

برج والعمير شوم احمد ذهب للبركة تحضر الحنو يسفر للقلوب النظر  
نورى اسرارنا الى الله وانشد دعاءهم ولوسا حو واما مل  
قصه المنة قال فعلى الحار فترت فشهدت بانك روح مدرك على

قد ربييتك نظرتي كسك قاذ الحار في شمع الشباب اصل الجماعة  
المسوتة في الامر وذلك لانه في النفس وسقته الاخلاق والرقب والمعا  
لرعيات البركة والخسر يدهما ويوجب الشوم والخسران



**نقطة اخرى** في مسئلة الشهاب **من** **عمر بن الخطاب** وفيه عبد الرحمن بن الحارث بن العيص  
 قال الذهب صنفه اربعة والمداق طين وداخرون لكن قال العامري في شرح  
 الشهاب انه حسن فخره **من** **بريد** ورواه عنه ايضا النضر بن ابي شريك  
 طريقها ورواه الورد المديني في قوله المداق كذا او في حجاج  
 بن ارقم فيه ورواه الذهبي في الضبط وقال قال الورد في ليس بقوى النثر  
 ونسبه النثر الى الوضع وقال ابن عدي عاتى ما يرويه لا يتابع عليه  
 وقال الدارقطني حديثه مستكره  
**المسئلة الحاشية في النوبة** الثانية والثالث وترك العجالة **والاقتضاء**  
 في غير طرق المرافعة والتفريط **من** **ابو جعفر** **من** **ابو جعفر** **من** **ابو جعفر**  
 اي قدما الخصال من شمائل اهل النوبة وجزء من اجزاء اقصا المصنفات  
 مما فيها وما يعوم عليها فليس بها النوبة بخلاف اولها هذا جمع  
 الخلال عتار فيه جزء من النوبة لا بما غير مكتسبة او المراد ان هذه الخلال  
 سمحات به النوبة وسمى اليها الماشيا او المخرجها السمة الله لما من النوبة  
 المسمى السمة الماشيا فكانت من حيث في البر **من** **عمر بن الخطاب** وقال ابن  
 عريب وثبته المصنف **من** **ابو جعفر** **من** **ابو جعفر** **من** **ابو جعفر**  
**السمة الحاشية في النوبة** **من** **ابو جعفر** **من** **ابو جعفر** **من** **ابو جعفر**  
 كان الصواب ان يقال خمس وفيما قبله اربع على التذكير فلهذا است  
 بتاويل الحفلة او القطعة قال التوريشي والطريق الى محرقه سر  
 منذ العدة مسند ودقانه من علم النوبة انثى وحيث من الغزالي  
 طريق محرفة ذلك لا تقبل **السمة** **من** **ابو جعفر** **من** **ابو جعفر**  
**المتن** لا في الميراث الاحياء اقوالهم **والطاعة** لا وانهم حق واجب  
 للامام ونوابه **على امره المستلزم فيها** **احل وكراه** **من** **ابو جعفر** **من** **ابو جعفر**  
 او خالفه وهو شامل لامر المشايخ في عهد المصطفى وبعده وينبغي  
 فهم الخلفاء والفضلاء **من** **ابو جعفر** **من** **ابو جعفر** **من** **ابو جعفر**  
**النية** **من** **ابو جعفر** **من** **ابو جعفر** **من** **ابو جعفر** **من** **ابو جعفر**  
 يجب بل يحرم ذلك او لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق وعلى القادر لا انما  
 لم يغير محاربة والفعلا مفتوحا في المراتب الحقيقية الشرعية  
 لا الوجودية وفيه تقييد المطلق في غيره من التعميم والطاعة ولو جسي  
 ومن المصير ما يقع من الامور المكره والبعد على بقا رقة الجماعة وقد  
 خرج كثير من السانعة على ولاية الجور في الفتر فاعتزل بها البعض ولعل خرف  
 الخارج للمخوف على نفسه **من** **عمر بن الخطاب** **من** **عمر بن الخطاب**  
**السنة** ما لزم الطريق المأمور بها وكما في الدين **سنة** **من** **عمر بن الخطاب**  
**من** **عمر بن الخطاب** **من** **عمر بن الخطاب** **من** **عمر بن الخطاب**

**كتاب الله تعالى** **من** **عمر بن الخطاب** **من** **عمر بن الخطاب** **من** **عمر بن الخطاب**  
**في** **كتاب الله تعالى** **من** **عمر بن الخطاب** **من** **عمر بن الخطاب** **من** **عمر بن الخطاب**  
 الثواب وليس في تركها عقاب **من** **عمر بن الخطاب** **من** **عمر بن الخطاب** **من** **عمر بن الخطاب**  
 يروى عن سبط الماعضي **من** **عمر بن الخطاب** **من** **عمر بن الخطاب** **من** **عمر بن الخطاب**  
**السنة** **من** **عمر بن الخطاب** **من** **عمر بن الخطاب** **من** **عمر بن الخطاب**  
 من قابر المم **من** **عمر بن الخطاب** **من** **عمر بن الخطاب** **من** **عمر بن الخطاب**  
 المزد وسر صحيحة بخط الحافظ **من** **عمر بن الخطاب** **من** **عمر بن الخطاب** **من** **عمر بن الخطاب**  
 وسنة من امام عاملي النثر بلفظه **من** **عمر بن الخطاب** **من** **عمر بن الخطاب** **من** **عمر بن الخطاب**  
 التحيي قال الذهبي في الضبط قال المداق طين وداخرون لكن قال العامري في شرح  
 البخاري في كتاب الضبط الكبير وضعه **من** **عمر بن الخطاب** **من** **عمر بن الخطاب** **من** **عمر بن الخطاب**  
**السنة** **من** **عمر بن الخطاب** **من** **عمر بن الخطاب** **من** **عمر بن الخطاب** **من** **عمر بن الخطاب**  
 اسما خمسة ولفظ السور **من** **عمر بن الخطاب** **من** **عمر بن الخطاب** **من** **عمر بن الخطاب**  
 طاهر لانه اسوار السماع الطاهرة **من** **عمر بن الخطاب** **من** **عمر بن الخطاب** **من** **عمر بن الخطاب**  
 مودة السمع وسكونها الا ان الرواية الضم وقال الخزي هو بالضم  
 والتكون وقال ابن عرفة هو بالاسكان والضم تصحيف كذا قال وكذا  
 ابن الجوزي هو بالاسكان في المحلة اول بروية الضم وانما قول الطبري  
 يجوز التحليل على الاستفهام على سبيل التكاثر وعلى ما خالف وهو الوجه  
 اما السور وسبع وليس بسبيل انما كالكلمة الضم فيه من التصحيف  
 ما لا يخفى **من** **عمر بن الخطاب** **من** **عمر بن الخطاب** **من** **عمر بن الخطاب**  
 وهو ممدد ارفقت عليه وعابوه فقال لان في داره كلبا قالوا في  
 دارهم سنو فذكروه وهذا صهيح الحاكم ونور يقول احد حديث غير  
 قوي وبانه فيه عيسى بن المسيب ضفته النودا وروى السامعي وابن حبان  
 وغيرهم واورده الميراث في رحمة واعلمه وقال ابن الجوزي حدثنا  
 وقال ابن حجر رواه العقيل ايضا وبعده انتهى لماروه الدارقطني  
 قال فيه عيسى بن المسيب الحديث فصحته الضماني ما لا شك خاتمه  
 قال انه غير قوي وبانه اذا داود قاله تصحيف انتهى  
**السنة** **من** **عمر بن الخطاب** **من** **عمر بن الخطاب** **من** **عمر بن الخطاب**  
**او** **الطافات** **من** **عمر بن الخطاب** **من** **عمر بن الخطاب** **من** **عمر بن الخطاب**  
 بل يطوفون ولا يشاء لود ولا يحيون ولا يمسقط في حق ذلك  
 لضرورة مداحتهم عن الهزل لك والقول بانه تشبيه بين  
 يطوف للحاجة والمسئلة قال جرحه مواساة بما جرى مواساة  
 من يطوف للحاجة ويقوه وجعلها ما لا ووالنور مع انها لا تقبل  
 لتراسلها منزلة من يقبل او فيه اضمحلال تقديره انما مثل المثلين

Copyright

iversity











والكائنات وما الخويلد من المفاضة في الخلق الابد بالسلام فكل لا  
الخيار الصحيحة وعمل الله على ذلك **عز وجل** قال اهيمني في اسماؤه من لم  
اعرفه قال ان اقيم هذا والذكان اسماؤه وما قبله ضعيفا قال اجل عليه  
فقد اعطاه اسماؤه احسن منه وهو اسماؤه قد اخرج الله ذكره بقوله  
**السلام** **فما الشؤال من هذا الشؤال** **فما الشؤال** **فما الشؤال** **فما الشؤال**  
لا عراضه عن السنة قال العاقل من سلم على غيره فقد اسلم من شره وعاهده  
على ذلك فلا ينقض ما جعل له من ذلك من جهة الله قال ابراهيم في ذلك السلام  
عليه وعلى عباد الله الصالحين اوسلت على احد في الطريق فقلت السلام  
عليه واخبرني في ذلك كل عبيد صالح من عباد الله في الارض والسموات  
وحي فانه من ذلك المقام يرد عليك فلا يبقى مالك من قرب ولا روح وطهر  
يبلغه سلامك الا ويرد عليك وهو دعا يستجاب فيك فبذلك ومن لم  
يسلمه سلامك الا من عباد الله الميامين في جلاله المستغفرين فان قد  
سلك عليه هذا الشؤال فان الله ينوب عنه في الرد عليك وكفى هذا شرفا  
بك حيث تسلم عليك الحق فليت لم يسلم احد من سلك عليه حتى ينوب عن  
الخالق في الرد عليك **في التاريخ** بعد ادم **عز وجل** وظاهر صريح الحديث  
ان لا يوجد مخرج احد من المشايخ الذين وضع لهم الركن وهو هو قد  
خرجت اجد من حديث **عز وجل**

**السلام** **فما الشؤال** **فما الشؤال** **فما الشؤال** **فما الشؤال**  
وبما لا يفتقر بين اهله الاسلام ما فاضا السلام وبذلك السلامة من بعض  
لبيح على المداوم **واما الله** **فما الشؤال** **فما الشؤال** **فما الشؤال**  
بعد السلام وضمانه الذي عاهدت عليه وهو سلامة من يده ولسانه  
وكان المسلم جدد العهد فيجبر ان لا يخلف الذمة بعد السلام ثبتت  
قال ابن دقنق العيد بطهران التختة بغير لفظ السلام من باب ترك  
المستحب لمكرهه **فما الشؤال** **فما الشؤال** **فما الشؤال** **فما الشؤال**  
التعظيم من اجل اكابر اهل الدنيا وكان تحية من قبلنا الشجود لمن  
يسبقوننا فحرم علينا السجود لغير الله تعالى وانينا مكانا السلام  
فمن من خصه بخصا على ما افترضه هذا الخبر قال في شرح رسالة  
ابن ابي رزق كان للناس في حاكميتهم المناظرة بين قوتها وبتراجون  
بما القياسات من المتعالي حسن الخلاق والبدع من المافات سيما في  
حين من يكثر من اسباب الدنيا فلا يشعرون بالدعوة مقتضى بقاءه او  
كل من يكثر من اسباب الدنيا فلا يشعرون بالدعوة مقتضى بقاءه او  
يقول المتعالي فقال المصطفى السلام تحية لثلاث فني به الالهة من  
كل ان من هو البقاء على صفة محبوبة مستتمة عند الامام وادخل في ذلك

كله الاضاف بالسلامة المبعدة عن الظلمة وذلك سمي الله به الحية بقوله  
واسم الله عواذ من النار والسلام وقال الامام الرازي عادة العرب قبل الاسلام  
اذا التقى بعضهم بعضا ان يقولوا حيالك الله واستنقاة من الحياة فانه يدعو  
له بالحياة فلما جاء الاسلام ابدل الله له السلام والسلام وقال الرازي اصل  
التحية الدعاء بطول الحياة ثم استعملت في كل دعا وكانت العرب اذا التقى  
بعضهم بعضا يقول حيالك الله ثم استعملها الشيع في السلام قالوا في  
السلام منية على التحية لانه دعاء بالسلامة من الاوقات الدينية والدينية  
وهي مسلوكة لطول الحياة ولشرف الدعاء بطولها **فما الشؤال** **فما الشؤال**  
الشهاب **عز وجل** **فما الشؤال** **فما الشؤال** **فما الشؤال**  
تجب فقد حرجه الطاهر في الملفظ المنور في امانة

**السلام** **فما الشؤال** **فما الشؤال** **فما الشؤال** **فما الشؤال**  
الله في التاريخ **فما الشؤال** **فما الشؤال** **فما الشؤال** **فما الشؤال**  
**فما الشؤال** **فما الشؤال** **فما الشؤال** **فما الشؤال**  
قال في تاريخ **فما الشؤال** **فما الشؤال** **فما الشؤال** **فما الشؤال**  
تسبب ما ذكر من ان السلام اسم من اسماء تعالى لا يعارض ما قرره  
جميع من ان السلام دعاء بالسلامة مأخوذة من الله تعالى وروى  
الاسماء الحسنية فادعوه بها كما لا يعارض كل اسم من اسماء سبحانه  
سلفك رتبة من المراتب اذا دعوت به فاسم السلام يبيدك وتسلط  
كما ان الرحمن يبيدك رحمة اذا دعوت به **فما الشؤال** **فما الشؤال**  
البدري روى ان الزرار والطبراني واحد اسماؤه المزارع جود وقال  
الهيتمي روى ان الزرار اسماؤه من احد عا رجاله رجاله الصالحين وقال  
ابن حجر في الفتح روى ان الزرار والطبراني مرفوعا وموقوف وطرف الموقوف  
فحكي ان الجوزي بوضع غير جواب

**السلام** **فما الشؤال** **فما الشؤال** **فما الشؤال** **فما الشؤال**  
السلام في حق تعالى الله المزة من الثقات التي تحو على خلقه  
لخصي قوله المسلم السلام انه يطلع عليك وما ظالمك فكانه يدك  
بإطلاع الله تعالى ويخونه لاسمونه ويسلم من شره واذا دخلت الى  
على اسم الله كانت تحيها وتطهرها اسم الله الموقل المسلم من الثقات  
والثقات المسلمون استجاره من جميع المخاوف **فما الشؤال** **فما الشؤال**  
ما يقع لبعض الناس ان يسلم من قديم قديم فيقول السلام على من اتبع  
الهدى وذلك لا يخفى في السنة كما اثنى في السيرة فانه لما شرع في صلاة  
الكتب الى الكفار فعلنه ان يسلم باللفظ المعروف ويقصد بقلب  
المسلم فقط فادع اسم الله على اسم الله **فما الشؤال** **فما الشؤال**

السلامة



لا يرقاه الله وجعله في ذمته وفي ذكره بالسوء عدوا له وعداؤه  
 فأخذ رايها المسلم بعد هذا الامان وعقد المسألة بهذا السلام من الملك  
 فأجابته على نفسه فاما ان يصدر منك في حق حبيته ما السلام اذا  
 او لم يصر له بعضا فتكون ناقضا كعبه اما ان يتبعوا ما لحرمان والحسد  
 في رقباس وفيه عطا ابن السباب اوردته الدهني في الضعفا وقال احمد بن  
 منه قد يحا في بوجع الفتي  
**السلام تطوع** **والرد في سنة** اى المائدة بالسلام تطوع غير واجب  
 وردا للسلام على المسلم المسلم فريضة واجبة بشرط مسنة في الزرع  
 قال الحافظ العراقي رد السلام واجب فصار تارك اذا كان آتيا او مستجما  
 ونفسه تكرر ذلك منه **عن علي** امير المؤمنين وفيه حاجب الزاجد الطوسي  
 قال في الدهني ضعيف محروفي وفيه الضار جلي بول  
**السيد حقيقة** **هو الله** لا غيره اى هو الذي يحق له السيادة المطلقة حقيقة  
 السوداء ليست الاله اذ الخلق كله من عبده قال الزنجشيري والسيد فبعد  
 من ساد بسوء قلبت واوه بالمحبة منها اليا وسبها اياها بالسكون التي  
 وقال الرابع سيدا الشيء هو الذي يملك سواده اى شخصه حبيبه وقال  
 الدما مسمى السيد عند اهل اللغة من السوداء وهو المتقدم يقال ساد  
 قومه اذا انقلصهم وهذا اقاله لما خاطب بما خاطب به روسا القبايل  
 من قوتهم انت سيدنا ومولانا فذكره اذ كان حقه ان يخاطب بالرسول  
 والشيء كما يما ختم له سرورهما فذكره لاحد من الشرف قال السيد هو الله  
 حول الامر فيه الم الحقيقة اى الذي يملك النواصي ويتولى امرهم ويستوفهم  
 انما هو الله ولا ساقضة انما سيد ولد ادم لانه اجازتها اعظم من الشرف  
 على النوع الانساني واستعمال السيد في غير الله تعالى شايع ذابح  
 في الكتاب والسنة قال النووي والمنه عن استعماله على جهة التعا  
 لا التعريف واستعمل بعضهم بهذا الخبر على ان السيد من اسم الله تعالى  
**حور** **ورد في الحد** **عن عبد الله بن** **النجاشي** فليس السيد والى المعجزة  
 اى عوفى الغامر وسكت عليه الوداد في المندرج ورواه عنه ايضا  
 الشياي في يوم وليلة وسببه ان رجلا جاء الى المصطفى فقال له انت  
 سيد خيرى قال السيد انت اعطيتنا فيها طولا واعلاها قولا فقال  
 رسول الله بل بيا الناس قولوا قولا لهم ولا يستهويكم الشيطان  
 انما عبد الله ورسوله  
**السيد** **منهاج الجنة** اى سيوف الفخراة كما يستقره **ابو بكر**  
**القلندر** **عن يزيد** وفيه الكرمي **ابن عباس** في التاريخ **عن يزيد**  
 الرهاوي صحت مشهور من امرومية وفيه بنية وحاله مشهور ووطا

صحيح المصنف انه لم يصره مخرجا لشمس من هذين وهو محجب مع وجوده في كتاب  
 شهر من اكثر التكاليف منه وهو المشتدرك في رواه فيه في القوط المزبور عن  
 يزيد المذكور  
**السيد** **اريد** **الجنة** اى هو من نزل الى الارض فلا يطلب المتقلا  
 منهم بسيف اسبال الرداء بل يصير مكشوقا ليعرف **عن** **ابو** **الانصار**  
 وفيه ذوق الزعماء السهمي اوردته الدهني في الضعفا وقال الدارقطني  
 ضعيف والوليد بن مسلم ثقة مدلس **الحاج** **ابن** **الحسين** **عن** **زيد** **عن** **ابن**  
 ورواه عن علي الوبي ايضا البويهي ومن طريقه متلقاه الدبريل مصرح فخر  
 المصنف للفرع وانما لاجل غير جدي  
**حرب المسلمين**  
**كتاب** **عن** **حسن** **الخلق** **بصفتين** **احب** **الى** **الله** **من** **خير** **عالم** **لا** **ي**  
**الخلق** **لا** **سوا** **الخلق** **يفيد** **الاعتقاد** **بفلسفة** **الخلق** **المفصل** **والجل** **لا** **ي**  
**كما** **مرك** **في** **تاريخ** **ابن** **عساق**  
**كتاب** **عن** **الحسين** **ابن** **عبد** **الله** **عن** **ابن** **الزبير** **عن** **ابن** **عساق**  
 فيما رواه من حاجة يشبه ان يكون فيهم استخفا وذهب بعض المجتهدين الى ان  
 شاربهما يقتل في الزابحة واورده في عدة احاديث **الحارث** **ابن** **الاسامة**  
**عن** **عمر** **عن** **ابن** **العاص** **ورواه** **من** **حاجة** **من** **حديث** **ابن** **عساق** **عن** **ابن** **عساق**  
 قال العراقي وكلاما ضعيفا قال ابن عساق حديث ابن عساق في  
 بعد من سليمان المصنف ما  
**شاهد** **الوجه** اى تحت يقال شاة يشوه كوها والشوها المنة  
 القبيحة والمرأة الحسنات الراقية وهو من الخبيث اذ قاله يوم حين وقد  
 عشاء الحد وقيل غير بضلة وفيه رقة من تراب ثم استغسل به ووجه  
 فذكره فيما منهم الامم لا عيب من تلك القبيحة فلو لم يصر **من** **مسألة**  
**ابن** **الكوع** **عن** **عبد** **الله** **بن** **عساق**  
**شاهد** **الوجه** اى تحت يقال شاة يشوه كوها والشوها المنة  
 او على انه خير من شاة حذوف اى الواجب شرعا شاهدك اى شهادة  
 شاهدك واستدحذ خبره اى شهادته شاهدك الواجب في الحكم  
 وغير رواية للخارج شاهدك كالأفراد في رواية شهودك عطف عليه قوله  
**ابو** **عبيد** **ابن** **أبي** **سفيان** **عن** **ابن** **عساق** **عن** **ابن** **عساق**  
 سواك ان رجلا ورجلا وامراة ورجلا ورجلا ورجلا ورجلا ورجلا ورجلا  
 لا لا لغير الخلف فحاشا شاهدك او ما يقوم مقامهما ولو لم يصر ذلك  
 رد الشاهد واليمين لكونه لم يصر كذا رد الشاهد واليمين لكونه لم يصر



سليمه الزور مع العشائر احدى المكاسر في النار لجراته على الله حيث قدم  
عليه ما شهد الله به عليه حيث قرنه بالشرك الذي هو اقيح انواع الكفر فقال  
اقتنوا الرجس الاول وان اقتنوا قول الزور فاعطى بشرى هو وعد الشر  
فان ابن العبد شهادة الشرك كبرى عظمى مصيبة في الاسلام كبر علم على

شتر الرأى لغيره وما يعجم الدين يا كلور الوان الطعام ويطهرون  
 الوان الشباب ويتشبهون في الكلام اذ يتوسعون فيه بغير احتياط  
 وتحرقه حجة الاسلام اكل انواع الطعام ليس بحرام بل هو مباح لكن  
 المداوم عليه يرد نفسه على النجم واليسر بالدين وبالف الف الفات  
 ويسعى في طلبها فيجرحه ذلك الى المعاصي فهو من شتر الرأى لانه لا يشتره  
 لتعظيم نفوه من الاقتحام المعاصي وحياته الى موسى ذكر انك يتاكل القدر  
 لبعض ذلك غير كثير من السنوات ومن ثم فطر الحيلة ايجار ثوب نفوسهم  
 عن ملازمتها وعودها البصر عن شهواتها جلالها وحرامها وتعلموا ان  
 ملاكها حساب وهو نوع عذاب فخلصوا انفسهم من عذابها وتوصلوا  
 الى الحرية والملا في الدنيا والآخرة على ما خلا من عن شتر الرأى  
 ورحمنا الله في الدنيا والآخر في كتاب **وم الجنة** من فرائده  
 الزهراء رضي الله عنها قال اعني السيم في نوره على ان ثابت بن عبد الحميد  
 المضاركة التي وعلى ان ثابت سائق الذهب في الضيفاء وقال ضعفه  
 المازكي وقال وعبد الحميد ضعفه القطان وهو ثقة انتهى وجب من  
 المذركي بضعفه وقال المزي العزلة هذا ينقطع وروى عن حديث  
 فاطمة بنت الحسين رضي الله عنها قال المازكي في الطل هو اشبه بالصواب  
 ورواه ابو دهمر حديث عائشة لما سئل ان لا يارب الا هذا كلفه وقال  
 في الميزان بما ذكره رواية اخر من حوشب وليس بثقة عن اسحق بن اصيل  
 وهو هالك



**شراء** القوم من شرارهم **الذين ولدوا في الدنيا** وقد واهبوا بطون من  
 الطعام والى انما قال الغزالي وسكره الطعام من اجماع الاخلاق المدبومة  
 لان المذمة ينمو مع الشهوات ومنها تشبع شهوة الفرج ثم اذا غلبت  
 شهوة المأكول والسكر يتشبع منه شهوة المال ولا يتوصل لنفسه الشهوة  
 الهامة ويشبع من شهوة المال شهوة الحياه وطمعها راسها فاقات كل ما من حوكه  
 ومحج وحسنه وطغيان ومن ليس به الاخلاق فهو من شرار الناس  
**ويستعملون في الشياطين** **الوانا** **ويكونون في الدنيا** **الوانا** **في الدنيا**  
**الكلام** قال الغزالي قد اعتد خوف السلف من ذنبه المظلمة وقرى النفس  
 عليها واعتقدوا انها من علامته الشقاوا وانما بها غاية السعادة  
**لا في عبيد الله** **في جنة** **ورواه** عنه ايضا البيهقي في الشعب قال الحافظ  
 الغزالي وفيه امرهم من حوشب ضعيف  
**شراء** القوم من شرارهم **الذين ولدوا في الدنيا** وقد واهبوا بطون من  
 وتريد تكلف وخرجا في احد **المستحقين** **الذين ولدوا في الدنيا** وقد واهبوا بطون من  
 ويلوون السمائم جمع مستشقة وهو الذي يتكلم في الكلام فييتوى  
 به شدة قبه وهو المستشقة بالناس يلوي شدة قبه عليهم والشدة ق  
 جانب الغير **المستحقين** في الكلام **الذين ولدوا في الدنيا** وقد واهبوا بطون من  
 للفتنة جمع منقبة وهو من يتوسع في الكلام واصلة الفتن وهو المتلا  
 كانه ملاقة وكل ذلك راجع الى التزبد والتكلف ليجل بقلوب الناس  
 واستماعهم اليه قال العسكري اراد المصطفى النبي عز وجل في الخوض في  
 الباطل والتكلف الدلائل والتعقيد في التصريح بموم وان ضد ذلك  
 مطلوب محبوب **وحيار** **الذين ولدوا في الدنيا** وقد واهبوا بطون من  
 اي مما هو **في الدنيا** **الذين ولدوا في الدنيا** وقد واهبوا بطون من  
**شراء** القوم من شرارهم **الذين ولدوا في الدنيا** وقد واهبوا بطون من  
 الباطلة والايما الفاجرة كما جاء مثلا بخود ذلك عن الصادق ع  
 ابرهم الخزي في غريبه ورواه المراد الصواعون للكلام بعينه كما سلف  
 في **النس** قال السجواني سنة ضعيف واورده ابن الجوزي في  
 الواهيات وقال لا يصح  
**شراء** القوم من شرارهم **الذين ولدوا في الدنيا** وقد واهبوا بطون من  
 في حاد ثم طلب منه فضله بما يحرم وحكم شرابه **والمرشدين** **الذين ولدوا في الدنيا** وقد واهبوا بطون من  
 انشأ لقوله سبحانه وتعالى فاسلوا اهل الذكرا ان كنتم تعلمون  
 وان اصاب الحق وحكمه باجتهاد او ذكرا له **الذين ولدوا في الدنيا** وقد واهبوا بطون من  
**والعظيم** على احد الخضمين **الذين ولدوا في الدنيا** وقد واهبوا بطون من  
 بالعلم وكاتب السوء كما انما سلف في حصوله لا ثمره لم تكتب وليقة

شاطل كما لا يريه في **الذين ولدوا في الدنيا** وقد واهبوا بطون من  
 قال ابي عبد الله في حديثه **الذين ولدوا في الدنيا** وقد واهبوا بطون من  
**شراء** القوم من شرارهم **الذين ولدوا في الدنيا** وقد واهبوا بطون من  
 عصورهم من علمهم والمصنف مع العلم اقيع منها مع الجمل قال عيسى  
 عليه السلام مثل علما السوء مثل صخرة وقعت على فم النهر لا تشرب ولا  
 تترك الماء يخلص الى الزرع ومثل قنطرة الحشر ظاهرها حصير وباطنها نار  
 ومثل القبور ظاهرها عامرة وباطنها عقاب الموت **الذين ولدوا في الدنيا** وقد واهبوا بطون من  
 ذلك **الذين ولدوا في الدنيا** وقد واهبوا بطون من  
 لرسول الله وهو يطوف بالبيت قلت اي الناس شر قال لا اله الا الله  
 اسير عن الحيل ولا تشترق في الشرثرة كره قال الهيثمي في المستدرج  
 وفيه التحليل من مرة قال في منكر الحديث واورده في الميزان من حجة  
 ما انكر على جعفر الابل  
**شراء** القوم من شرارهم **الذين ولدوا في الدنيا** وقد واهبوا بطون من  
 حسنة لغزالي ولما علم انما مع كثرتها لا تخلو عن الشرار اذ لا بد في  
 العالم من الخير والشر جعل يترابها اقل شر من شرار غيرها وليس  
 يقل اقل شرارها جاء به بلفظه الخير واصل الخير اليهم في حال وصيهم  
 بقوله الشر واصل الشر الى الناس وهذا من الطغى وجوه الخطاب  
**السافين** في المسند **الذين ولدوا في الدنيا** وقد واهبوا بطون من  
 بكسر المعجمة وبالهمزة وبالوحدة وهو محمد بن عبد الرحمن بن المغيرة بن  
 الحارث قاله الشافعي فاقني احد فاسئلت عليه كالميث واليث  
 ذيب وقال احمد هو افضل من مالك لكرمالك انما يستعبد الرجا  
 ولما حج المهدى ودخل المسجد النبوي قام كل احد لم يوقف له  
 ابراهيم بن امير المؤمنين قال انما اقوم لرب العالمين وما ذكر من  
 هامة امر في ذيب يوما وقتت عليه في خط المولى فاجاب في نسخ انه  
 ابراهيم ذيب من تحريف الشياح وابراهيم ذيب اسمه اسمي بن عبد  
 الرحمن الاسدي **مقصدا**  
**شراء** القوم من شرارهم **الذين ولدوا في الدنيا** وقد واهبوا بطون من  
 فهو معرض فقيه كثير غير ان من الفتن ذكره **الذين ولدوا في الدنيا** وقد واهبوا بطون من  
**الذين ولدوا في الدنيا** وقد واهبوا بطون من  
 الذي يقول قد كره قال الهيثمي في خالده بن سمعيل الجوزي قال في  
 المزاد عن ابي عبد الله يضع الحديث على الفتن وقال ابراهيم بن الجوزي  
 بن وشراما طيلة هذا الخبر انتهى  
**شراء** القوم من شرارهم **الذين ولدوا في الدنيا** وقد واهبوا بطون من

ل

Copyright



































ورقة المؤلف بانه لفرينفرديوسف تفلد خرج في الشيع والما  
من طرفي حصر من عبد الرحمن ويرد به من عبد الرحمن قال ان حبان بروي الوضو  
عن الثقات فهو كاف في الحكم بوضعه  
**صاحب الصب وصاحب الحق** اي الملازم على الصلاة في الصلح الما قول  
وعلى صلاة الجهر في الجهر سوا **بفضل هذا على** اي لا يستعاد لان  
حمازة الخواب ومقداره وحمل في الحمازة دور المقدار **الويفير**  
**القر وني في مستحقة عن ثوبا** اي هو في رسول الله صلى الله عليه وسلم  
**صاحب العلم الشرعي** اي الحاميه المحل لغيره لوجه الله تعالى  
**ليس يغفر له حتى الموت في البحر** فيا لها من مرتبة ما اسياها ومثله  
ما ارفعها واعلاها يكون الرمنشت خلا ما مديناه وصحت حسنة  
من يريده واجمال البحر بمدها اليه من حيث لا يحتسب وهذا سر قوله  
من يريده الله به خيرا فيقفيه في الدين ولولا العلم الذي يتلوه العلم  
ويجتلبه الناس وليسوا بالحرام جلا بعد جيل هلك  
الناس والذواب والامنام حتى حبال البحر وضاع الدين واضمح  
العدل فحق لهم ان يستغفروا **اي عن الناس** اي الك  
**صاحب السور اسرافيل واضع الصور على فيه خلق**  
**يتنطق بامر الله فيفقه في شئ** وذلك لاد استرافيل واضع  
فام على القول كهيئة البوق وداره راسه كعمر من السما والارض وهو  
شاخص ببطاره نحو الخرس ينتظر بمر يوم فيفتح النقة الا وني  
فاد افصح عنق من في السموات ومن في الارض الامر ساء الله لفرينفر  
الثانية بعد اربع سنين **خط** في ترجمة عبد الصمد البرازي **ابن**  
ابن عمار وفيه غمده الصمد من السجاء اورد في الذهب في الدول  
وقال صبه وق وقال انه ارطى غير قوي وعبد للاغلا من المصار  
اورد في الضعفا وقال تركه الورد وروى الساعي  
**صاحب اليمين** اي الملك المتكفل بكتابة ما يكون من جند ما عث  
الدين الذي هو كتاب اليمين **ابن علي صاحب الشيم** اي الملك  
الوكيل بما يستأجر جند ما عث الشهوة المضادة لما عث الدين قال القزلي  
وهذا ان الملك لا وكل ما لا مادي عنده كمال شخصه بمقارنته بالبرع  
وهو في اليمين يمد به والآخر يقويه على رجاء ما عث الشهوة  
فيتميز بمحوه ونفعا عن الباطل ويرتبه الملك الهادي اعلى رتبة القوي  
فذلك كان اذ اعلم عليه وللعبد احوار في الغفلة والفكر والاشغال  
والجاهدة فهو في الغفلة والفكر والاشغال والجاهدة فهو  
بالغفلة معرض عن صاحب الشيم لئلا تترك الاستعداد منه وبذلك

مسي اليه فيكتب عليه سنة وما المجاهدة مستله منه فيكتب له حسنة  
واما يكتب هذه الحسنة والسيات ما شاء منها فله ان يجمعها كراما  
كاتبين اما الكرام فلا تتفاد الجهد بهما فلا ان الملكة كطهر سررة  
واما الكاتبين فلا شياهما الحسنة والسيات بالكتابة **فاد احمد**  
**العبد** اي التالف العاقل اما المصبي او المحنوز فلا يكتب له عليه  
شيئا كما قال الخزازي **حسنة كتبها بعشر ناطها** واذ انجل حسنة  
**فاد احمد صاحب النما** اي المكتبة **فاد احمد** اي المكتبة  
عن كتابتها **ساعات** اي محفل الضليكة ومحفل الزمانية **فان**  
**استغفر الله منها** اي طلب منه ان يغفرها وتاب منها فوبة صحبه  
**لور كتب عشق** اي قال التائب من الذنب كمن لا ذنب له **والله**  
**يستغفر الله** اي كتب عليه **سنة واحدة** طاهر كلام الغزالي  
ان هذه الكلمات خارجة عن مخط كتابة الدنيا جيت قال وانما يكتبان  
في صحايف مطوية في سر القلوب ومطوية عن سر القلوب حتى لا تطلع  
في هذا العالم فانها وكتبها وخطها وصحها بفهما وحيلة ما يتعلق  
بهما من عالم الغيب والملوك لا من عالم الشهادة ومن عالم الملوك  
لا يدرك في هذا العالم انتهى وقال في موضع اخر ان الخلق ينجرون  
من قراءة الاسطر الهية المكتوبة على صحايف الوجود يحفظ الله  
لا حرف فيه ولا صوت وذلك انما يدرك بعين المصيرة لا بعين  
البصر **قريب** ذكر الخزازي ايضا ان الكرام الكاتبين  
لا يطلعون على اسرار القلوب انما يطلعون على الاعمال الظاهرة  
**طب هب عن** اي **امانة** قال الهيثمي رجاله وثقوا انتهى واعلم ان  
للطراز ههنا ثلاث روايات احداها مرت في حرف الهرة وهذه  
الثانية ومما جددت ان وله طريق ثالثة فيها جعفر ابن الربيع  
وهو كذا في نسخة الحافظ الهيثمي  
**صاحب التوسين** **الوكر ومي** اي هما اعلا المومنين صنفه واعلاهما  
قد راوا الظاهر ان صاحبنا واحد او يد به التسمية قال الكشي  
في تفسيره وصاحب المومنين هو واحد اريد به الجمع تقولك لا يفعل  
هذا الصانع من الناس تريد الحسنة وكقولك لا يفعل هذا  
الصانع من الناس تريد الحسنة وكقولك لا يفعل هذا الصانع منهم  
ويجوز ان يكون اصله صاحب المومنين بالواو وكتب بغزوا  
على اللفظ لا لفظ الواحد والجمع واحد فيه كما خاضت اشياء  
في الصحف ومتبوع فيها حكم اللفظ دون وضع الخط انتهى  
قال اعني الكشاف والاصلاح من ابلغ مناصفات المومنين







واوجبت الثلاثة على الزوج غيبا او ففرا ما غيبكم فتركته الله او  
فغيركم فتركه الله عليه **الترمذي** في رواية لا يقصر لوجوب صدقة  
الفطر مائة فصا وبقال الوجبة مختارة وراكاة على من لا يفضل عن ذلك  
وخادم يحتاجهما ويلقبان به وعن قوته وقوت محبته لبلدة العبد  
ويؤم ما يخرج من ثمنها وامارة غيبته لها زوج مسرور مطيعة له  
**خبره عن عبد بن عبد الله** قال ان رجلا امة فقرا به المنجا من راسه وهو  
كما قال البخاري هم كثير وهو صدقة في الحمل وقال من ساء ذكره  
لا يجد حديث فليكن هذا فقال ليس يصحح وانما هو عن الزهري من  
قلت من قبل هذا اقال من قبل النقاد من راسه وليس يفوي انتهى  
وقال ابن عبد البر ليس دون الزهري من يقوم به حجة  
**صدقة الفطر على كل النيات** هذا امر دقيق ومزق  
**الشيخ** صاع ومن الخبز اربعة او صاع صاع مختلف في ابي  
حسن حجب منه الفطرة فذهب الشافعي الى حجبها كل ما حجب به  
العشر وقال المالكية حجبها المتتبات في رطل النوى وقال الحنفية  
والحنابلة يجرى به هذه الحنسة وما في معناه **طبري** قال الهيثمي  
فيه اللبس بزجاج صنف  
**صدقة الفطر صاع من تمر او صاع من شعير او مدان من حنطة** عن  
**صغير** وكثير وحر وعبد روي ما لواء وبأو والمعنى سواء ان الواو  
ادخل في اثبات المعنى المطلوب لانه الواجب على كل واحد من المذكورين  
لا على احد منهم دون الآخر وقد ترد او بمعنى الواو على حد وانقطع منها  
الحا او كقوله ومسلكت هذه الجاهل بوجبة في التخياف ما قال من صاع  
بروخاله لما قوت وضغفوا الخبز **فقد عن عمر** ان الخطاب قال  
الخير في من ختمها له ارقطني فيه نفقة وتقدم الكلام فيه عن  
داود بن الزريقان وضغفوا كالمير وقال في مقاربات **احمد**  
في ليس بشئ  
**صدقة الفطر عن كز صغير وكبير ذكر** قال في يهودي او نصراني  
**حرا ومملوك** مدبر اكله اوم ولد او مملوكا العتق بصفته ولوا بيا  
منصوبا موحرا مرفوا يود بها سيدة عنه **نصف صاع من اوصاف**  
**من اوصاف من شجرة** وفيه ان الفطرة تجب على انسان في غيره  
وقال داود عليه فطرته فقط او قوله نصف صاع منصوب ففعل  
فقد روي عن علي بن ابي طالب في الفطر على الجار والجار والجار وف  
او حال وقوله اوصافا معطوف عليه في احوال كلها **فقد عن عثمان**  
**ثقة** قال يخرج الدار كطني ففرد به سلام الطويل وهو مذكور وقال

الذهبي في التتبع خبروا انه انتهى به يعرف انه عمر والمحدث المحرر  
وسكوته مما قبله به من بيان علته كما يود به في هذا الكتاب غير  
مؤيد انتهى  
**صدقة ذي الرحم** امة القرابة على ذي الرحم صدقة وصلة  
**فقرها** احراد خلاف الصدقة على الاحبى ففيها اجر واحد وفيه  
التصريح ما ان العمل قد يجمع ثواب عملين لتحصيل مقصودهما  
به فلعامله سائر ما ورد في قواها بفضل الله ومنته **طبري** عن  
**ابن عباس** ان رجلا اصابني بفتح المجرة وكسر الموحدة صاعا سكن البعارة  
قال في شيلو لسر في الصبح ضني غيره وانفرض رطل للملححة وهو  
خطا الدهول عن قول الخافض الهيثمي وغيره فيه غالب برقران  
وهو صنف  
**صدقة السر** تطير غضب الرب قال الطبري يكثر حمل اطناف الغضب  
على المنع من ازاله المذكور في الدنيا ووحاشة القاقية في الغنى من  
اطلاق السبب على المسك كانه نفى الغضب وازاد الحياة الطيبة  
في الدنيا والجزا الحسن في الغنى قال زكريا وهو الموقوع به لمسا  
نقدق به في المظن غضبه بما وفق عنه انتهى وقال بعضهم المعنى  
المقصود في هذا الموضع الخ على اخفا الصدقة وفي مسند احمد  
قال ابن حجر بسند حسن دفعه ان المملكة قالت يا رب هل من قلقة  
شي اشده من الجبال قال نعم الحديدة قال فهل شي اشده من الحديد قال  
نعم النار قال فهل شي اشده من النار قال نعم الماء قال فهل شي اشده  
من الماء قال نعم الريح قال فهل شي اشده من الريح قال ابراهيم بن عبد  
بهمية فيخفيه عن ثماله **طبري** عن محمد الله بن جعفر بن ابي طالب  
**العسكري** يفتح العيس وسكون الشين المهملة وفتح الكاف نسبة  
الى عسكر مكرم مدينة من كور الاموال فقال له ما له من كسكرو وهو  
ابو احمد الحسن بن محمد ابن سبيد صاحب النشائف الحسنة  
احد ايام العرب وذا الاخبار والخواص **السرا** من ثمن في سجدة  
الحديث قال الهيثمي فيه من طريق الطبراني ابراهيم بن حوشب وهو صنف  
وظاهر عن المصنف ان المخرجة احد من السنة والماعدا لعنه  
وهو ذوقه فقد عراه هو نفسه لما تروى من حديث النبي صلى الله  
**صدقة امر المسكين** يزيد في العسر وتخصم عنته **السرا** وكسر  
الميم وفتح السين اصله مؤنة قلت الواو وما في الحالة التي يكون  
عليها الانسان من الموت واراد عنته السوا لم يتجدد عاقبته ولا  
تؤثر عاقبته من الحالات التي يكون عليها الانسان عند الموت كما انكر



المدفع والوصف الموصوف وبوت الفضة والفرق والخرف ونحوها ذكره التور  
وقال الحكيم وقوله جميع ما تقود منه المصطفى في دعائه وقاله الطيبي  
سواله في ووجاهة العاقبة **والمعنى بها الحرة والكبر** اي في زيادتها  
في الحر وما في من غير في انفس من عمر البنت والنقص في عمر المهر  
في حال وهو من التسامح في الحارة في نفس السامع هذا بحسب الحال  
من النظر في قضية النظر في قول الحر الذي قد ركب الغر القلوب  
يجوز ان يبلغ حد ذلك العرف في يزيد عمره على ما قاله وينقص على الشا  
ومع ذلك لا يلزم التبعيض في التقدير بل لا المحذور لكل شيء لانفس المهر  
لا الامام المجد وذه والاعوام الممد وذه وما قد ركب من انفس يزيد وينقص  
بالفعل والحضور والمرور والتعب ذكره ابن الكمال اخذ من المشاف ذكره  
تفسيره مما ورد ان يزيد في العمر ايضا اسباع الوصف وقد روي  
ابن عدي عن النضر بن عيسى الموصوف يروي عن عمر **ابوبكر بن قيس** في خبره  
**عن عروة بن روف** ان نضاري البدر في قضية صبيح المم ان لم يخرج احد  
من المشاهير والمخرجين قد خرج الطبراني والديلمي عن عمر المذكور  
باللفظ المذكور من هذا الوجه  
**صغار** اي الموصوف في رواية صغارهم **دعاسير الجنة** اي صغارها  
وهو يفتح الذا لجمع دعووس قضيا الصغار واصلة دويبة صغيرة  
تظهر كونهما الرسوا تكون في الخدر لا لا تشار وما شبه الطفل بها  
في الجنة لصغره وسرعة حركته واكثر دخوله وخروجه وقيل هي سمكة  
صغيرة كثيرة الاضطراب في الماء فاستعيرت هنا للطفل يعني هم  
ساحون في الجنة ولا حول في منازلها لا يتقون بها مع صبيان الدنيا  
الدخول على الحرم وقيل الدعوس اسم للرجل الزوال الكلول الكليل  
الدخول عليهم والخروج لا يتوقف على اذنه ولا يبالى ان يذهب من ياربهم  
شبه طفل الجنة في الكثرة ذهابه في الجنة حيث شاء فيخرج من مكانها  
**تلقى احد من ابناء صبا حذو ثوبه** ولا تلتقي حتى يحد الله اياه  
**الجنة** فيه الاطباء المستلين في الجنة وهو اجماع من يعتد به ولا غيره  
مخلاف الميرة ولا حجة لهم في خبر الشقي من شقي بطر امه انه عام محض  
بل الميرور على ان اطفال الكفار فيها **هو** في قوله من حديث ابن حبان  
**عن ابن عباس** قال ابو حسان قلت لابي هريرة انك قد مات في ايامك فماتت  
بعدك عن رسول الله محمد بن طيب انفسا عن موتها فانا لا نعلم ذكره  
**صغار الخير والبر** اعدده **بما ركب** اي في هذا الحديث مستقر  
حاله على ان قال ابن حجر وقد تشعبت هل كانت اقراص خنزير المصطفى  
صغار او كبارا فلما ركب ذلك شيئا بعد التفتيش في هذا الحديث

وما انشبهه مما لا يخفى **الاردى** كتاب الضعفاء والمتروكين **في**  
**في** من الوجه الذي خرج منه اردى كما في المسان **عن عائشة**  
وقضية صبيح المم الى اردى خرجت ساكتا عليه والامر بخلافه في المسان  
في قوله جابر بن سليم قال اردى منكر الحديث لا يكتب حديثه شرروي  
له هذا الخبر وقاله هذه اجبر منكر الحديث لا يكتب حديثه شرروي  
الاخذ فيه من روى جابر قال ابن ابي عمير في رواية في المسان ولعله  
منكر الحديث فيه ورواه عن عائشة ايضا الذي قال ابن حجر في التخرج  
والخبر واه حيث ذكره ابن الجوزي في الموصوفات وقاله المصنف جابر  
هذا التمر وتيق المؤلف من الجوزي في الحكم بوضع ما لا يشاهد  
وهو الخبر في فروق اطاعا من بيان كبريه انتهى ومن ليس عند المنة  
بما انشأه الشاهد لا يخفى في الموضوع ومنه ذكره في الموصوفات  
وبغيره ومما حكوا في موضعه ايضا من احاديث الخبر ما رواه ابن رزير عن  
ابن عتيار من فروقها من شقي قوم يحول الخبر الى اسلام الله بالجويع  
**صفي** في الكتب السابقة **احدا المتوكل** على الله عز وجل والصفة  
بما المتوكل وانما احدهم هو اسم له كما نظيره التوكل في قوله او لا توطين  
للموصوف وكان سنده المتوكلين فلهذا لم يحذف ولم يذكر له دارس  
**ليس** فعل فاما وطأ معجزة اي من الخلق **ولا غلب** اي من الخلق شديده  
**يجري** في الحسنة الحسنة وانكا في ما لستة مولده ومما حذر طيبة  
بواسم المدينة النبوية استلها **و** ما تروى **علي** ايضا في **سحر**  
**ويوصون** اطرافها **ما جليل** جمع الجليل وهو الكتاب الذي قيل  
مخفوظ في صدقهم وفي كبرهم محفوظ في قلوبهم وقيل في الجليل  
كل كتاب مكتوب واقرأ السطور كما في الفردوس **يصفون للفضلاء**  
**كما يصفون للفقهاء** قريتهم الذين يتقربون به اليهم وما وهو  
**رعا** اي بالليل الموت بالتميز فيه الى الموضوع من جملتهم لكن  
الذي عليه الشافعي في الخاص الكيفية المخصوصة او الغرة والتجمل  
لا دلالة اخرى **وكذا** الذي في **ابن مسعود** ومن المم الحسنة قال الهيثمي  
فيه من اخر من  
**صفوة** اي من ارضه الشام وفيها صفوته من خلقه وقيل هي عطف  
تفسيره وحمل الله فيهم الخير وشدة المودة جميع عابدين عطف  
الحاء على القام **وليد** اي باللام اشارة الى تحقيق وقوعه **الجنة**  
**من** اي فلاك **حساب** من حيثاته تعالى لقوله في الحديث في الله وقد  
معناه **وليد** اي الجنة من حيثاته **احساب** عليهم ولا عدل  
السياق يقتضي ان المراد من هذا الشام والصفوة هو الحال المختار

ن

م



طب عن ابن ابي عمير قال الهيثمي فيه عبد العزيز بن عبيد الله الخفص وهو ضعيف  
**صلة الرحم** اي احسان الينا اقارب على حسب حال الواسل والموصول  
 اليه فتارة يكون بالمال وتارة يكون بالخدمة وتارة بالزيارة **وسر**  
**الحق وحسن الجوار** ليسوا الجهم وضميما وعلمته انتظروا في المصباح **يعرف**  
**الديار** اي الديار قاله الكشاف تسمى الديار الديار لا تسمى الديار  
 اي يتصرف فقال ديار بكر لملاهم ونقول العرب الذين حول مكة  
 نحو من عرب الديار يريدون من عرب البلد **ورده في الحق** كما تسمى  
 المركبة في الحربا لتوفيقها الى الطاعة وعمارة وقتها بما تنفعه في اخرته  
 او الزيادة ما تستتبه الى علم الملك الموكل بالحق قال ابن ابي عمير  
 حسن الجوار بالذكور من جهة ما ينتظم حسن الخلق نوع نقصيل له  
 على تيسار افرادة والظاهر من سياق الكلام ان ذلك الفصل من جهة قوة  
 التأثير في الامر من المذكورين وينبغي للتبليغ ان يراعى هذه القاعدة  
 في موافق الخفص بعد التعميم **حرب عري النية** من المصالح حسنة  
 وهو كما قال فقيدنا الحافظ في الفتح رواه احمد بسند رجاله  
 ثقات انتهى واعلامه العلامة ما لا يخفى محمد بن عبد الله العزري  
 صنعوه بكون غير صواب فقد وقعت على اسناد احمد والبيهقي  
 فلم يره فيها فليتنظر  
**صلة الرحم** اي القرابة وان بعدت تزيد في العروة **قصة**  
**السرقة في غضب الرب** استدله بالرافعي على انه صدقة السر  
 افضل من العلانية قال ابن حجر وادى منه خير سبعة يظلموا فيه  
 ورجل تصدق بصدقة فاختارها وفي الاحتاف ذكر مع الصلة صدقة  
 السر لئلا سبب الساحة المودة بمزيد فضل الصلة بما تزيده  
 في الحر سوا كانت سرا او جهرا خلافا لطفا الغضب فانه لا يكون  
 لها بالصدقة سرا لها خفاها فالصلة افضل فاما نوع من الصدقة  
 فيجمع فيها حسنة الاموال الزيادة في الحر واطنا الغضب وكما  
 كان الغضب عند ما يشاء من غلبته الدم في القلب فاسب ان يعاربه  
 ما لطفنا وان كان ذلك من المحال في حقه فقد مر ان غلبته بعض  
 انه لا يصل اليه ويبقى منه مع الصلة شيئا يبقى من حرارة النار  
 بعد الاطفاء ما يورث **القسم** اي في مسند الشهاب **عن ابن مسعود**  
 من المصالح حسنة وليس يحيد فقد قال ابن حجر فيه من لا يعرف  
**صلة القرابة** فترأه بفتح فسكون فيقول من المولى اي الكثرة  
**في المال** اي زيادة فيه **محبة في اهل منساة في نحر** اي نظمة للتاج  
 وتطويله والنساء التاجير فيقال لسات السي لسات اذا احسنت

قال الرخشي رحمه الله انه ينبغي ان يواصل الرحم في الدنيا طويلا فلا  
 يصح ان يسهل كما يصح ان يثق طمع الرحم والصلة قد روي عن الحق  
 المتخلقة بالجموم كتنقده حاله وتعمدهم بنحو نفقة وكسوة ونسأ  
 وغيرها ففي انواع بعضها واجب وبعضها مندوب وادناها ترك الخلة  
 المهاجرة **تنبيه** قال بعضهم الصلة نوع من التوحيد لان  
 الالفه احتقاع والاجتماع اتحاد والمقطعة اقتران والافتراق كثره  
 والكنزة خفة التوحيد فلهذا لك قطع الله قاطع الرحم لا الله واحد  
 لا يصل الا واحد متقنا بالتوحيد **طريق** قاله في التقريب صوابه  
 عمر بن مسمي انصارى روى عنه قال لا اله الا الله سمع من النبي صلى  
 الرحم الاصح ذلك انتهى قال الهيثمي فيه من لم يعرفه انتهى وقصبة  
 صنع المصالح المحمودة يوجد محررا في احدى وادى الاسلام المستنق  
 والمركبة فقه فقد عناه الحافظ في الفتح الى الترمذي في بر صفة  
 بلطف صلة الرحم محبة في اهل منساة في المال منساة في الاشهر  
 هذا ذكر  
**صل من قطعت** ما لا يفعل معه ما تعذبه واصلا ولا لم يكر بواصلا  
 قال انتهى في ذلك ما لا يخفى عليه **واحسن الى من ساء اليك** ومن ثم  
 قال الحكماء كرم للموداة حافظا للخل واصلا ولا لم يكر بواصلا وقال  
 البخاري روى في الاحتاف قال عيسى بن مريم لقد قيل لكم من قبل الله ان  
 ما لسن والاف من الخلق والاف من الخلق والاف من الخلق والاف من الخلق  
 بل من ضرب حدك اليمين فحول اليه السرور ومن اخذ رداك فاعطه  
 ازالك ومن سخرك لشيء من محبة يلا فسرعه ميبين وكل ذلك امر  
 ما لا يتبر على الذي **وقل الحق ولو على نفسك** قاله اذا فعلت  
 ذلك انقلب عدوك المشاق مثل الوري الحميم مصافاة لك وما يكفي  
 مده وما يلقى هذه الخليفة التي هي مقادير القطع بالوصل والامسا  
 بالاحسان الى اهل الصبر والارحام خير وفق لخط عظيم من الخير وما  
 يلقاها الى الدرم يروا وما يلقاها الماذوا خط عظيم قاله في الاحتاف  
 هذا الحديث تحلهم بمعايير الاخلاق التي يسوق بها مع الساق **ان**  
**النهار** في تاريخ بغداد **عن علي بن ابي حمزة** قال قال ابن حجر وروينا في خبر  
 لا يشاذا ان عمر بن الخطاب قال سمعت علي بن ابي طالب قال سمعت  
 الرسول صلى الله عليه وسلم يقول في ما ليس في رقة فيها  
 صلا من قطعت الى اخره قال ابن الرافعة في المطالب لسرية في النظام  
 قال ابن حجر وفيه نظر لان في مسنده الحسين بن زبير بن علي ضعيفه ابن  
 الدين بن انتهى

شدة

ة  
ذ















مَنْ أَرَادَ أَنْ يَنْجُو فَلْيَنْجُو إِلَى الْوَدَّاعِ

صلواتك المغرب ركعتين صلواتك المغرب ركعتين كبره السريده

صَلُّوا فِي السَّجْدَةِ لِأَرْبَعِ أَعْيَانِ الرُّكْعَاتِ صَلُّوا فِيهَا وَبِالرُّكْعَةِ ثَمَانِينَ

وكانت سميته رابعه محمود وواله الذي يبرهه

مستورات

صلواتی کل میت مسلم عزت یابد و لو داستا و مستدا و اعمدا

صلوا على موتائكم بالخير والنهار لقطاروايه شراجة آبا الليل

صلوا على من في الآل الهادي

مَنْ لَزِمَ خَلْفَ الْحَاجِّ وَلَمْ يَدْرِ مَا سَأَلَ عَنْهُ السَّائِلُ  
مَالَهُ خَلْفًا تَوَلَّى لَا تَأْوِيلَ لَهُ مِنْ طَرَفِ مُجَاهِدٍ **دَعَا عَنْ مَرْثَرٍ**

الرحمة من محمد بن يحيى بن محمد بن الحسين بن علي بن ابي طالب



صَلُّوا عَلَى قُلُوبِ صَلَاتِكُمْ عَلَى رَأْسِهَا كَلِمَةً لِيَذَّ الصَّلَاةُ عَلَيْهِ مُشْتَمَلَةً عَلَى  
ذِكْرِهِ وَتَقْطُرُ رِسُولَهُ وَالْإِسْتِغْفَارَ لِمَا دَاحَقَهُ مِنْ تَقَاصِدِ نَفْسِهِ وَإِنَّمَا  
بِالدَّعَاءِ عَلَى نَفْسِهِ تَنْبِيْهُهُ قَالَ الْبَارَزِيُّ فِي الْخَصَائِرِ مِنْ  
خَوَاصِدِ الْإِسْلَامِ فِي الْقِرَاءَةِ وَلَا غَيْرَهُ صَلَاةٌ مُرَادَةٌ عَنْ غَيْرِهِ فَهِيَ  
خَصِيصَةٌ اخْتَصَّ بِهِ تَعَادُ وَنَسَائِرُ الْأَنْبِيَاءِ وَالْأَحْلَامِ وَالْمَقْصُودُ  
بِالصَّلَاةِ عَلَيْهِ الْقُرْبُ إِلَى اللَّهِ بِإِسْتِغْفَارِهِ وَقَضَائِهِ وَالْوَسْطَةُ الْأَكْرَمُ  
وَقَالَ الزَّعَدِيُّ السَّلَامُ عَلَى صَلَاتِهِ عَلَيْهِ سُبْحَانَهُ لَمَّا دَانَ خَلْقُهُ لِيُسَلِّمَ  
لَهُ الْكُرْسِيَّ الْمَكِينُ فَاتَّخَذَ مِنْ أَحْسَنِ الْبَنَاءِ وَفِيهِ الصَّلَاةُ تَرْجِيحُ الْإِسْلَامِ  
الْمَصَالِحِ عَلَيْهِ قَالَ الزَّحَّارِيُّ وَتَقَالِدُ الصَّلَاةُ عَلَيْهِ فِي مَوَاضِعَ وَرَدَتْ فِيهَا أَحْكَامُ  
خَاصَّةٌ الْكُتُبُ بِأَسَانِيدٍ خَيَّةٍ دَعَبُ الْحَاجَةِ الْمَوْذُونِ وَأَوَّلُ الدَّعَاوِ  
وَأُخْرَى فِي أَوَّلِ الْكُتُبِ فِي آخِرِ الْقُرْآنِ وَفِي آثَارِ تَكْبِيرَاتِ الْعِبَادَةِ وَعِنْدَ  
دُخُولِ الْمَسْجِدِ وَالخُرُوجِ مِنْهُ وَعِنْدَ الْاجْتِمَاعِ وَالْتَفَرُّقِ وَعِنْدَ الشُّقْرِ وَالْقِيَامِ  
مِنْهُ وَالْقِيَامِ لَصَلَاةِ الْإِسْلَامِ وَخَتَمِ الْقِرَاءَةِ وَعِنْدَ الْهَمْرِ وَالْكَرْبِ وَالتَّوْبَةِ وَقِرَاءَةِ  
الْحَدِيثِ وَتَبْلِيغِ الْعِلْمِ وَالذِّكْرِ وَلِسَانُ الشَّيْءِ وَوَرْدَ إِضْرَافِ الْأَحَادِيثِ  
ضَعِيفَةٍ عِنْدَ اسْتِلَامِ الْحَرْطِ مِنْ الْأَذَلِّ وَالْقِلْبَةِ وَعَقَبِ الرُّضْوَةِ وَعِنْدَ  
الْيَذْخِ وَالْعَطَاسِ وَوَرْدِ النَّعْمِ مِنْهَا عِنْدَ مَا الْإِضْرَافِ **وَالْمُرَادُ مِنْهُ** فِي  
تَفْسِيرِهِ عَرَاةٌ بِرُتْبَةٍ ظَاهِرَةٍ أَلَمْ يَرُدَّ تَحْرِجُ الْعِلْمَ وَلَا أَحْوَابَ الْعَزْوَ  
الْيَهُ وَهُوَ عَجَبٌ قَبْلَهُ خَرَجَ الْأَتَامُ أَحَدٌ وَأَخْرَجَهُ أَيْضًا الْوَالِ الشَّيْخُ وَارْتِ  
عَاصِمُ وَالْحَرْبُ فِي سَنَةِ هَضْفٍ كَيْفَ يَقْوَى لَتَحْدُ دُطْرُوقَ خَرَجَ  
صَارَ حَسَنًا

ایمانی

二







ان لا يحقر من شئ وان كان قليلا نورا اذا كان الكبر معورا وان انت عنه  
 عاجز **اصبر** **عالم** **مسألة** قال الخطيب في حقه عبد الله بن الوليد ضعيف  
**مصنف** اي نوعان من ائمة الاجابة ولفظ روايته ابراهيم من هذه  
 الامة **ليس** **في** **السلام** **نصيب** اي خطا كما مل او افر **المرجعية**  
 باله من ربه ونوم الحبرية القاصول ما لا العبد لا يضره ذنب وان  
 لا فعله البتة واحدا في الفعل الى عتله اضاخه الى الحاد **والله**  
 المنكر **والله** **القاصول** **بالا** **افعال** **الصا** **مخلوقة** **تقدر** **من** **ه**  
 وواعيهم لا يتعلق بها خصوص ما قدره الله تعالى من العز في عباد الله  
 وهذا صحيح لا لا القدرية اطلت الحقيقة والمرجعية اطلت الحقيقة  
 وقال التوربشتي سمعت ابن جرير يقول لا يضره ذنب وان لا يضره ذنب  
 الكبار ذاهبين الى افرط في ذهب القدرية الى التفریط وكذا التفریط  
 على شفا حرقها والقدرية انما نسبوا الى القدر وهو ما بقدره الله  
 لم يجره ان كل عبد خالق فاحل من كبر ومحمية ونفوا ان ذاك يتقدر  
 الله وربما تمسك به الحديث ونحوه من كبر التفریط في ذل والقيود  
 عدم تكبير اهل الجاهل المتأولين انهم لم يقصدوا اخيار المكفر  
 بل يدلو وسعهم في اصابت الحق فلم يحصل لهم غير ما رغبوا فيه  
 كما لم يجدوا الخطية انما عليه محققا اعلم الامة في حقه قوله لا نصيب  
 لهم من محرم التمساع في بيان سبب خطيهم وقلة نصيبهم من الاسلام لقول  
 الخليل لسر له كرم الله بصيب او يحل على من اتاه من لسانه انما ينطق  
 الحدرد وتنفذ نصيب النصيب التي تكذب بما وردت من النصيب  
 او على تكبير من خالفه في كبره اقربا **تحت** **من** **في** **قوله** **الزبد**  
 غريب قال الذهبي هو من حديث ابن زرار عن ابي بكر بن عمار  
 وراؤد كبر ذنبه ابن حبان وابنه ضعيف وقلة ما دعه غيره من الضعفا  
**عن** **ابن** **عبد** **الله** **كبر** **له** **الخط** **الاهل** **الاجا** **اهل** **القدر** **رويه** **نزار**  
 المذكور **خط** **ترجمة** **محمد** **بن** **الصبيح** **عن** **ابن** **الخطيب** **عن** **ابن** **الخطيب**  
**عن** **ابن** **سعيد** **عن** **ابن** **المصنف** **عن** **ابن** **المصنف** **عن** **ابن** **المصنف** **عن** **ابن** **المصنف**  
 خرج وسكت عليه ولست كذا في انه عقيب ما نصه هذا حديث  
 منكر من هذا الوجه هذا الموضوع وانما يريه على ابن زرار شيخه في حقه  
 وامر الحديث عن ابن زرار في هذا كلامه وقال غيره فيه ابراهيم بن زرار  
 في السان في السان عن الدارقطني في ذلك الحديث وعن ابن حبان  
 منكر الحديث حبان روى عن مالك ما اصله وقال ابو يعين عن  
 مالك وابن حبان في موضوعات التي قاله العلاي والحق انه  
 ضعيف لا موضوع

ان لا يحقر

في قوله  
 في قوله

ان لا يحقر من شئ وان كان قليلا نورا اذا كان الكبر معورا وان انت عنه  
 عاجز **اصبر** **عالم** **مسألة** قال الخطيب في حقه عبد الله بن الوليد ضعيف  
**مصنف** اي نوعان من ائمة الاجابة ولفظ روايته ابراهيم من هذه  
 الامة **ليس** **في** **السلام** **نصيب** اي خطا كما مل او افر **المرجعية**  
 باله من ربه ونوم الحبرية القاصول ما لا العبد لا يضره ذنب وان  
 لا فعله البتة واحدا في الفعل الى عتله اضاخه الى الحاد **والله**  
 المنكر **والله** **القاصول** **بالا** **افعال** **الصا** **مخلوقة** **تقدر** **من** **ه**  
 وواعيهم لا يتعلق بها خصوص ما قدره الله تعالى من العز في عباد الله  
 وهذا صحيح لا لا القدرية اطلت الحقيقة والمرجعية اطلت الحقيقة  
 وقال التوربشتي سمعت ابن جرير يقول لا يضره ذنب وان لا يضره ذنب  
 الكبار ذاهبين الى افرط في ذهب القدرية الى التفریط وكذا التفریط  
 على شفا حرقها والقدرية انما نسبوا الى القدر وهو ما بقدره الله  
 لم يجره ان كل عبد خالق فاحل من كبر ومحمية ونفوا ان ذاك يتقدر  
 الله وربما تمسك به الحديث ونحوه من كبر التفریط في ذل والقيود  
 عدم تكبير اهل الجاهل المتأولين انهم لم يقصدوا اخيار المكفر  
 بل يدلو وسعهم في اصابت الحق فلم يحصل لهم غير ما رغبوا فيه  
 كما لم يجدوا الخطية انما عليه محققا اعلم الامة في حقه قوله لا نصيب  
 لهم من محرم التمساع في بيان سبب خطيهم وقلة نصيبهم من الاسلام لقول  
 الخليل لسر له كرم الله بصيب او يحل على من اتاه من لسانه انما ينطق  
 الحدرد وتنفذ نصيب النصيب التي تكذب بما وردت من النصيب  
 او على تكبير من خالفه في كبره اقربا **تحت** **من** **في** **قوله** **الزبد**  
 غريب قال الذهبي هو من حديث ابن زرار عن ابي بكر بن عمار  
 وراؤد كبر ذنبه ابن حبان وابنه ضعيف وقلة ما دعه غيره من الضعفا  
**عن** **ابن** **عبد** **الله** **كبر** **له** **الخط** **الاهل** **الاجا** **اهل** **القدر** **رويه** **نزار**  
 المذكور **خط** **ترجمة** **محمد** **بن** **الصبيح** **عن** **ابن** **الخطيب** **عن** **ابن** **الخطيب**  
**عن** **ابن** **سعيد** **عن** **ابن** **المصنف** **عن** **ابن** **المصنف** **عن** **ابن** **المصنف** **عن** **ابن** **المصنف**  
 خرج وسكت عليه ولست كذا في انه عقيب ما نصه هذا حديث  
 منكر من هذا الوجه هذا الموضوع وانما يريه على ابن زرار شيخه في حقه  
 وامر الحديث عن ابن زرار في هذا كلامه وقال غيره فيه ابراهيم بن زرار  
 في السان في السان عن الدارقطني في ذلك الحديث وعن ابن حبان  
 منكر الحديث حبان روى عن مالك ما اصله وقال ابو يعين عن  
 مالك وابن حبان في موضوعات التي قاله العلاي والحق انه  
 ضعيف لا موضوع

ان لا يحقر

رب

لك  
 من  
 ي

Copyright

University







رجاله رجال الصبح غير موسى بن روث القروي وهو ثقة  
**صنفه من الناس** اذا اصطحب مع الناس **واذا افسد اخلاص الناس**  
وامر فيه للاحكام ملاح الناس ونفساء بما فساد الناس والعالم  
يقفه ما الناس به في افعاله واقله ان خير اخبر واذ شر اخبر  
بحال الناس على ما يصلي هو ونفسه هم ولا يفتخر في الفتنة **وكان** الذي  
**من زيارته** روى عنه ايضا ابن عبد البر قال الحافظ الحارث وسنده  
ضعيف انتهى  
**صنفه في طاعة** روى عن ابن اسود النصارى الخزرجي البخاري  
المعنى البصري في **الجيش جابر بن الصراح** انما قاله في الجيش يشبهه  
غلظة العيون في غير المحاركة غير محمود لقوله سبحانه وانظر من صولة  
قال في الفردوس كان الوطية اذا كان في الجيش خيرا من يدعي النبي في  
كنايته ويقول نفسي لنفسك الفداء وحي لوجك القواداة من شيخ  
انتهى **صنفه في السير** من المصنف حسنه ورواه عنه ايضا الديلمي  
والريسي وغيرهما  
**صنفه في الحديث** **صنفه في مجامع** **صنفه في سجود** اي ان ذلك بمنزلة  
القبلة في حقه وتمايمه في راي رسول الله والذين هم في الدين عليه  
لا يفتخرون في تسييرهم اليه **الواشي** من حمال في كتاب **العقبة** **عن ابن**  
**ابن جبر** وفيه في التفسير **عن عائشة** ورواه عنه ايضا الوقيعي والديلمي  
**صنفه في الفقه** في الدنيا **عن عائشة** **عن عائشة** **عن عائشة** **عن عائشة**  
بما تكسر الحرف في الشارح والمراد هنا القضاة القصبة التي من ثما  
نحوه في كرامة كرام من الشراح **ورقة** اي صيغة غلبة مصيبة قال  
التفسير في مفهوم الخطا **تقصي** باخذ عار هذا في عار هذه الماحول  
والنظر في الخصم **انتهى** **تعاكسه** القرطبي كابر تيمية فقال لا يثبت  
دلالة على تحرير الفناء ان المزارع هو نفس صوت الانسان فيسكنه  
مرارا كما في قوله لقد انت مرارا من مرار الداد **واللهي** **اقول**  
هذا التفسير كل من اعلى ان قوله في حجة بعثته وهو مسلم ان  
ساعده الرواية فان لم يرد في تعيينه رواية فالظاهر انه بعث  
محملة وهو الملايم للسياق **يدل** قوله بالمصيبة **المرار** في سنده  
**والصفا** في الخبارة **عن ابن** **صنفه** **صنفه** **صنفه** **صنفه**  
الهيثمي رجاله ثقات  
**صوم اول يوم من رجب كفارة ثلاث سنين** **والثاني** **لغاره سنين**  
**والثالث** **كفارة سنة** **تقرب كل يوم شهر** اي ثم صوم كل يوم من ايامه  
الباقية بعد الثلاث يكفر شهر **انتبيه** **قال** الحارثي **لقوم**

الثبات عن مالك عما من شأن الشئ اي يتصرف فيه ويكون شأنه كالشئ  
في وسط السماء يقال صاحبت الشمس اذا لم يظهر لها حركة لصعود ولا نزول  
التي هي من شأنها وصاحبت الخيل اذا لم تزل تركوبه ولا تركوبه فهايك  
المر عما من شأنه فصل من حفظ بدنه ما يتخلى ويسله بالتمكاح  
وخصوصه في زوال القول وسوا الفعالي الصوم وفي الصوم من  
الطعام وانصراف عن حال الانعام وانقطاع شهوة الفرج وبما  
المعراض عن اشتغال الدنيا والتوجه الى الله والعباد في بيته يحصل  
بذلك لينبوع الحكمة من القلب **الوجه** **الخلال** **في فضائل رجب**  
**عنا** **صنفه** **صنفه** **صنفه** **صنفه** **صنفه** **صنفه** **صنفه** **صنفه** **صنفه**  
رجب ولا يذب واصلا الصوم مندوب في رجب وغيره وثالث رجب  
لم يصب في فضائل صوم رجب بخصوصه شي عن النبي ولا عن اصحابه  
قال المصنف واما ما ورد في صوم جبر اليه في الشعب في الجنة  
قصير لصوم رجب  
**صوم ثلاث ايام من كل شهر ورمضان** **الرمضان** **صوم الدهر**  
**واقفا** **صنفه** **صنفه** **صنفه** **صنفه** **صنفه** **صنفه** **صنفه** **صنفه** **صنفه**  
قال بعد كم كراهية صوم الدهر كله وغيرهم رمضان ومن يلبس وكل  
اربعا وخميس فاذ قد صمت الدهر وقوله من افطر العبد من ايام  
الشتر لوق **ورد** ان ذلك كله محاربات لحقيقة واحدة صوم  
الايام كلها الما حرم الشروع **حرم** في الصوم **عن ابن** **صنفه** **صنفه**  
مخرجه البخاري  
**صوم شهر الصبر** هو رمضان لما فيه من الصبر على المسالك عن  
المفطرات **ثلاث ايام من كل شهر** **صنفه** **صنفه** **صنفه** **صنفه** **صنفه** **صنفه** **صنفه** **صنفه** **صنفه**  
عشيه وحقه او غيظه او نفاقه بحيث لا يبقى وحرا والعداوة  
او اشد الغضب قال بعضهم وانما شرع الصوم كسر الشهوات  
النفوس وقطع الاسباب الاسترقاق والتعبد الاشياء فانهم لو دأبوا  
على اعراضهم لاستغفروهم الاشياء وقطعهم عن الله والصوم يقطع  
اسباب التعبد لغره ولورث الحرية من الرق **الاستهبات** **لا المراد**  
من الحرية ان يملك الانسان ولا يملكه لان خلفه الله في خلقه فاذا  
ملكته فقد قلب الحكمة وصير الفاضل مقضولا والاعلا اسفلا  
اغترابه ان يملكه الله وهو فضل على العالين والسيهوا للعبود  
والصوم يورث اسباب التعبد لغره **صنفه** **صنفه** **صنفه** **صنفه** **صنفه** **صنفه** **صنفه** **صنفه** **صنفه**  
في شرح التعريف من خصائص هذه الامة شهر رمضان وان الشياطين  
تضفد فيه وان الجنة تزين فيه وان خلوف فم الصائم راطيب من ريح



المسك وتستغفر له الملكة حتى يفطر ويغفر له في آخر ليلة من شهر الزوار  
في سنة **عمر علي** أمير المؤمنين **وعمر بن قيس** ترجمان القرآن **المعروف**  
في المعجم **والسارودي** **عن أبي بكر بن قيس** ثمانية عشر من شهر المحرم  
محتاج في الحديث في التزيين وهو غير الفريز تولد الشاعر المشهور  
علي له عجب وقال الذهب بقي له وفاده من المصحة وظاهر  
صنيع المصنف أنه لم يره مخرجا على من هو لا ولا احتياجا للعروحة أن  
اجتاز في السنة ما للفظ المرور قال الهيمر وخاله رجال  
الصحة وكذا رجال الزوار وأما طريق الجبراة فغيره فجهل فانه  
قال حجة شارب من عكل  
**صوم يوم عرفة يكفر سنين** ما ضيقه يعني الترهونما **ومستحق**  
أما التي تعدد يعني يكفر ذنوب صامدة في الشين والمراد الصغار  
فإن قيل كيف يكفر السنة التي تعدد قيل يكفرها الصوم السابق  
كما يكفر ما قبله **وصوم يوم عرفة** **أما ما دعا عولا يكفر سنة** ما ضيقه  
لأن يوم عرفة سنة المصطفى ويوم عاشور سنة موسى فكل سنة  
نسبتا لضاعف على سنة موسى في آخر حرمه **عن أبي جادة** المنظار  
**صوم يوم التروية كفارة سنة** **وصوم يوم عرفة كفارة سنة**  
**سنتين** على ما تقدم **فاما سنة** ذكر القولي في شرح التفرغ  
أنه ليس بصوم عرفة ويكفر صوم كفارة سنتين ما ضيقه  
وصوم عاشور كفارة سنة لأن سنة موسى **أما ما دعا عولا يكفر سنة**  
**في كتاب الثواب على الأعمال** **وأما الجارية** في تاريخه **عن أبي بكر**  
**صوم يوم عرفة كفارة سنة** **ومسافر كفارة السنة** **ما ضيقه** **والسنة**  
**المستقيمة** وأما القولي **سنة الحج** وأول الثانية أول الحرم الذي يلي  
ذلك حلالا لخطاب الشارع على عرفة في السنة وهو ما ذكره الملك  
الصغار بالواقعة في الشين فإنه لم يكن له صغار رقت درجت  
أود في اقتراحها أو أسكتها وقول المجتهد في صغار يكفر ردت  
والسنة المثلثة **أما ما دعا عولا يكفر سنة** **ومسافر كفارة السنة** **ما ضيقه**  
ورده في الحج وغيره لأنه السنة لتفريع الأحاديث بذلك في كتاب  
من الأعمال المثلثة بأنه يشترط في تكفيرها اختلاف الكبار وحديث  
تقدير الحج للسنة ضعف عند الحفاظ **أما ما دعا عولا يكفر سنة** **ومسافر كفارة السنة**  
المسافر كاد أنه **عمر بن قيس** من رواية الحج من أوطاه **عمر بن قيس** **عن أبي بكر**  
الحديث قال الزوار لعروة **ورواه سليمان** **عن أبي بكر** **عن أبي بكر** **عن أبي بكر**  
من رواية إسحق بن عبد الله بن فروة **عمر بن قيس** **عن أبي بكر** **عن أبي بكر**  
سعيد الحديث **عمر بن قيس** **عن أبي بكر** **عن أبي بكر** **عن أبي بكر**

صوم

**صومكم** **أما الله** **الحمد لله يوم تصومون** **وأما لكم يوم تصومون**  
وإن روي الله أن قطي الصوم يوم تصومون والفطر يوم تفطرون  
والصوم يوم تصومون **أما ما دعا عولا يكفر سنة** **ومسافر كفارة السنة**  
رده الحجة لا يسلط الصوم فأن أقطر حجاج ولا كفارة عليه وحمله  
الباقول على من لم يره جميعا بين الأخبار **وأما ما دعا عولا يكفر سنة** **ومسافر كفارة السنة**  
ولا ضيقه إلى هذه السنة إلى أنه من خصا يصح على أهم السالفه وقد  
صرح بذلك جميع ما مروي **عمر بن قيس** **عن أبي بكر** **عن أبي بكر** **عن أبي بكر**  
مزيق ففقد قال الذهبي في المذهب فنية الواقدي الواسي وقال في  
الزوار **عمر بن قيس** **عن أبي بكر** **عن أبي بكر** **عن أبي بكر**  
له هذا الخبر قال داعي الذهب **ورواه** **عمر بن قيس** **عن أبي بكر** **عن أبي بكر**  
تفرقا لفتما الواقدي ضعيف **ورواه** **عمر بن قيس** **عن أبي بكر** **عن أبي بكر**  
**صوم** **خطايا** **للعائشة** **وحفصة** **ورحمة** **فاما ما دعا عولا يكفر سنة**  
**ومسافر كفارة السنة** **للعائشة** **وحفصة** **ورحمة** **فاما ما دعا عولا يكفر سنة**  
**ومسافر كفارة السنة** **للعائشة** **وحفصة** **ورحمة** **فاما ما دعا عولا يكفر سنة**  
لما جاء به الصائم من سيد الأب الزوار وقطع الأب الحاد  
وكفيرة الشاغل كل ذلك مما يضمن محاري الشيطان من الأدم  
الذي تنقص الصوم فكل فيه فتتاح الهدى كله وإذا هدى  
الإنسان كما أن الله من أموا هدى **أما ما دعا عولا يكفر سنة** **ومسافر كفارة السنة**  
أبو مليكة في الصحابة بلوى وقريش **عمر بن قيس** **عن أبي بكر** **عن أبي بكر**  
وقضية تصرف المصنف أنه لم يخرج أحد من السنة وليس كذلك  
بل رواه الشافعي **عمر بن قيس** **عن أبي بكر** **عن أبي بكر** **عن أبي بكر**  
أما القسم **عمر بن قيس** **عن أبي بكر** **عن أبي بكر** **عن أبي بكر**  
**صوم** **خطايا** **للعائشة** **وحفصة** **ورحمة** **فاما ما دعا عولا يكفر سنة**  
في جسمه وحجته **ورواه** **عمر بن قيس** **عن أبي بكر** **عن أبي بكر** **عن أبي بكر**  
للندل والعقل **أما ما دعا عولا يكفر سنة** **ومسافر كفارة السنة** **ما ضيقه**  
الموسى **ورواه** **عمر بن قيس** **عن أبي بكر** **عن أبي بكر** **عن أبي بكر**  
محكم بقضية فيما يصل إليه من رسل المحلة فعلى قدر ما يستبد  
نواظر الناس من طواهم **عمر بن قيس** **عن أبي بكر** **عن أبي بكر** **عن أبي بكر**  
أعصابه **عمر بن قيس** **عن أبي بكر** **عن أبي بكر** **عن أبي بكر**  
طهر ذلك في أهل الولادة والدانة في الصوم **عمر بن قيس** **عن أبي بكر** **عن أبي بكر**  
الطعام للجسم **عمر بن قيس** **عن أبي بكر** **عن أبي بكر** **عن أبي بكر**  
رهم ما لغدة والعشى **عمر بن قيس** **عن أبي بكر** **عن أبي بكر** **عن أبي بكر**  
الجوع **عمر بن قيس** **عن أبي بكر** **عن أبي بكر** **عن أبي بكر**



الجسم لظهور من الما لا قلب العادة حد يد عامه تحي لا وليا به اجاز  
 القوة من عاده نه في الدنيا العامة خلفه **ابن السني** في **ابن حبان** كتاب  
**الصوم النبوي** عن **ابن عمر** قال قال الزبير القرظي كذا ما سئله عن  
**صوموا الشهر** يعني اوله والعرب تسمى الهلال الشهر يقولون راي  
 الشهر اى الهلال **وسرر** اى اخره كما صوبه الخطان وغيره وحري عليه  
 النورى فقال سرار الشهر بالفتح وما لكسر وكذا سرره اخر ليلة شتر  
 الهلال بنور الشمس وقال ايضا وى سر الشهر وسرره وسرره اخره  
 سمي به لاستسرا القرفيه وخيل على انه على المستلزم علمه الخاط  
 نه رصوبه واعتقاد صيام سررا الشهر اقربا بقصايه بعد عيله لظن  
 وحصل المني بخبر لا تقدر بواكبر رمضان بصيام يوم او اثنين من قبله  
 بغير عار احباب ولا اعتياد فوخيها بينما وقت الرقابة في البصر  
 قال ستر الشئ وسطه وجوفه ومنه السرره وابد سدا بصيام ايا  
 البصر ولم يرد في صوم اخر الشهر بذهب ويرد بانه قد ورد في  
 صوم ايام السود وهو اخر ايام الشهر **عن عقوبة ابن ك** سفي  
 ورواه عنه الدليل ايضا  
**صوموا ايام البصر** اى ايام الليالي البصر **ولا تمشروا** وارج  
**عشرة وخمس عشرة** من كثر الشهر ولهذا كان بعض الوجاه من  
 الصحابة يقول انا صا البرق من سائر ايام الشهر في ذلك فيقول صمت  
 ثلاثة ايام من هذا الشهر فاقا تايمة في قبل الله مفطر في ضافة  
 البعد **ابن ابي روي** في حزيه من حذبه عن **قادة ابن الحارث**  
 بكسر الميم وسكوة اللام بعد ما مثلة القسي تيسر في ثعلبية الذي  
 نسخ المصنف براسه ووجهه  
**صوموا من وضع الى وضع** فمحل تحرك من اى من الهلال الى الهلال  
 قال ابو زيد الوضيم الهلال وهو في الاصل للبياض ذكره الزنجشري  
 ومير قال صوموا من الضوا الى الضو فقد اختلفوا في البياض  
 كما ذكره ابن المنير ومن زعم ان معناه من الجرا الى الخروب فقد ومنه وضيا  
 وما علم ان تمت الحديث عند مخرجه فان خفي عليكم فاعلموا العدة ثلاثة  
 يوما **ابن** وكذا الخطيب **عن الدك الملق** قال الهيثمي فيه عبد الله بن  
 سالم ولم اجده من ترجمه وبقيته رجاله موثوقون  
**صوموا** اى انوار البصيام وبيتوا على ذلك او صوموا اذا دخل  
 وقت الصوم وهو من فجر الغد **لرويته** ليعنى الهلال والام بسبق  
 ذكره كذا لالتسياق عليه والام للوقت او بمعنى بعد اى الوقت  
 رويته او بعد رويته **واقطروا** بقطع الهرة **لرويته** يعني رويته

بعض

بعض المشايخ لا كلام به يكتفي جميع الناس روية عدد واحد للصوم لا  
 يلفظ عند الشافعي **فان عمر** عليه السلام بالاسم ليعمل على الهلال بغير من  
 غميت الشئ غطيته وفيه ضمير يعود على الهلال ويجوز اسناده البخاري  
 والمحرور يعني ان كنتم معجوما عليكم وترك ذكر الهلال للاستغناء عنه  
**فان** اى انما هو من الحكم وهو يلزم الشئ الغاية عدوده في قدره  
 حسا ومعنى ذكره الحواشي **شعنا** اى عدده ايامه **ثلاثين** التي لا يكثر من ثلث  
 الشهر قال ابن القيم وغيره لا ينافقه خبرنا لا عمر عليه السلام في ذلك  
 قد روي في القدر وهو الحساب المقدر والمرد اى لعدده الشهر الذي  
 وقال النورى معناه قد روي له تمام العدة ثلاثين وراى في رويته  
 يوما بعد ثلاثين في ايامه من تمام القوم لئلا الذي هو القوم  
 الذي يشعر به حجة رفع رتبة القوم ايام الشهر الذي هو دور  
 القوم قطع القطر في ليلة وهو مذهب الشافعي وزعم ان دار حجة  
 على الصغيف لا عزية على الصيام لانه لا يلبس عليه واخذت سيرة من  
 ائمة الشافعية من قوله هنا فاجروا من قوله في خبر اخر فاذا رايته  
 بجوار الصوم بحساب المحوم للمحرم قاله فاقدروا الخواصر والحو  
 للعوام لان القوم يعرف وقوعه بعد الشمس بالحساب ورد ما لم  
 لان الشروع على الحكر بالروية ولا تقوم الحساب تمامه ولا منه  
 انما يعرف بالحساب موضع من الارض ولا انخفاض وانما يسم  
 بالروية وسيرة كل سراج في الحج من يومين واقل من ثلاثة ولا ينقطع  
 بطوه وسرعته ولانه لا يوجب تفاوت المكلفين في القدر وهو الحال  
 ولا يبعد ولانه لو جاز لوجب اوسن بطلان على من يقوم بهم الحجة  
 لانه احتياط في الصادة كما امرنا باحصاء هلاله شعنا بالروية  
 او حوله على ما ذكرنا وسنوخ بقوله فاجروا وهو اول من عكسه  
 لكونه ثبت واصبح واخضر **في** في الصوم **عن ابن عمر** في  
**ابن عمر** اى ابا القاضى متفاربة واللفظ المتخارج  
**عن ابن عمر** قاله الطبري الام كان في قوله تعالى اقم الصلاة للو  
 الشمس وقت دلوكما **واقطروا** **لرويته** **وامسكوا** **الها فان عمر** عليه  
 بغير الحجة اى حاله بينكم وبين الهلال عني **فان** **ثلاثين** اى ايام  
 بقا الشهر **فان** **ثلاثين** **لرويته** **وامسكوا** **الها فان عمر** عليه  
**صوموا** **واقطروا** **لرويته** **وامسكوا** **الها فان عمر** عليه  
 الرخشي في غرضه من الهلال اى ان غطى بغيره او غيره من غميت الشئ  
 اذا غطيته ويجوز كونه مسندا الى الطرف اى ان كنتم معجوما عليكم  
 فصوموا وترك ذكر الهلال للاستغناء عنه كما تقول دفع الى رويته











الجماعة **الزينة** في رواية البخاري تضعف ان ترا على صلاة في بيته وملا  
في سورة منفرد **احسن** في رواية بعضا **وعشر** في رواية  
رواية بدله ضعفا واخرى جرد في رواية خمس وعشرين قال الزبيدي  
كذا وقع في الصحيحين بخمس عشرة بالباء واجله بخمس قال  
الطبري صلاة الرجل مستندا والمضام بخمسة في ثواب صلاة والضمير  
في تزيده راجع اليه وفي تخصيص ذكر الشوق والست اشعار بان  
مضاغقة الثواب على غيرها من الماكز التي لم يزل يروى بها لم يكن  
الكرهضا غفلة منها التمني وقصته الحديث ان الصلاة بالمسجد جماعة  
تزيد على بيته وسورة جماعة وفرا في قوله في بيت الخيل والذي  
يظهر ان المراد بمقابل الجماعة في المسجد الصلاة في غير مقرها لكنه  
خرج الفوائد في انه من لم يحضر الجماعة في المسجد صل منفردا  
فادومه برفع اشكالك من اشكالك لتسوية الصلاة في البيت والقول  
وقال في آخره لا يكره من جعل الحديث على ظاهره التسوية اذ لا يلزم  
من استوائهما في المصنوعة غير المسجد كون احدهما افضل من الآخر  
وكذا لا يلزم كون الصلاة جماعة في بيت او سوق لا فضل فيها على  
الصلاة منفردا بل الظاهر ان التضعيف المذكور يخص بالجماعة  
في مسجد والصلاة بالبيت مطلقا او كثرها بالتيقن بان الاسواق  
محل الشياطين والقنلة جماعة بيت او سوق افضل من المنفراد  
**وذلك** انما التضعيف المذكور يستلزم ان **احسن** في رواية احمد  
**اذ توجها** فالامور المذكورة علة للتضعيف وسببه واذا كان  
كذلك فما ترتب على متعده لا يوجد بوجوه تضعفها اذا كان ذلك  
على القاسم ليس بغير او مقصود الدابة **واحسن** **لوصفها** بان  
لواجباته ومنه وبات **سورة** **المنزل** في رواية البخاري يخرج الى  
المسجد وظاهره عدم التقيد بالضرورة فلا يصح التراخي ولو  
لعد **كاره** **الصلاة** **احسن** افضل الصلاة الملتزمة في جماعة  
وظاهره ان تضعيف اشتراط الخروج لها لا يخرجها فلو خرج لها ولقائه  
كخادم لم ينل الفضل المذكور وهي كخرج نفسك ونحو تجارة وفيه  
كلام معروف واسناد الفعل للصلاة وجعلها هي المخرجة كانت لغرض  
محاظتها ورجايتها **لما** **خط** **بفتح** **الماء** **وضم** **الطاء** **حقوق** **بضم**  
اوله وفتح قال في الصحاح تاليفهم ما بين القدمين وبها فتح المدة  
الواحدة وجرم البعير بها فصارها لفتح وقال القرطبي في رواية  
مسلم ما لعم **الارفعه** **الله** **بها** **انما** **الخطوة** **درجة** **احمد** **بوزن** **عالية**  
في الجنة **وحط** **عنها** **بما** **خطيته** **حتى** **يدخل** **المسجد** **فانه** **ادخل** **الخطوة**

كان **في صلاة** **احمد** **في حكمها** **في يومها** **اد الصلاة** **لا تكون** **طرفة** **فكفت**  
من حكمه كذا اقرره بعضهم وليس بغيره مرضي قالوا الوجه ما سلكه  
الحافظ ابن حجر من قوله في صلاة **احمد** **في ثواب صلاة** **لا** **في حكمها** **الكلام**  
وغيره **تاسع** **المقالة** **له** **ما كانت** **في رواية البخاري** **ما دامت** **الصلاة**  
**تجسسه** **احمد** **تجسس** **من الخروج** **من المسجد** **وتصلي** **المسك** **الحفظ** **فقط**  
اوهم وغيرهم **عليه** **احمد** **يستغفر** **له** **ما** **احمد** **في** **الحسين** **ما** **عصده** **رقت**  
طريقه **احمد** **دوام** **صلاة** **في** **الحل** **الذي** **يصل** **في** **الذي** **المكان** **الذي**  
او قصر فيها الصلاة من المسجد قال ابن حجر ولعل الغالب في كلامه بقوله  
اخره **سنة** **بأبواب** **النظار** **الصلاة** **قال** **لذلك** **ولم** **يوجد** **من** **قوله** **الذي**  
صلى فيه ان ذلك يقتضي من صلى في غير المسجد صلاة اخرى وتسمى الصلاة  
الموازية يكونها **بجربة** **تقولون** **الهم** **افعل** **حله** **مستند** **لقوله** **تصلي**  
**عليه** **وهو** **الحجر** **من** **لوقت** **لبدء** **الامت** **المسك** **تقول** **الهم** **مستند**  
**عليه** **الاهتمام** **والتيسر** **الهم** **ارحم** **طلبت** **له** **الرجعة** **من** **الرجوع**  
**طلبت** **الفقر** **لان** **صلاة** **المسك** **على** **الادنى** **استغفاره** **الهم** **تب** **عليه**  
**احمد** **وفيه** **التوبة** **وتقبلها** **منه** **وهذا** **مؤذنه** **وتستغفر** **وليس**  
**في** **الارض** **قال** **وسره** **انهم** **يطعون** **على** **افعال** **الادنى** **من** **وما** **فيها** **من**  
**المعصية** **والحل** **في** **الطاعة** **قال** **فروى** **الهم** **من** **حفظ** **عوض** **للمعصية**  
**بما** **قابلها** **من** **الثواب** **ويستمر** **هذا** **شانه** **ما** **الرواية** **فيه** **احد** **من** **الحق**  
**بدا** **ولسان** **فانه** **كالحديث** **المعصية** **ومن** **ثم** **اتبع** **بالحديث** **الظاهر**  
**تقال** **او** **حدث** **فيه** **بالتحقيق** **من** **الحديث** **قال** **المؤيد** **يشترى** **اخفا**  
**من** **سند** **وقال** **ابن** **ربط** **المراد** **بالحديث** **حدث** **الفرج** **لكن** **يوجد** **منه** **ان**  
**حدث** **اليدين** **واللسان** **في** **الاولى** **لا** **يما** **اشد** **ايد** **او** **في** **رواية** **الشيخ** **يزيد**  
**قوله** **لم** **يريد** **في** **الصلاة** **لان** **بهره** **في** **الصلاة** **احمد** **لا** **ينقصه** **ويخرج** **الا**  
**اباها** **واستسلط** **منه** **افضل** **الصلاة** **على** **شرا** **العبادات** **وصالح**  
**الشعر** **على** **المسك** **تسبب** **قال** **في** **الفتح** **هذا** **الحديث** **قد**  
**تمسك** **بمن** **ذهب** **الى** **عدم** **وجوب** **الجماعة** **وانما** **سنة** **فقط** **لما** **قتضاه**  
**ثبوت** **الصحة** **والفصل** **بالجماعة** **وجوابه** **انه** **لا** **يستلزم** **الكسر**  
**من** **ثبوت** **صحتها** **في** **البيت** **والشوق** **في** **الجمعة** **والجماعة** **ولا** **رب** **فيه**  
**ان** **اذ** **انت** **الجماعة** **فالمسك** **صلاة** **الجماعة** **افضل** **من** **صلاة** **في** **بيته**  
**فيما** **يصح** **فيه** **ولو** **كان** **مقتضاه** **الصحة** **بطلان** **بالجماعة** **لم** **يدل** **على**  
**بدها** **الجواز** **ان** **الجماعة** **ليست** **مراعاة** **الصلاة** **فيكون** **ترجمتها** **انما**  
**لانفسه** **احمد** **من** **رواية** **قضية** **صنيع** **المصنف** **الكلام** **منهم**  
**قد** **روى** **الحديث** **كله** **مكذبا** **وليس** **كذلك** **بل** **قوله** **الهم** **تب** **عليه**

Copyright

iversity



ليس هذا الشيخ بل هو لا يتردد كما ذكره القسطلاني  
 صلاة الرجل في جماعة تزيد على صلاة واحدة وحدها خمس وعشرون رجة  
 أو صلاة ما بين صلاة واحدة في جماعة كما يشيرون اليه السابق فاقروا  
 ورواها وبقود ما بلغت صلاة خمسة وعشرين رجة قال ابن حجر كان سره  
 الجماعة لا يتأكد في حق المستافر لو حوذا المشتقة قال ابن رزقة هو  
 محمد بن علي قال في دهايه انه لا افضل للجماعة على جماعة وتعلقه بان جعل  
 في الخبر السابق الجماعة كل ما خمس او سبع وعشرين فاقضى تساو  
 الجماعة لا ينفصل لان اقل ما تحصل به الجماعة خمس للضعيف ولا  
 تمنع من بضعين اخر من نحو كثرة جماعة او شرف بقعة او نحوها **عبد بن**  
**حسين** ثبت عن ابن ابي عمير في صلاة واحدة في صلاة واحدة في صلاة واحدة  
 صلاة الرجل في بيته في صلاة واحدة في صلاة واحدة في صلاة واحدة  
 وعشرين صلاة واحدة في صلاة واحدة في صلاة واحدة في صلاة واحدة  
 خمس صلاة واحدة في صلاة واحدة في صلاة واحدة في صلاة واحدة  
 في صلاة واحدة في صلاة واحدة في صلاة واحدة في صلاة واحدة  
 الصلاة قال ابن حجر اخذ منه بعض الصحابة قصر للضعيف التي  
 خمس وعشرين على التجميع في المسجد العام الذي تصل فيه المتباين  
 وذهب الشافعي كما في المجموع الى ان يصل في عشرة فله خمس رجة  
 سبع وعشرين رجة وذلك ان يصل في اثنين لكل صلاة الواحدة افضل  
 من حديث زريق الهاشمي في الصلاة قال ابن الجوزي حديث لا يصح قال ابن  
 حبان زريق ينفرد بها شيئا التي لا تشبه حديث الهاشمي لا يصح كما انفرد  
 به وقال ابن حجر سنده ضعيف  
**صلاة الرجل** القادر النفل **قاعدة** نصف الصلاة اتم له نصف  
 ثواب الصلاة قايما ان قدر في الصلاة صحيحة والجزء افضل ما العاقر  
 وصلاة قاعدة الهي قايما وانما الفرض ولا يصح من قعود مع القدرة  
**ولكن است** كاحد كمر اتم من لا عز ربه ولقد حديث مسلم عن عمر  
 حديث انه صلى الله عليه وسلم قال صلاة الرجل قاعدة نصف  
 صلاة القايمة فالتشبه فوجدته يصلي حال سبأ فوضعت يدي على راسي  
 فقال ما لك فقال حدثت رسول الله انه انك قلت صلاة الرجل قاعدة  
 على النصف من صلاة القايمة والتفصيل قاعدة افتقاد احل ولا كذا  
 كاحد منكم انتهى فاخطره المؤلف على ما ترى قال ابن رزقة والرواق وتبعه  
 ابن حجر وهذا مبني على انه المخطوء اخل في عموم خطاه وهو الصحيح  
 وقد عد الشافعية من خصايص هذه المسئلة ولم يبين كيفية  
 القعود ويوجد تراطلا في حواره على انه صفة شاذ المصل وهو

تفصيل

قضيت كلام الشافعي وقد اختلف في افضل فسر الجماعة الثلاث  
 يصل من ثلثا وقيل من ثلثا وصحبه الراعي وقيل من ثلثا **م** **د** **ن**  
**صلاة الرجل** النفل **قاعدة** افضل من صلاة واحدة قاعدة او صلاة اياه  
**قاعدة** على نصف من صلاة واحدة قايما وصلاة قايما بالبولاسم فاعل  
 من النجوم والمراد به المصطفى كما فسره به البخاري واحد من خالدا  
 فرغم بطلان ان قايما غلط وان الرواية بالما على انه جاز ويجوز وهو  
 الغلط **على** نصف من صلاة واحدة **قاعدة** قال ابن رزقة البر وابطال  
 الجوزي لا يجوزون النفل بضعها اذا اثاره احد فالتدريه فهو  
 ختمه والمأخذ بشغلها منسوخ وقال الخطابي لا يحفظ عن احد انه  
 اثار النفل قايما كما عاهد التميمي قال ابن رزقة العزاق وهو مردود وقد  
 حكى عياض في التمام لثلاثة اقوال وقال ابن حجر هو مردود وقد حكى  
 الترمذي عن الحسن جواز النفل بضعها وهو الصحيح عند الشافعية  
 لكن يلزم القادر بالركوع والسجود حقيقة ولا يجزى به  
 لما عاهد جاز قال الولي العزاق ومن زعم الغلط او التخصيف فهو والله  
 غلط ومصحف وانما الحاء الذي حمل قوله قايما على اليوم الخفيفي  
 الذي امر المصل اذا اوجده بتعليم الصلاة وليس ذلك مراد من  
 انما المراد المصطفى كما تقرر ثم لا يحل ما ذكر في الحديث في غير  
 المحدث واما من يتوعد المتيام بصل في قاعدة اذا حره قال القايمة  
 تحصل هذا المحدث وتكلف القيام كان افضل **خبره عن عمر بن**  
**ابن حصين** رزق لم يحته  
**صلاة الرجل** تطوعا حيث اراد **الثاني** تعدل صلاة النفل على  
**الثاني** **خمس** **وعشرون** ان الفعل شرع للتعبد به الى الله اذ لا  
 لوجهه فكلما كان اخفى كان ابعده عن الريا وتطو الخلق واما القايمة  
 فتسرعت لشارة الدين واطمأنت سعاده فهي جديدة بان تقام  
 على راسها شهاده وذكر الرجل غاي لا يفي يوم له فالمرادة كذا  
 والنسب شقايق **عن** **صحيح** **الرواية**  
**صلاة** **النفل** **صلاة** **الرواية** **صلاة** **الرواية** **صلاة** **الرواية**  
 او اب وهو الكثير الرجوع او المسح او المطيع **قاعدة** **قاعدة** **قاعدة**  
 عنه ايضا بالنظر المذكور البين في الضعف  
**صلاة** **القاعدة** **نصف** **احد** **صلاة** **القاعدة** **نصف** **احد**  
 صلاة الخال السري على النصف من صلاة القايمة هذا في حق القادر وفي  
 حق غير المصطفى اما هو فصلاة قاعدة الصلاة قايما فانما يكون

هي

ي

صا

Copyright University



[illegible]

صلاة النذر مبتدأ مشيئتي خير فحليها ورفع واد اخذ ما لم  
اي دخول وقتها فادري واحدة وبثلاث اكل فاد الله وترجيح  
لوثر احمي برضا وليثيب عليه ان يضره من غير ان يخطأ  
صلاة النذر المشيئتي اي انشئ انشئ وفتني هذا  
المقطع حصرا المسند في ركعتين شرعا كبر على القيام اعني صلاة النذر  
والنهار وليس بمبرأه ولا الزم كون كل نفل لما يكون الم ركعتين شرعا  
ولما جاء قد قام على حوازم الاربع ليلا ونهارا وعلى كراهة الواحدة  
والثلاث في غير الوتر واذ الشقي كون المراد الصلاة لما تباح الا  
تستين لرم كون الحكم بالخبر المذكور اعني شيئا ما في حوال الفصل  
ما نسبت الى الاربع او في حق الواحدة بالنسبة الى الفرد وسرور  
اخذها انما يكون مرجح وفعل المصطفى ورد على كلا الجوز وفي  
سراجي في مسئلة البرعمر سعد ما مشيئتي قال لا تسام في كل ركعتين  
وهو اعلم بما سمعته شاهد من المصطفى وهذا ما وعدنا به فيما قبل

وَقَوْلُهُ إِذَا رَأَيْتَهُمْ عَلَى الرِّوَايَاتِ فَزَوِّجْهُمْ مِنَ الْمَارِجِ مِمَّنْ لَا يَنْفَعُ أَحَدٌ مِنْهُمْ سَلْزُورِيَّةً أَوْ بَيِّنَةً مَقُولَةً

قوله الميراث في شي وجوف الميراث اعم منه الخامس احوية  
 كذا خط المصنف وفي نسخ احوية دعوة ولا اصل لها في خطه لهما  
 روايتاها الواحدي بذلك الاجابة وقيل الرواية احوية **ابن**  
**عمر** في نسخة لم توجد ومحمد بن منقح بن زكريا مرز الخالد السلي ابو  
 محمد صاحب مسهر واسم ولد له وهاجر بعد اجدد زوا عنه الامام  
 اجدد ايضا قال الهيثمي وفيه ابو كبرار بن عمرو ضعيف

صلاة السيد في شرفه وروافقه من روافقه استدل به على  
التطوع تركه فردة في غير الوتر وهو محكي عن مالك ومنه الشافعي  
جوازها فيما سأل على الوتر كغير الصلاة خير موضوع فمنها استقل  
ومن سأل الرد فيه رد على أنه حقيق في منعه الوتر تركه واحده  
هذا من عباس من المصنفه قاله الهيثمي فيه كيث بن سليم وهو  
في كنهه مدلس

صلاة النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال العبد في سجدة الحمد لله  
 البراد يشهد به كل ركعتين والجمع ركعات بتسليم ويكون قوله عقبه  
**وتشهد في كل ركعتين** لتفسير المحققين **وتشهد** وقال غيره صلاة الليل  
 مبتدأ ونسب خبره ونسب الشاهد تأكيد وتشهد في كل ركعتين خبر بعد  
 خبر كالبيان لنسب خبره ذات تشهد إلى آخره وكذا المخطوط وقوله وتشهد  
 ما لو أعني ما وقعت عليه في خط المؤلف فاستقامها في بعض النسخ  
 تصرف النسخ كنه رواية **وساير** قاله الخطاء في معناه اطهار السورة  
 والفاقة وقال المديني النور المنفوع والفقر **وتسبح** قال الخطاء في  
 من المسكنة وقبل معناه التسكوت والوقار والمزيدة **وقال** زائدة  
 العراق هو تارة من خارج حذف منه إحدى التائين **وتقيم** هكذا هو  
 بخط المصنف **بيديك** قال المحسن في شرح الترمذي ومعناه رفع اليدين  
 في الدعاء في رواية وتضم بيديك وهو عطف على سجدة واحدا إذا قرئت  
 منهما فسلم ثم ارفع بيديك فوضع الخبر موضع الطلب وقال العبد في سجدة  
 الامراة الرفع في الثنوث **وتعبر** اليمين **تعب** في ثنوث **فمن لم يعبر**

أما إذا خدح أحد لفصاح أو وضع المصداق موضع  
المفصول بالفتك قوله انما اقبال وادبار وهذا اذا احتج به الطحا  
على عدم فرضية قراءة الفاتحة في الصلاة قال قالوا هذا المراد في  
الكلام الآخر اذ في كل صلاة لا يقرأ فيها فاتحة فمن خدح











لا التواتر كما وهم **باب في فرقان** يقع القاد يصيب المصنف **باب في**  
امر عمار الكماح الليثي شيد بدرا مشركا قال الهيثمي بحال الطبراني في تواتر  
والعلم من لسانه فان كانا لفظا لفظا في الطبراني في مسندنا ومن طريق  
اليثمي فيمنوع فقد قال الذهبي في التهذيب اسناده وسطا واما  
مصنف المصنف انه لم يره مخرجا لعل من هذا من ان المصنف البخاري  
خرج في قايحه

**مسألة في الصلاة** احمد صلاة تسبب صلاة وتصل بها فرضا او غيره **باب في**  
**تبيين كتاب في عليين** احمد عمل مكتوب يصعد به الملائكة المقربون  
الى عليين كرامته المومن وعمل الصالح وعليون اسم لدنوا الملائكة  
الحفظة رفيع اليه اعمال الصالح وقال الطبراني في معناه من ادته الصلاة  
من غير شوب مما بنا فيها لمزيد علمها ولا عمل اعلمها فكني بذلك عند  
وظاير صنف المصنف ان هذا هو الحديث بتمامه ولا كذلك بل هو قطعة  
من حديث وساقه عند مخرجه الى دار من خرج من بيته متطهرا الى  
صلاة مكتوبة فاخره كاجرا الحاج الحرم ومن خرج الى تسبيح الصالح في بيته  
الامانة فاخره كاجرا الحاج الحرم ومن خرج الى تسبيح الصالح في بيته الا  
امانة فاخره كاجرا الحرم وصلاة على اشر صلاة لا تقويها كتاب في عليين  
انتهى **باب في الصلاة** وفيه عبد الوهاب ابن محمد الفارسي قال في الميزان  
روى في غزاه وكان يصح في الاسناد والماتر وصحف هذا قوله  
كتاب في عليين كتاب في غلس

**مسألة في مسجد افضل من الصلاة فيما سواه من المساجد**  
**باب في مسجد الحرام** احمد ما فيه افضل منها في مسجد لا ان التفسير  
قال الصلاة في مسجد في فضل به دليل اجزا في غيره صلاة في  
المسجد الحرام افضل من الصلاة في مسجد في قال الحارثي سمي حراما  
لحرمته حيث لم يوطأ قط الا بالاذن ولم يدخل احد قط الا دخول  
بدلة وكما حراما على من يدخله دخول مستكبرا او مستنجرا قالوا وهذا  
الضعيف فيما رجم الى التواب ولا يتعدى الى الاجزاء الفوايت  
فلو كان عليه صلاة ان فصل في مسجد مكة او المدينة واحدة لم يخرجها  
قال النووي وهذه الفضيلة تخصه بنفسه سجدة دون ما ربه  
بعده **باب في الصلاة** في غير مسجد في غير موضع في غير وقت  
ام المؤمنين **باب في الصلاة** في غير موضع في غير وقت في غير وقت  
ابن ابي القزعة قال ابن عبد البر في التمهيد حديث ثابت  
**مسألة في مسجد محمد** اسجد المدينة افضل من الصلاة  
فيما سواه من المساجد الحرام احمد الممنوع من التعرض

لديسوا

لديسوا وقتا فيه **باب في الصلاة** في غير مسجد في غير موضع في غير وقت  
تحتها احتمال المساواة في اشرا اليه في حال الحديث السابق كما دل  
قامت على فضل حرم مكة على غيره لانه اول بيت وضع للناس وعبر باسم  
الاشارة اشار الى ان الضعيف خاص بمسجد لا بما ربه فيه بعد خلاف  
مسجد مكة فانه يعرف **باب في الصلاة** في غير مسجد في غير موضع في غير وقت  
افضل المساجد بعد مسجد مكة **باب في الصلاة** في غير مسجد في غير موضع في غير وقت  
روى عن ابن ابي ريرة عن طريق ثابت صحاح متواترة قال العراخي لم يره  
التواتر الذي ذكره اهل المصنف بل الشهرة

**مسألة في مسجد افضل من الصلاة فيما سواه من المساجد الحرام**  
**مسألة في مسجد الحرام** احمد ما فيه افضل من الصلاة فيما سواه من المساجد الحرام  
ظاهره لانه لا فرق في الضعيف بين الفرض والنفل وبه قال في حقه  
قال النووي وتخصيص الطحاوي وغيره ما يفرض خلاف اطلاق الاجبا  
قال العراخي فيكون النفل بالمسجد مضاعف بما ذكره ويكون فعله  
في البيت افضل للعموم خير افضل صلاة المر في بيته المكنونة  
**باب في الصلاة** في غير مسجد في غير موضع في غير وقت  
يقع في بعض نسخ اربعة من صلاة بدون الف واعلم الاول  
**مسألة في مسجد افضل من الصلاة فيما سواه من المساجد الحرام**  
**باب في مسجد الحرام** احمد ما فيه افضل من الصلاة فيما سواه من المساجد الحرام  
مسجد الحرام صلاة استدله الجمهور ما تقر به المتقدم على الفضل  
مكة على المدينة لانه لا امكنة تشرق بفضل الصلاة فيها عاقل  
غيرها كما تكون الصلاة فيه مبرجوة وهو هذا الثلاثة وعامر  
ملك على المشهورين صحة قال ابن عبد البر روى عنه ما يدل على  
الامكنة افضل **باب في الصلاة** في غير مسجد في غير موضع في غير وقت  
الربيع في الصلاة في غير مسجد في غير موضع في غير وقت

**مسألة في مسجد افضل من الصلاة فيما سواه من المساجد الحرام**  
**باب في مسجد الحرام** احمد ما فيه افضل من الصلاة فيما سواه من المساجد الحرام  
وحديث في شهر رمضان بالمدينة كعب بن مالك الفدري في ما سواه من  
حجة الاسلام وكذلك كل عمل بالمدينة بمكة الف قال ودع المدينة  
الارض المقدسة فان سائر الاماكن فيها الواحد بخمسماية  
عن ابن عمر عن الخطاب قال بن صبيح المصنف ان مخرجه مكة عليه  
والامر بخلافه باب في غيره ما قلح في سنة فقل هذا اسناد ضعيف  
بمرة انتهى بلفظه فذكر المصنف ان من سوا الضعيف  
**مسألة في مسجد الحرام** احمد ما فيه افضل من الصلاة فيما سواه من المساجد الحرام

وبلده افضل الصلاة وراهم  
افضل المساجد

Copyright



صَلاحٍ أَوْ قَدْ رَدَّ اللَّهُ بِالرَّحْمَةِ وَالْبَيْتَيْنِ إِذْ هُمَا بِصِيَرِ الْعَشْرِ  
شَاكَرَ اللَّهَ خَالِصًا لَمْ يَتَوَضَّعْ لِمَنْزُوعٍ فَتَوَلَّى وَيُؤَلِّمُ اللَّهَ  
وَمَسْكُ الْفَقْرِ وَقَدْ عَلِمَ فِي أَصُولِ صِحَّةٍ وَهَلَاكَ وَهُوَ الْمَلَايِمُ  
لِقَوْلِهِ صَلاحٍ آخِرُهَا عَالِمُ الْبَحْرِ وَالْأَمَلِ وَذَلِكَ لِيُظْهِرَ الْإِنْفَرَادَ الْبَيْتَيْنِ

سأظنهم برعم فخلوا وفسد ذوا الشهوات الدنيا فخذوا النفس بطول  
العمل وما يغدوهم الشيطان المعزور أو المراد أن عليه الخجل والاضطرار  
في آخر الزمان تكون من الأسباب المؤدية للمهلك مكررة الخرج والحرص  
وحب الاستعانة بالمال المؤدى إلى الغنى والحروب والفقر وغير  
ذلك ذكر بعضهم وقال الطبيب إراد باليقين يتقن الله به الرزق  
المتكفل للرزق وما خرد الله في الأرض الأعلى الله رزقها فمن يتقن  
هذا في الدنيا لم يخجل لأن الخجل إنما يسبب المال بطول العمل  
وعدم التقنى قال الأصمعي ثلث على عرائن والذرات فلما بلغت  
وفي السماء رزقكم قال حسبك وقام إلى النافذة فخرجها وورعها على  
من أقبل وأدبر وعاد إلى سيفه فكتسه وولي يلقينه في الطواف  
قد دخل جسمه وأصغر لونه فسطم على استغفر الله السورة خلعا  
سكنت صاح وقال قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا فمنا غير هذا  
فقرأت فورب السماء والأرض أن لحق نصاح وقال يا سبحان الله من  
ذا الذي أغضبا الجليل حتى خلف قائلها ثلاثا فخرجت معها روحه  
قال الحكماء الجاهل يعتمد على المال والعاقلة يعتمد على العمل وقال  
بعضهم المال كالسراب غر من رآه وحجاب من رجاه قيل انقضاء المال  
حقيقة الرخاء وليس كذلك بل هو سبب لأن من قضا ماله ذهب  
ويقول من طول المال المال ثم الطاعة والتسوية بالتوبة  
والرياسة في الدنيا وسبب الآخرة وقسوة القلب لأن وقتها  
ومعناه إنما يقع بتذكر القبر والثواب والعقاب والموالاة القيمة ومن  
تقرب إليه قلبه ونور قلبه لأنه إذا استخضر الموت اجتهد في الطاعة  
ورضي بما قل وقال ابن الموزع المال مذموم لأنه لعل فلوله ما منهو  
**عيب في ربه** من الغاصر قال الهيثمي فيه عيبه ابن المتوكل ضعفه غيره  
وذكره برحمان وقال المنذر استاده بحمل النسيان ونسيته عيب  
**صباح المولود** أنه تصويبه **حسن يقع** أنه يسقط من بطن أمه **نقطة**  
أما أمه بآبته بما يؤد به من **الشيطة** يريد بها البلاء والفساد قال الفرغ  
هو الدخول في أمر فساد والشيطان أن لا يشغى قطيعه أفساد ما وجد  
المولود عليه من الفطرة قال القرطبي الرواية الصحيحة بنور ذراعي  
سالكين وعين من الزرع وهو الوسوسة والمغراما الفساد ووقع  
لبعض الرواة فرقة بها وعين من همل من الفرغ **من في الدنيا** **عنه**  
والمرحبة البخاري

**مقام ثلاث أيام من شهر رمضان المعروف بيوم البقر** أي أيام  
التي لا يبيض سميت بذلك لأن القرطبي مرادها إلى آخرها ثلاث عشرة



والربع عشرة وخمسة عشرة وحكمة صومنا الله لما هم النور ليلها مناسب  
ان نعلم العبادة بنهارها اولاً والكسوف يكون فيها غاملاً وقد امرنا  
بفعول القرب عنده **لنبي** **قال** الطيبي الصوم انسان  
المكلف بالنية من الخط البسيط الى الخط الاسود غزيراً والاطيبين  
والاسمننا وهو وصف سلمي والاطلاق العمل عليه فحور **ع** **هـ** **عن**  
**حزب** **عبد الله**  
**ميام** **بلا** **لثة** **ايام** **من كل شهر** **صيام** **الدين** **فقط** **ره** **قياس** **لي** **يضر** **وقيل**  
غيرها وقد سرد الحافظ العراقي فيه عشرة اقوال **الحرج** **من** **قوله** **من**  
**ايام** **قال** **الهيتمي** **رجال** **احد** **رجال** **الصحيح**  
**صيام** **حسن** **صيام** **ثلاثة** **ايام** **من كل شهر** **ومن** **زاد** **قوله** **حرمته**  
وكما لم يخرج الرضوي بالنفس والاعتدال في المحضر في حق المكلف  
الملك الاشياء ولا تملكه وليسترقها بالخلاف ولا تسترقه فيصوم  
وقتها **رحم** **عن** **علاء** **بن** **رياح** **القاس** **ورواه** **عنه** **الطبراني** **قال** **يهمي**  
**والدليل**  
**صيام** **شهر** **رمضان** **فقط** **سنة** **الشهر** **وهي** **ايام** **سنة** **بعده** **شهر** **سور**  
**قوله** **بعض** **وصان** **دسنة** **ايام** **بعده** **صيام** **السنة** **لان** **الحسنة**  
**بعض** **انها** **لها** **فاخرجه** **فخرج** **التشبيه** **للمائة** **لغة** **فخرج** **عن** **ابن** **نوفان**  
**صيام** **يوم** **عن** **قوله** **الاحتساب** **على** **الله** **احد** **ارجونه** **قال** **ابن** **الاشير**  
**الاحتساب** **على** **الله** **البدا** **بالطلب** **الاجر** **وتحصيل** **فاستعمل** **الانواع**  
**البر** **قال** **الطبيبي** **كان** **القياس** **ارجونه** **فوضع** **محله** **احتساب** **وعلمه**  
**بفضل** **التر** **لوجوب** **على** **سبيل** **الوعود** **بما** **لقد** **في** **بما** **قول** **الشيخ**  
**سنة** **التي** **تقضى** **بعض** **الصغار** **المكسبة** **فيها** **والسنة** **التي**  
**بعده** **بعض** **ان** **تعالى** **يحفظه** **ان** **يذهب** **فيها** **او** **يعطي** **من** **الثواب** **ما** **يكون**  
**كثارة** **لذنه** **وما** **او** **يكفرها** **حقيقة** **ولو** **وقع** **فيها** **ويكون** **المكفر** **قد** **ما**  
**على** **المكفر** **قال** **صاحب** **العدة** **وذا** **المر** **وجد** **مشكلة** **في** **شيء** **من** **العبادات**  
**وصيام** **يوم** **عاشور** **ان** **الاحتساب** **على** **الله** **ان** **يكفر** **للسنة** **التي**  
**قبل** **لم** **يقبل** **للمر** **يعرضوا** **التوجيه** **قوله** **احتساب** **ولم** **يحرم** **بتكفيرها**  
**كما** **حرم** **في** **خبر** **الصلوات** **الحسن** **كفريات** **وقد** **يقال** **وعده** **الله** **ورسوله**  
**ان** **يكفر** **ذنوب** **صيام** **عن** **قوله** **قل** **فصا** **ارجوا** **على** **عدة** **ان**  
**يكفر** **هذا** **الهدية** **والرادية** **وفيما** **قبل** **تكفير** **الصغار** **والكبار**  
**كما** **روى** **انه** **لنظايرت** **رحم** **عن** **قوله** **ظاهرة** **انه** **لم** **يجزه** **احد**  
**من** **الرابعة** **الاهدين** **وليس** **كذلك** **بل** **خرج** **الجماعة** **جميعها** **الى** **التكفير**  
**وحجب** **للم** **كيف** **ختم** **عليه** **حديث** **ثابت** **في** **مسلم**

**صيام يوم عرفة كصيام اليوم ليس فيها يوم عرفة وفيه قسمة**  
 عند مجيء النبي في فيها قول عائشة يوم عرفة يوم يحيى الإمام ولو  
 المصحح يوم يقضي الإمام كذا في أحد طريقين المصحح في الشعب وفيه  
 مذبح صوم يوم عرفة أي لغير الحاج لما يأت من النبي عنه **هو عرفة**  
 وفيه سليمان نراجه الواسطي قال الذهبى ضعفه والوليد بن مسلم  
 ورده الذهبى في الضعفاء وقال ثقة مدلس سماه شيوخ المروزي  
 وسلمان بن موسى قال البخاري عنه من أكره وقال النسائي ليس يقوى  
 ولهم ترك صالح ضعفه نزيان  
**صيام يوم السبت لا يكفرك** أي لا لك فيه من ثواب ولا  
 عليك فيه ملام ولا عتاب وسماه في حديث النبي عن صوم وحده نعيم  
 أن وافق ذلك سنة مؤكدة كما أن ذلك سنة مؤكدة كما أن  
 ذلك يوم عرفة أو عاشوراء فيباح صومه **حرم من أفرو** قال ابن عبيد  
 المخرج قال حدثني حدثني بها دخل على رسول الله وهو يتنفل وذلك  
 يوم السبت فقال دعاني فكل قالت أي صائمة قال أصمت أمس قالت لا  
 فذكره قال الهيثمي وفيه إسناده  
**صيام المرأة في سبيل الله** أي في الجهاد يبعده من حرم سبعين عاماً  
 أي بعد الكفر إذا فالمرأة بالتسعين لتكثير الجهاد كما هو قياس  
 نظيره **طهر في المرأة** أي قال الهيثمي فيه مسألة تركي وهو ضعيف  
 أنه وإعادته في محل آخر وقال فيه عيسى بن سلمان الجرجاني ضعف  
 وظاهره صبيح المصنف أن ذلك لا يوجد يخرجها في أحد السنة وهو ذوق  
 شبيب فقد خرج البخاري والترمذي في الجهاد ومسلم والنسائي  
 وابن ماجه في الصوم  
**الضابط المتطوع** أي من نفسه في رواية ابن نفسه وفي أخرى ابنه أو ابنته  
 على نفسه على الشك **إذا صام** أي فلا يلزمه بالشروع  
 فيه إقامه ولا يقضيه إذا طهر واليه ذهب الأكثر وقال أبو حنيفة  
 يلزمه إقامه ويجب قضاؤه إذا فطر وقال مالك حيث لا عذر وإذا تجا  
 حدث لها يشته فيه الأمر بالقضا واجب بان الإصحاح له ويفرض  
 وقفه ويحمل على التدب جهفاً وقال ابن حزم لما فطر وعليه القضا  
 وإذا حدثت كصومه أن غير المتطوع لا يجبر له لأنه مأمور بحور  
 عليه **حزب** أي **أمها** قالت دخل على رسول الله فذاع الشرب  
 فشرب لهن والي فشرت فقلت يرسول الله أما أن كنت صائمة فذكره  
 قالت في أسناده فقال كلام المؤلف يومه أنه لم يروه من أسناده  
 إلا الترمذي ولا كذلك بل رواه النسائي أيضاً وأبو داود وعمران



تفرقات النساء في سند. اختلاف كثير

[illegible]

۱۱

عيسى رادكنا بالصبر وادانك مراتب الكمال وجدهما كلها منوط  
به والمنقضا من عهده فالسجادة صبر ساعة وما حفظت صبرا بليلة  
والقلب والروح مغلقة ضوا الفاروق الماكروا والبريار الماظم ولو لم  
يكن فيه المصيبة الله مع اهله لكن في **فهرست** رزاق الحسنه  
**الحجة** اعمادوم اول المنار **فهرست** رزاق الحسنه  
في رواية ذلك لانه وقت الذي تم ذقت طلب الرزق قال البيهقي في  
النوم عند الصباح وجوز في الفايق في صاهاها الضم والفتح وقال  
انما هي عنها لوقوعها وقت الذكر والمعاشر في شرح السنة للنفوس  
سلكنا الى الارض بها الى ان من يومه العالم بعد الصبح في شهر  
الشهاب للعامة ان كانت الرواية بالفتح فالمراد المغلبة وهي المرة  
الواحدة او بالرفع فلا اسم ومعناه يوم الغداة قبل ارتفاع النخضر  
لان الملكة المولدة برزقه يومه بكنزة اليوم يسوق برزقه اليه  
فعلية ان يقبل تذكره على يده كره برزقه فان غفل وانام حرم برزقه  
رزقه والاسنقاية من طلب غيره فليس المراد منع اصله في خزان  
المصطفى في فاطمة وهي باهية بكرة فقا قومي فاسمده رزقه **فهرست**  
في رواية المسند كذا هو فيما ذقت عليه من السنة والذي رايت  
في كلام جمع منهم الحافظ اهيتم في سنة احمد لا الله واعلم بانحق  
ان في فوزه وقال ضعيف **فهرست** كنه من الحسنة براه من يحيى بن عثمان عن  
اسحق بن عيسى عن ابي فوزه عن محمد بن يوسف عن عمر بن عثمان **فهرست**  
ابن عوف قال ابن الجوزي في الموضوعات موضوع بر في فوزه اسحق  
متروك انتهى **فهرست** من حديث مسند ابن عيسى عن عمر بن عثمان  
في فوزه عن اسحق بن عيسى عن ابي طالح **فهرست** في رزاقك ظاهر صميم  
المصنف ان البيهقي خرج من طريقه واقره والامر لا في بل يعقبه  
سبيل علمه فقال اسحق ان في فوزه نفرد به وخط في اسناده  
التميم اما ابن عدي فقال الحديث لا يصح لابي اسحق في فوزه وقد دخله  
في اسناده فتارة جعله عن عثمان وتارة عن النضر النخعي في الميزان حديث  
نكر وقال الزركشي في الاثر في هذا الحديث في مسند احمد عن زياد  
اسنه وهو ضعيف وتبعه المؤلف في الدرر  
**القبول** **فهرست** **الحجة** لان عدد البقيس على الامان  
بالله وبفضله وقدره وما جاهد رسله مع النفاق لوعده ووعبه  
بوضف من الايمان بكل ما يجب الايمان به ومن لم يوافق جمع البقيس  
ووه الايمان بالقدر والسكون اليه وقال الغزالي المراد ما لبقيس  
لعارف القطب الحاصل بعد ان اسعده الى اصول الدين والار



ما يصبر الرجل بمقتضى المنهج في التقدير معرفة ان المعصية ضارة  
والطاعة نافعة ولا يمكن ترك المعصية والمواظبة على الطاعة الا بالصبر  
وهو استعمال ما عدا الدين في غير ما عدا الهوى والكسل فكان الصبر  
نصف الامور وهذا الاعتبار مستعمل قيل للاخف انك لا تصور  
قال الخزع نشر الخالين بعد المطالب وتورث الحسرة ويبقى على  
صاحبه عار لا يبدل ولا فائدة وقال هيبته الحاقبة تورث حياء وهيبه  
الدليل تورث حياء **باب من سجد** ثم قال اعني اليه في تصديقه  
يعقوب بن حميد عن محمد بن خالد الخزاز عن محمد بن مسعود عن  
قوله غير مرفوع انتهى ويعقوب قال الذهبي ضعفه البرهان وغيره  
واحد انتهى

**باب من سجد** يعني التفتوا بالصبر يفتح باب الوصول الى مقام  
الرضى والتلذذ بما لا يوفق فيه من اجازة من جند الملكية وجند الشيطان  
ومما اذعنت النفس والتفت وتسلط باعث الدين واستولى  
وتيسر الصبر بطول المواظبة اورث ذلك مقام الرضى قال بعض  
العارفين الصبر ثلاث مقامات اولها ترك الشهوة ومي رجعة  
التائبين ثم الرضا بما لنفعا ومي رجعة الزاهد من شدة ما يصنع  
به مولاه وهذه درجة الصديقين ثم المراد من هذا الخبر وما بعده  
الصبر المحمود شرعا فان الصبر كما قال الخزاز ينقسم الى احكام  
الحسنة فالصبر عن المحرم فرض وعلى المحرم محرم كسر قطع يداه او يده  
ولده وصبر وهكذا الياسة فليس الصبر كله محمودا **الحكم** في النوافذ  
**باب من سجد** في التاريخ **باب من سجد** في التاريخ **باب من سجد** في التاريخ  
**باب من سجد** في التاريخ **باب من سجد** في التاريخ **باب من سجد** في التاريخ  
**باب من سجد** في التاريخ **باب من سجد** في التاريخ **باب من سجد** في التاريخ  
**باب من سجد** في التاريخ **باب من سجد** في التاريخ **باب من سجد** في التاريخ

وتحلى المشاهدة من ربه ان لرب الدهر لا تضعف  
ولا لانه لا حائل تحت الهلع ولا مرد فيه للغياب وكل عمل له وجوه جميل  
عنه لما فعل المؤمن ان ينوي منها ما كان حسنا عند الله **باب من سجد**  
**باب من سجد** في التاريخ **باب من سجد** في التاريخ **باب من سجد** في التاريخ  
**باب من سجد** في التاريخ **باب من سجد** في التاريخ **باب من سجد** في التاريخ  
**باب من سجد** في التاريخ **باب من سجد** في التاريخ **باب من سجد** في التاريخ

استعمل

استعمل مجازا في كل مكره وقع تحت وعنا ان الصبر عند قوة المعصية  
اشد فالشواب عليه اكثر قال بطول الامام تسلي لمصاب فيصبر  
الصبر طبعاً وقد تيسر ان الصبر من ثلث كل منها خير مما عليه اهل  
الدنيا فقال ويشتر الصبر من الدين اذا اصابته مصيبة قالوا انما  
به وانا اليه را جقول اوليت عملهم صلوات من ربي ورجه واوليك  
مهم المصيبة **باب من سجد** في التاريخ **باب من سجد** في التاريخ  
ما لم يقم فامر بها بالصبر ثم ذكر مر المصيبة والصبر عليه ففقد  
قال الهندي وغيره فيه بغير الاسود ابو عبيد الناجي وهو ضعيف  
وفضيلة صبيح المصنف ان هذا لا يوجد فخره في احد الصالحين  
والا فاعلم عنه وهو ذهل فاحش بل هو في صحيح البخاري ثم ان  
المنظر حديث النضر موصولاً وهذا شيء عجيب

**باب من سجد** في التاريخ **باب من سجد** في التاريخ **باب من سجد** في التاريخ  
**باب من سجد** في التاريخ **باب من سجد** في التاريخ **باب من سجد** في التاريخ  
**باب من سجد** في التاريخ **باب من سجد** في التاريخ **باب من سجد** في التاريخ  
**باب من سجد** في التاريخ **باب من سجد** في التاريخ **باب من سجد** في التاريخ  
**باب من سجد** في التاريخ **باب من سجد** في التاريخ **باب من سجد** في التاريخ  
**باب من سجد** في التاريخ **باب من سجد** في التاريخ **باب من سجد** في التاريخ

**باب من سجد** في التاريخ **باب من سجد** في التاريخ **باب من سجد** في التاريخ  
**باب من سجد** في التاريخ **باب من سجد** في التاريخ **باب من سجد** في التاريخ  
**باب من سجد** في التاريخ **باب من سجد** في التاريخ **باب من سجد** في التاريخ  
**باب من سجد** في التاريخ **باب من سجد** في التاريخ **باب من سجد** في التاريخ  
**باب من سجد** في التاريخ **باب من سجد** في التاريخ **باب من سجد** في التاريخ  
**باب من سجد** في التاريخ **باب من سجد** في التاريخ **باب من سجد** في التاريخ  
**باب من سجد** في التاريخ **باب من سجد** في التاريخ **باب من سجد** في التاريخ  
**باب من سجد** في التاريخ **باب من سجد** في التاريخ **باب من سجد** في التاريخ

يت  
ب  
كل















































من قلوبهم عقابا من شدة ما بهم وقربهم من ظهور صبيح المصنف ان  
تدعى بموتهم الحديث والمصنف لا يثبت قال اى النور من قلوب رسول  
الله او بطلان اليت قال لا تعرف قلت لم تعلم من ربه يصحك خيرا انتهى  
بلفظه **تفسير** قال العارف من عجزه عن الحى يروح بعد الحق  
والحق في تدعى البحر انصف المكن بعالم وقادر جميع الاسماء الالهية  
التي لا يدبها وانصف الخزي بالحق والحق والشعر والفرح والمجيد  
والكر النور الكونية فرد ماله وخدمته تلك فله النزول ولما العراج  
حرره من ربه **وربما يعقل** ورواه عن الطيالسي والديلمي  
**صلى الله عليه وسلم** **توكلوا على الله** **والله يوفى العبد** **ما كان له**  
الضيق خاسر من الانسان من بين الحيوان ومعناه استفادة سرور  
يلجته تنشط له عروق قلبه فيجنى الدم فيها فيصير له سار عروق  
به تدعى نور فيه حرارة فينسط لها وجهه وتلا الحرارة فاه فيضيتها  
تستفح شفتاه وتبدوا اسنانه فان ترايد ذلك السرور ولو لم يكن  
صنيط النفس استخفها الفرح فضحك حتى تمقته ولذلك كان ضحك  
النبي تسمي الاندكان بملك نفسه فلا يستخف السرور فيخلطه فيقربه  
والسار من ثمره من هذه الصفة فيقول ضحكك بما سبق **حزب** **من سئل**  
**عن ضحكك** قال كنت مع النبي بالحد في حفرة فصادني حمار ففعلت ففعلت  
ما يصحكك قال **صلى الله عليه وسلم** **توكلوا على الله** **والله يوفى العبد** **ما كان له**  
**الذي لو خذور عنوة** في التلاسل فيد خلون في الاسلام فيصيرون  
من اهل الجنة كما سئل **عن** **صلى الله عليه وسلم** **توكلوا على الله** **والله يوفى العبد** **ما كان له**  
**صلى الله عليه وسلم** **توكلوا على الله** **والله يوفى العبد** **ما كان له**  
الخامسة ومن البقرة المخرجا دخل في الثانية ومن لسان ما تقرر  
عام **فان** **صلى الله عليه وسلم** **توكلوا على الله** **والله يوفى العبد** **ما كان له**  
اخر عند السنافر **صلى الله عليه وسلم** **توكلوا على الله** **والله يوفى العبد** **ما كان له**  
قال الهندي رحمه الله تعالى  
**صلى الله عليه وسلم** **توكلوا على الله** **والله يوفى العبد** **ما كان له**  
المبدى كقولك زائد رايته غلاما رجلا ضاحكا اذ لو استقطت غلاما لم  
يشير **صلى الله عليه وسلم** **توكلوا على الله** **والله يوفى العبد** **ما كان له**  
جانبية الواو اى جانبية وناحيته وهي دفع النور والجنة يسكنون  
النور الناحية ذكره ابن الاثير **صلى الله عليه وسلم** **توكلوا على الله** **والله يوفى العبد** **ما كان له**  
مستدا وعرجته خيرة والجنة حال من صراط وقوله **صلى الله عليه وسلم** **توكلوا على الله** **والله يوفى العبد** **ما كان له**  
صفت لسور **صلى الله عليه وسلم** **توكلوا على الله** **والله يوفى العبد** **ما كان له**

وعلى

وعلى باب **صلى الله عليه وسلم** **توكلوا على الله** **والله يوفى العبد** **ما كان له**  
استغنوا على القراط **صلى الله عليه وسلم** **توكلوا على الله** **والله يوفى العبد** **ما كان له**  
ادامه عن الطريق **صلى الله عليه وسلم** **توكلوا على الله** **والله يوفى العبد** **ما كان له**  
**صلى الله عليه وسلم** **توكلوا على الله** **والله يوفى العبد** **ما كان له**  
ترجمون جمع قوله لنزول في هلكة لا يستحقها **صلى الله عليه وسلم** **توكلوا على الله** **والله يوفى العبد** **ما كان له**  
**صلى الله عليه وسلم** **توكلوا على الله** **والله يوفى العبد** **ما كان له**  
قوله انوار مفتحة انما سروده غير تفعل **صلى الله عليه وسلم** **توكلوا على الله** **والله يوفى العبد** **ما كان له**  
**صلى الله عليه وسلم** **توكلوا على الله** **والله يوفى العبد** **ما كان له**  
الداعي **صلى الله عليه وسلم** **توكلوا على الله** **والله يوفى العبد** **ما كان له**  
قلب كل **صلى الله عليه وسلم** **توكلوا على الله** **والله يوفى العبد** **ما كان له**  
قال الهندي **صلى الله عليه وسلم** **توكلوا على الله** **والله يوفى العبد** **ما كان له**  
الارض محاربه فترتج حول الحى لوشك الذيقم فيه لا لسور عزلة الحى  
وجولها بمنزلة المياب والستور جد وداته الحدا لفاصل بين العبد  
ومحاربه الله وواعظ الله بركة الملك التي واعظ الله فوز القراء  
لانه انما يستفهم به اذا كان المحل قابلا لهذه اقاله تعالى **صلى الله عليه وسلم** **توكلوا على الله** **والله يوفى العبد** **ما كان له**  
غروب المشاهدة لك زيادة في التوضيح والتعريف ليصير القول محسوبا  
قال المنجى **صلى الله عليه وسلم** **توكلوا على الله** **والله يوفى العبد** **ما كان له**  
الحجاب عند وازاره في صورة المشاهدة لست بعد فيه الوهم العقل مع  
مضارفة الوهم لان طبعه الميل وحس المحاكاة ولذلك شاعت المشاك  
في الكتب الهية ونشرت في عبارات البلاغ اشارات الحكما قال  
النورى سر هذه الحديث انه اقام الصراط معنى للاسلام واقام  
الداعي معنى للكتاب والداعي المخرجه لفظه في قلب كل من قرأه  
على الصراط القايم الداعي وهو الاسلام وسامع هذا القايم فان  
انت اقبل حركاتك وسكناتك بمدرك وخالفك بسقوط من سواه  
اقامك اليه به وقت به اليه بسقوطك عنك فيزيد بكشف الاسم  
المعظم الذي لا يحجب من قصده به قال القايم **صلى الله عليه وسلم** **توكلوا على الله** **والله يوفى العبد** **ما كان له**  
من ضرب الخافق امله وقع الشئ على الشئ **صلى الله عليه وسلم** **توكلوا على الله** **والله يوفى العبد** **ما كان له**  
الطراز **صلى الله عليه وسلم** **توكلوا على الله** **والله يوفى العبد** **ما كان له**  
وقضته صبيح الممر **صلى الله عليه وسلم** **توكلوا على الله** **والله يوفى العبد** **ما كان له**  
تراء في الفردوس للبريد في الماشا  
**صلى الله عليه وسلم** **توكلوا على الله** **والله يوفى العبد** **ما كان له**  
**صلى الله عليه وسلم** **توكلوا على الله** **والله يوفى العبد** **ما كان له**  
نضاعف في اليلام وذك مقدور به يجب الميمان به قال القرطبي

صلى



وهذا انما هو في حق البعض يدل على حديث انما المتكبر من محشرون يوم القيمة  
امثال الذر في صورة الرجال فيساقون في سجن في جهنم يقال له لولس  
قال ولا شك ان المكابر متفان ونور في القباب كما علم من الكتاب والسنة  
انهم ذنابهم ان يخرج اولهم من عند المحشر ثم يخرج في يوم  
**مهرس** كما في يوم القيمة من احد وبعده من السبطين موضع في بلاد  
العرب يسمى البيضا وهو اسم جبل وقيل من لمارس في بلاد  
**من الرينة** قرية تقرب المدينة قال القاضى ميريد ما بين الرينة والمدينة  
والرينة على ثلاثة اميال منها تقرب ذات عرق في صفة جهنم  
**عن ابن جرير** وقال حسنة بن عيسى  
**ظاهر من كتاب يوم القيمة** من احد وهو من جهنم سبعون ذراعاً  
وعرضه من البيضا وقيل من لمارس في بلاد  
بين المار من المدينة الى مكة قال القرطبي روى عن انس بن مالك عن ابي  
ربيع المجلد صا ريعيته ستة اجال فوقفت ثلاثة اميال في مكة ثور وشير  
وخراد ما لم يمتد احد وورق له ورضوى وقيل في الفار ما بين  
**ومن روى** قد عرفت تقريره مما قبله **جرك** في الموال على انه يروى  
قال كصحح واقره الدهر وقال الهيثمي رجاله رجال الصحيح غير  
ربيع ابن ابراهيم وهو ثقة  
**مهرس** كما في يوم القيمة من احد وعرضه سبعون ذراعاً والجبار  
اراد به من اخيرا الطول اول الجبار اسم من الجن والعجم  
كان طويل الذراع وقال الذهبي ليس من الصفات في شيء وهو مثل  
قولك ذراع الحياط وذراع النجار وقال العارف ابن عرفة هذه اضافة  
تشرى مقدار جعله الله تعالى لاضافة اليه كما تقول هذا الشيء  
لذا ذراعاً من ذراع الملك يريد الذراع المأثور الذي جعله الملك  
والذراع من ذراع الملك عظيم وكذا القدم بضم الحاء فيما قدمه اصل  
القدم الخارجة ويقال لفلان في هذا قدم اي شئت وقد يكون  
الجبار ملكاً وهذه القدم ذلك الملك وشايد هذه الاخبار كثيرة  
منها صحيح وسقيم وما منها خبر الاول وحده من وجوه التزييه وان  
اردت ان تقرب عليك ذلك فاعلم ان اللفظة الموصلة للتشبيه  
وخذ فأيها اوردت ما يكون عنهما فاجعله في حق الحق تقدر  
بدرجه التزييه كما خاز غمرك ذلك التشبيه هكذا فافعل وطهر  
توبك وتلك فيك في هذا القدر والسلام **البرار** في مسنده عن  
**ابن** قال الهيثمي فيه عباد من مشهور وهو ضعيف وقد وثق  
وبقيته رجاله ثقات

**سبح القلم على ذلك فانه انما هو المحلى** اي اسرع في ذكر ما يريد ان يشاهد القلم  
والمقام وذلك لانه القلم احد اللسانين المعبرين عما في القلب وقيل  
يسمع ما يريد القلب ومحل الاستماع الاذن فاللسان يوصو على محل  
الاستماع والقلم منفصل عنه فيحتاج لتقريبه من محل الاستماع قال  
عياض وفي هذا الخبر تشبيهه ولا بد على من عرفت حروف الخط وحسن  
تصويرها واخذ الناجز من قصته الحديث انك كتب بعد ان لم يكن يحسن  
الكتابة وروى الرينة ذلك لخالته القران وانظر له ما في كتابه  
من تقصيصه تشبيهه النقي بما قيل وروى القران ويعد ما تحققت  
امنيته وتقررت بغيره ما انتم كتابته ولا تعلمون ذلك من محشره  
اخرى وبيان ان في تشبيهه روى عن عول ما مات رسول الله حتى كتب وقرا  
في المسند ان علي بن ابي طالب قال دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم  
انزلت ان اعمام سعد بن زيد في ذلك قال دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم  
بديه كان في سمعته يقول ضع الى اخره ثم قال اسأله منصف  
وعيسى ومحمد ضعيفا انهم في الجوزي وضعه ورده ان يخرج  
ما في رده من طريق اخرى لان عساكر ورواه بسند من مختلفي الخبر  
عن الموضع  
**ضع انك لسبح** وجوبا عند المجر وجمع وندبا عند من عر اخر  
لان الامور بالسنود وجوبا عليه تلك المعظم الشيعه والوجوب  
السنود عليه كانت ثمانية قال ابن جرير والخلق بين سلف الممته  
وخلفها ثمانية لاعادة عليه وان اساءوا خطا بترك **عن ابن جرير**  
قال عن النبي صلى الله عليه وسلم على جنته وذكره في المصاحف قال  
في العلق واصح منه خبر عكرمة عن النبي صلى الله عليه وسلم لا يسر الى انفس  
من الارض ما يسر الجبين  
**ضع اصبعك السابعة على خرمك** الذهبيا الملك ثم اقرأ **الحق**  
اول من الناس انما خلفناه من نطقه فاذ ابو خصم بين وضرب  
لنا مثالا في اخرها قال لرجل اشتكى عرسه ويظهر انه غير من الاسنان  
كذلك **عن ابن جرير**  
**ضع بصرك موضع سجودك** اي انظر الى محل سجودك ما دامت  
في القنطرة وفيه ان يندب اذ امت نظره في جميع صلاته لا ذلك  
اقرب واسهل مما يندب في الفرض وروى قال ابن جرير في مسنده  
لا طيقة قال في المكتوبة ان ريان بن **عن ابن جرير** في مسنده عن  
ضعفوه وعطوا في الذهب في الضم لا يعرف وحديثه منكر  
ورواه عنه ابو نعيم ايضا ومن طريقه متلفا الذي يصرح حافظه



المص له كان اول  
**ص** **د** **ل** **ع** **ن** **ا** **ر** **ا** **ل** **ع** **ا** **م** **ر** **ا** **ل** **ت** **ق** **ن** **ي** **ا** **ل** **ذ** **ي** **س** **ك** **ي** **ا** **ل** **ي** **ا** **و** **ج** **ع** **ا** **ف** **ح** **س** **د** **ه**  
وهذا الامر على حجة التعليم والارشاد الى ما ينبغي من وضع يد الراي  
على المريض ومسحه بما ولا ينبغي للراي العمد ولعله لا يسبح بحمد  
ولا يغيره فانه لم يفعله النبي ولا اصحابه ففعلوا به لا اصل له  
**عليه السلام** **ص** **د** **ل** **ع** **ن** **ا** **ر** **ا** **ل** **ع** **ا** **م** **ر** **ا** **ل** **ت** **ق** **ن** **ي** **ا** **ل** **ذ** **ي** **س** **ك** **ي** **ا** **ل** **ي** **ا** **و** **ج** **ع** **ا** **ف** **ح** **س** **د** **ه**  
المنافرة حيث انه منافر ومقابل الشيء بمقابل ما لا يلهي واداءه  
قيد الحشية الاحترار من اذراك المنافرة من حيث منافرة فانه ليس  
بالمرور **ص** **د** **ل** **ع** **ن** **ا** **ر** **ا** **ل** **ع** **ا** **م** **ر** **ا** **ل** **ت** **ق** **ن** **ي** **ا** **ل** **ذ** **ي** **س** **ك** **ي** **ا** **ل** **ي** **ا** **و** **ج** **ع** **ا** **ف** **ح** **س** **د** **ه**  
**ع** **ن** **ا** **ر** **ا** **ل** **ع** **ا** **م** **ر** **ا** **ل** **ت** **ق** **ن** **ي** **ا** **ل** **ذ** **ي** **س** **ك** **ي** **ا** **ل** **ي** **ا** **و** **ج** **ع** **ا** **ف** **ح** **س** **د** **ه**  
الاهي بانه من ذكراته والتفويض اليه والاستعانة به عزته وتكراره  
ويكون الجمع والجمع كالتكرار والدواء الطبيعي يستفصا اخراج المادة  
وفي السبع خاصية لا توجد في غيرها **ص** **د** **ل** **ع** **ن** **ا** **ر** **ا** **ل** **ع** **ا** **م** **ر** **ا** **ل** **ت** **ق** **ن** **ي** **ا** **ل** **ذ** **ي** **س** **ك** **ي** **ا** **ل** **ي** **ا** **و** **ج** **ع** **ا** **ف** **ح** **س** **د** **ه**  
التقني والاسكوت الى رسول الله وجعا اجد في حسيه من اسلمت  
فذكره وظاهر صنيع المص ان ذلك تفردا باخر اجد من سائر السبعة  
بجلافة بل روى في البخاري عن كثر في الطب ان السباي فقول اليوم  
**والسبعة**  
**ص** **د** **ل** **ع** **ن** **ا** **ر** **ا** **ل** **ع** **ا** **م** **ر** **ا** **ل** **ت** **ق** **ن** **ي** **ا** **ل** **ذ** **ي** **س** **ك** **ي** **ا** **ل** **ي** **ا** **و** **ج** **ع** **ا** **ف** **ح** **س** **د** **ه**  
**ب** **ع** **ن** **ا** **ر** **ا** **ل** **ع** **ا** **م** **ر** **ا** **ل** **ت** **ق** **ن** **ي** **ا** **ل** **ذ** **ي** **س** **ك** **ي** **ا** **ل** **ي** **ا** **و** **ج** **ع** **ا** **ف** **ح** **س** **د** **ه**  
من المستحبات التسع وفيه كالذي قبله تدب وضع اليد على محل الالم  
والذكر المذكور **ص** **د** **ل** **ع** **ن** **ا** **ر** **ا** **ل** **ع** **ا** **م** **ر** **ا** **ل** **ت** **ق** **ن** **ي** **ا** **ل** **ذ** **ي** **س** **ك** **ي** **ا** **ل** **ي** **ا** **و** **ج** **ع** **ا** **ف** **ح** **س** **د** **ه**  
يزيد من الشجر عن عثمان  
**ص** **د** **ل** **ع** **ن** **ا** **ر** **ا** **ل** **ع** **ا** **م** **ر** **ا** **ل** **ت** **ق** **ن** **ي** **ا** **ل** **ذ** **ي** **س** **ك** **ي** **ا** **ل** **ي** **ا** **و** **ج** **ع** **ا** **ف** **ح** **س** **د** **ه**  
والقصد به ان الانسان لا يترك حله من ليل يودعهم **ص** **د** **ل** **ع** **ن** **ا** **ر** **ا** **ل** **ع** **ا** **م** **ر** **ا** **ل** **ت** **ق** **ن** **ي** **ا** **ل** **ذ** **ي** **س** **ك** **ي** **ا** **ل** **ي** **ا** **و** **ج** **ع** **ا** **ف** **ح** **س** **د** **ه**  
**ص** **د** **ل** **ع** **ن** **ا** **ر** **ا** **ل** **ع** **ا** **م** **ر** **ا** **ل** **ت** **ق** **ن** **ي** **ا** **ل** **ذ** **ي** **س** **ك** **ي** **ا** **ل** **ي** **ا** **و** **ج** **ع** **ا** **ف** **ح** **س** **د** **ه**  
**ص** **د** **ل** **ع** **ن** **ا** **ر** **ا** **ل** **ع** **ا** **م** **ر** **ا** **ل** **ت** **ق** **ن** **ي** **ا** **ل** **ذ** **ي** **س** **ك** **ي** **ا** **ل** **ي** **ا** **و** **ج** **ع** **ا** **ف** **ح** **س** **د** **ه**  
**ص** **د** **ل** **ع** **ن** **ا** **ر** **ا** **ل** **ع** **ا** **م** **ر** **ا** **ل** **ت** **ق** **ن** **ي** **ا** **ل** **ذ** **ي** **س** **ك** **ي** **ا** **ل** **ي** **ا** **و** **ج** **ع** **ا** **ف** **ح** **س** **د** **ه**  
**ص** **د** **ل** **ع** **ن** **ا** **ر** **ا** **ل** **ع** **ا** **م** **ر** **ا** **ل** **ت** **ق** **ن** **ي** **ا** **ل** **ذ** **ي** **س** **ك** **ي** **ا** **ل** **ي** **ا** **و** **ج** **ع** **ا** **ف** **ح** **س** **د** **ه**  
**ص** **د** **ل** **ع** **ن** **ا** **ر** **ا** **ل** **ع** **ا** **م** **ر** **ا** **ل** **ت** **ق** **ن** **ي** **ا** **ل** **ذ** **ي** **س** **ك** **ي** **ا** **ل** **ي** **ا** **و** **ج** **ع** **ا** **ف** **ح** **س** **د** **ه**  
**ص** **د** **ل** **ع** **ن** **ا** **ر** **ا** **ل** **ع** **ا** **م** **ر** **ا** **ل** **ت** **ق** **ن** **ي** **ا** **ل** **ذ** **ي** **س** **ك** **ي** **ا** **ل** **ي** **ا** **و** **ج** **ع** **ا** **ف** **ح** **س** **د** **ه**  
**ص** **د** **ل** **ع** **ن** **ا** **ر** **ا** **ل** **ع** **ا** **م** **ر** **ا** **ل** **ت** **ق** **ن** **ي** **ا** **ل** **ذ** **ي** **س** **ك** **ي** **ا** **ل** **ي** **ا** **و** **ج** **ع** **ا** **ف** **ح** **س** **د** **ه**  
**ص** **د** **ل** **ع** **ن** **ا** **ر** **ا** **ل** **ع** **ا** **م** **ر** **ا** **ل** **ت** **ق** **ن** **ي** **ا** **ل** **ذ** **ي** **س** **ك** **ي** **ا** **ل** **ي** **ا** **و** **ج** **ع** **ا** **ف** **ح** **س** **د** **ه**  
**ص** **د** **ل** **ع** **ن** **ا** **ر** **ا** **ل** **ع** **ا** **م** **ر** **ا** **ل** **ت** **ق** **ن** **ي** **ا** **ل** **ذ** **ي** **س** **ك** **ي** **ا** **ل** **ي** **ا** **و** **ج** **ع** **ا** **ف** **ح** **س** **د** **ه**  
**ص** **د** **ل** **ع** **ن** **ا** **ر** **ا** **ل** **ع** **ا** **م** **ر** **ا** **ل** **ت** **ق** **ن** **ي** **ا** **ل** **ذ** **ي** **س** **ك** **ي** **ا** **ل** **ي** **ا** **و** **ج** **ع** **ا** **ف** **ح** **س** **د** **ه**  
**ص** **د** **ل** **ع** **ن** **ا** **ر** **ا** **ل** **ع** **ا** **م** **ر** **ا** **ل** **ت** **ق** **ن** **ي** **ا** **ل** **ذ** **ي** **س** **ك** **ي** **ا** **ل** **ي** **ا** **و** **ج** **ع** **ا** **ف** **ح** **س** **د** **ه**  
**ص** **د** **ل** **ع** **ن** **ا** **ر** **ا** **ل** **ع** **ا** **م** **ر** **ا** **ل** **ت** **ق** **ن** **ي** **ا** **ل** **ذ** **ي** **س** **ك** **ي** **ا** **ل** **ي** **ا** **و** **ج** **ع** **ا** **ف** **ح** **س** **د** **ه**  
**ص** **د** **ل** **ع** **ن** **ا** **ر** **ا** **ل** **ع** **ا** **م** **ر** **ا** **ل** **ت** **ق** **ن** **ي** **ا** **ل** **ذ** **ي** **س** **ك** **ي** **ا** **ل** **ي** **ا** **و** **ج** **ع** **ا** **ف** **ح** **س** **د** **ه**  
**ص** **د** **ل** **ع** **ن** **ا** **ر** **ا** **ل** **ع** **ا** **م** **ر** **ا** **ل** **ت** **ق** **ن** **ي** **ا** **ل** **ذ** **ي** **س** **ك** **ي** **ا** **ل** **ي** **ا** **و** **ج** **ع** **ا** **ف** **ح** **س** **د** **ه**  
**ص** **د** **ل** **ع** **ن** **ا** **ر** **ا** **ل** **ع** **ا** **م** **ر** **ا** **ل** **ت** **ق** **ن** **ي** **ا** **ل** **ذ** **ي** **س** **ك** **ي** **ا** **ل** **ي** **ا** **و** **ج** **ع** **ا** **ف** **ح** **س** **د** **ه**  
**ص** **د** **ل** **ع** **ن** **ا** **ر** **ا** **ل** **ع** **ا** **م** **ر** **ا** **ل** **ت** **ق** **ن** **ي** **ا** **ل** **ذ** **ي** **س** **ك** **ي** **ا** **ل** **ي** **ا** **و** **ج** **ع** **ا** **ف** **ح** **س** **د** **ه**  
**ص** **د** **ل** **ع** **ن** **ا** **ر** **ا** **ل** **ع** **ا** **م** **ر** **ا** **ل** **ت** **ق** **ن** **ي** **ا** **ل** **ذ** **ي** **س** **ك** **ي** **ا** **ل** **ي** **ا** **و** **ج** **ع** **ا** **ف** **ح** **س** **د** **ه**  
**ص** **د** **ل** **ع** **ن** **ا** **ر** **ا** **ل** **ع** **ا** **م** **ر** **ا** **ل** **ت** **ق** **ن** **ي** **ا** **ل** **ذ** **ي** **س** **ك** **ي** **ا** **ل** **ي** **ا** **و** **ج** **ع** **ا** **ف** **ح** **س** **د** **ه**  
**ص** **د** **ل** **ع** **ن** **ا** **ر** **ا** **ل** **ع** **ا** **م** **ر** **ا** **ل** **ت** **ق** **ن** **ي** **ا** **ل** **ذ** **ي** **س** **ك** **ي** **ا** **ل** **ي** **ا** **و** **ج** **ع** **ا** **ف** **ح** **س** **د** **ه**  
**ص** **د** **ل** **ع** **ن** **ا** **ر** **ا** **ل** **ع** **ا** **م** **ر** **ا** **ل** **ت** **ق** **ن** **ي** **ا** **ل** **ذ** **ي** **س** **ك** **ي** **ا** **ل** **ي** **ا** **و** **ج** **ع** **ا** **ف** **ح** **س** **د** **ه**  
**ص** **د** **ل** **ع** **ن** **ا** **ر** **ا** **ل** **ع** **ا** **م** **ر** **ا** **ل** **ت** **ق** **ن** **ي** **ا** **ل** **ذ** **ي** **س** **ك** **ي** **ا** **ل** **ي** **ا** **و** **ج** **ع** **ا** **ف** **ح** **س** **د** **ه**  
**ص** **د** **ل** **ع** **ن** **ا** **ر** **ا** **ل** **ع** **ا** **م** **ر** **ا** **ل** **ت** **ق** **ن** **ي** **ا** **ل** **ذ** **ي** **س** **ك** **ي** **ا** **ل** **ي** **ا** **و** **ج** **ع** **ا** **ف** **ح** **س** **د** **ه**  
**ص** **د** **ل** **ع** **ن** **ا** **ر** **ا** **ل** **ع** **ا** **م** **ر** **ا** **ل** **ت** **ق** **ن** **ي** **ا** **ل** **ذ** **ي** **س** **ك** **ي** **ا** **ل** **ي** **ا** **و** **ج** **ع** **ا** **ف** **ح** **س** **د** **ه**  
**ص** **د** **ل** **ع** **ن** **ا** **ر** **ا** **ل** **ع** **ا** **م** **ر** **ا** **ل** **ت** **ق** **ن** **ي** **ا** **ل** **ذ** **ي** **س** **ك** **ي** **ا** **ل** **ي** **ا** **و** **ج** **ع** **ا** **ف** **ح** **س** **د** **ه**  
**ص** **د** **ل** **ع** **ن** **ا** **ر** **ا** **ل** **ع** **ا** **م** **ر** **ا** **ل** **ت** **ق** **ن** **ي** **ا** **ل** **ذ** **ي** **س** **ك** **ي** **ا** **ل** **ي** **ا** **و** **ج** **ع** **ا** **ف** **ح** **س** **د** **ه**  
**ص** **د** **ل** **ع** **ن** **ا** **ر** **ا** **ل** **ع** **ا** **م** **ر** **ا** **ل** **ت** **ق** **ن** **ي** **ا** **ل** **ذ** **ي** **س** **ك** **ي** **ا** **ل** **ي** **ا** **و** **ج** **ع** **ا** **ف** **ح** **س** **د** **ه**  
**ص** **د** **ل** **ع** **ن** **ا** **ر** **ا** **ل** **ع** **ا** **م** **ر** **ا** **ل** **ت** **ق** **ن** **ي** **ا** **ل** **ذ** **ي** **س** **ك** **ي** **ا** **ل** **ي** **ا** **و** **ج** **ع** **ا** **ف** **ح** **س** **د** **ه**  
**ص** **د** **ل** **ع** **ن** **ا** **ر** **ا** **ل** **ع** **ا** **م** **ر** **ا** **ل** **ت** **ق** **ن** **ي** **ا** **ل** **ذ** **ي** **س** **ك** **ي** **ا** **ل** **ي** **ا** **و** **ج** **ع** **ا** **ف** **ح** **س** **د** **ه**  
**ص** **د** **ل** **ع** **ن** **ا** **ر** **ا** **ل** **ع** **ا** **م** **ر** **ا** **ل** **ت** **ق** **ن** **ي** **ا** **ل** **ذ** **ي** **س** **ك** **ي** **ا** **ل** **ي** **ا** **و** **ج** **ع** **ا** **ف** **ح** **س** **د** **ه**  
**ص** **د** **ل** **ع** **ن** **ا** **ر** **ا** **ل** **ع** **ا** **م** **ر** **ا** **ل** **ت** **ق** **ن** **ي** **ا** **ل** **ذ** **ي** **س** **ك** **ي** **ا** **ل** **ي** **ا** **و** **ج** **ع** **ا** **ف** **ح** **س** **د** **ه**  
**ص** **د** **ل** **ع** **ن** **ا** **ر** **ا** **ل** **ع** **ا** **م** **ر** **ا** **ل** **ت** **ق** **ن** **ي** **ا** **ل** **ذ** **ي** **س** **ك** **ي** **ا** **ل** **ي** **ا** **و** **ج** **ع** **ا** **ف** **ح** **س** **د** **ه**  
**ص** **د** **ل** **ع** **ن** **ا** **ر** **ا** **ل** **ع** **ا** **م** **ر** **ا** **ل** **ت** **ق** **ن** **ي** **ا** **ل** **ذ** **ي** **س** **ك** **ي** **ا** **ل** **ي** **ا** **و** **ج** **ع** **ا** **ف** **ح** **س** **د** **ه**  
**ص** **د** **ل** **ع** **ن** **ا** **ر** **ا** **ل** **ع** **ا** **م** **ر** **ا** **ل** **ت** **ق** **ن** **ي** **ا** **ل** **ذ** **ي** **س** **ك** **ي** **ا** **ل** **ي** **ا** **و** **ج** **ع** **ا** **ف** **ح** **س** **د** **ه**  
**ص** **د** **ل** **ع** **ن** **ا** **ر** **ا** **ل** **ع** **ا** **م** **ر** **ا** **ل** **ت** **ق** **ن** **ي** **ا** **ل** **ذ** **ي** **س** **ك** **ي** **ا** **ل** **ي** **ا** **و** **ج** <







في لفظ تقاد الكلام ينقض الصلاة ولا ينقض الوضوء وعمر عطاء بن جابر قال كان لا يرى على الذي يصلي في الصلاة وضوءا قال والقبح وقع عليه جابر انتهى هذا من احاديث الحكم وضوءه شديد فسكون المصنف عليه غير شديد قال الحافظ الذهبي في التتبع الوشيت واه ويزيد صحيح انتهى وقال الحافظ ابن حجر عن الساجي حديث منكرو خطا الدارقطني رفعه ونقل الزيد بن الجوزي عن احمد انه ليس في الضحك حديث صحيح وقال الذهبي لم يثبت عن النبي في الضحك خبر وقد استوفى الساجي الكلام عليه في الخلاصات وجمع فيه الخليل خرا مفردا

**تفسير** اي المضارة في الوضوء من الكبار في الفرد والضرار ادخل الضرع على الشيء والنقص فيه وضوء الموصي اذا اوصى ما اكثر من ثلث ما لم يقد ضار نفسه يتجاوز الحد المندوب اليه ونحو المنة قول الساجي **ارجوه** امام المحدثين **والمعتمد** ورواه عنه الرجز ابن الحافظ في التفسير للقراءة **عن ابن عباس** ورواه عنه ايضا الطبراني والديلمي

**الصدقة في القبر** كذا في نسخة من نسخة **ابن عسك** في نسخة ظاهره يشتمل حتى الكبار وليس في القبر عذاب الم الضمة وهذا يعارضه خبر اكثر عذاب القبر من البول وعامة عذاب القبر من البول وقد يقال **ارافعي** امام الدر القروي في نسخة من نسخة **الصدقة** اي ما يعطى من الصدقة في القبر لا ينقصه ثلاث ايام بليا لها يتجدد في الاول ويقدم له في الاخير من احضر ثلثه ايام في القبر في الاول والثاني والثالث فله في القبر صدقة فاذداد عليها فما تقدم له في نسخة عليه لا يقال قضيت جعله ما زاد على الثلاث صدقة اذا قبلها واحب لاننا نقول انما سماه صدقة للتبشير عنه اكثر من الناس سيما المغنياء فانفوز من كل الصدقة في القبر **شرح** جرد عن ابن عباس

**الصدقة في القبر** اي ما يعطى من الصدقة في القبر لا ينقصه ثلاث ايام بليا لها يتجدد في الاول ويقدم له في الاخير من احضر ثلثه ايام في القبر في الاول والثاني والثالث فله في القبر صدقة فاذداد عليها فما تقدم له في نسخة عليه لا يقال قضيت جعله ما زاد على الثلاث صدقة اذا قبلها واحب لاننا نقول انما سماه صدقة للتبشير عنه اكثر من الناس سيما المغنياء فانفوز من كل الصدقة في القبر **شرح** جرد عن ابن عباس

**الصدقة في القبر** اي ما يعطى من الصدقة في القبر لا ينقصه ثلاث ايام بليا لها يتجدد في الاول ويقدم له في الاخير من احضر ثلثه ايام في القبر في الاول والثاني والثالث فله في القبر صدقة فاذداد عليها فما تقدم له في نسخة عليه لا يقال قضيت جعله ما زاد على الثلاث صدقة اذا قبلها واحب لاننا نقول انما سماه صدقة للتبشير عنه اكثر من الناس سيما المغنياء فانفوز من كل الصدقة في القبر **شرح** جرد عن ابن عباس

الصغير وهو هو قد ذكره الحافظ العزالي باللفظ المذكور وقال انه منقول عليه من حديث **ابن عسك** في نسخة **الصدقة** اي ما يعطى من الصدقة في القبر لا ينقصه ثلاث ايام بليا لها يتجدد في الاول ويقدم له في الاخير من احضر ثلثه ايام في القبر في الاول والثاني والثالث فله في القبر صدقة فاذداد عليها فما تقدم له في نسخة عليه لا يقال قضيت جعله ما زاد على الثلاث صدقة اذا قبلها واحب لاننا نقول انما سماه صدقة للتبشير عنه اكثر من الناس سيما المغنياء فانفوز من كل الصدقة في القبر **شرح** جرد عن ابن عباس

**الصدقة** اي ما يعطى من الصدقة في القبر لا ينقصه ثلاث ايام بليا لها يتجدد في الاول ويقدم له في الاخير من احضر ثلثه ايام في القبر في الاول والثاني والثالث فله في القبر صدقة فاذداد عليها فما تقدم له في نسخة عليه لا يقال قضيت جعله ما زاد على الثلاث صدقة اذا قبلها واحب لاننا نقول انما سماه صدقة للتبشير عنه اكثر من الناس سيما المغنياء فانفوز من كل الصدقة في القبر **شرح** جرد عن ابن عباس

**الصدقة** اي ما يعطى من الصدقة في القبر لا ينقصه ثلاث ايام بليا لها يتجدد في الاول ويقدم له في الاخير من احضر ثلثه ايام في القبر في الاول والثاني والثالث فله في القبر صدقة فاذداد عليها فما تقدم له في نسخة عليه لا يقال قضيت جعله ما زاد على الثلاث صدقة اذا قبلها واحب لاننا نقول انما سماه صدقة للتبشير عنه اكثر من الناس سيما المغنياء فانفوز من كل الصدقة في القبر **شرح** جرد عن ابن عباس

**الصدقة** اي ما يعطى من الصدقة في القبر لا ينقصه ثلاث ايام بليا لها يتجدد في الاول ويقدم له في الاخير من احضر ثلثه ايام في القبر في الاول والثاني والثالث فله في القبر صدقة فاذداد عليها فما تقدم له في نسخة عليه لا يقال قضيت جعله ما زاد على الثلاث صدقة اذا قبلها واحب لاننا نقول انما سماه صدقة للتبشير عنه اكثر من الناس سيما المغنياء فانفوز من كل الصدقة في القبر **شرح** جرد عن ابن عباس

**الصدقة** اي ما يعطى من الصدقة في القبر لا ينقصه ثلاث ايام بليا لها يتجدد في الاول ويقدم له في الاخير من احضر ثلثه ايام في القبر في الاول والثاني والثالث فله في القبر صدقة فاذداد عليها فما تقدم له في نسخة عليه لا يقال قضيت جعله ما زاد على الثلاث صدقة اذا قبلها واحب لاننا نقول انما سماه صدقة للتبشير عنه اكثر من الناس سيما المغنياء فانفوز من كل الصدقة في القبر **شرح** جرد عن ابن عباس

**الصدقة** اي ما يعطى من الصدقة في القبر لا ينقصه ثلاث ايام بليا لها يتجدد في الاول ويقدم له في الاخير من احضر ثلثه ايام في القبر في الاول والثاني والثالث فله في القبر صدقة فاذداد عليها فما تقدم له في نسخة عليه لا يقال قضيت جعله ما زاد على الثلاث صدقة اذا قبلها واحب لاننا نقول انما سماه صدقة للتبشير عنه اكثر من الناس سيما المغنياء فانفوز من كل الصدقة في القبر **شرح** جرد عن ابن عباس

**الصدقة** اي ما يعطى من الصدقة في القبر لا ينقصه ثلاث ايام بليا لها يتجدد في الاول ويقدم له في الاخير من احضر ثلثه ايام في القبر في الاول والثاني والثالث فله في القبر صدقة فاذداد عليها فما تقدم له في نسخة عليه لا يقال قضيت جعله ما زاد على الثلاث صدقة اذا قبلها واحب لاننا نقول انما سماه صدقة للتبشير عنه اكثر من الناس سيما المغنياء فانفوز من كل الصدقة في القبر **شرح** جرد عن ابن عباس

**الصدقة** اي ما يعطى من الصدقة في القبر لا ينقصه ثلاث ايام بليا لها يتجدد في الاول ويقدم له في الاخير من احضر ثلثه ايام في القبر في الاول والثاني والثالث فله في القبر صدقة فاذداد عليها فما تقدم له في نسخة عليه لا يقال قضيت جعله ما زاد على الثلاث صدقة اذا قبلها واحب لاننا نقول انما سماه صدقة للتبشير عنه اكثر من الناس سيما المغنياء فانفوز من كل الصدقة في القبر **شرح** جرد عن ابن عباس

**الصدقة** اي ما يعطى من الصدقة في القبر لا ينقصه ثلاث ايام بليا لها يتجدد في الاول ويقدم له في الاخير من احضر ثلثه ايام في القبر في الاول والثاني والثالث فله في القبر صدقة فاذداد عليها فما تقدم له في نسخة عليه لا يقال قضيت جعله ما زاد على الثلاث صدقة اذا قبلها واحب لاننا نقول انما سماه صدقة للتبشير عنه اكثر من الناس سيما المغنياء فانفوز من كل الصدقة في القبر **شرح** جرد عن ابن عباس



مخروص صدقة والامانة والبر والسفاهة  
سكان الحيايم والبراءة والذبيوت يمشون

**قَالَ هُوَ سَيِّدُ ضَيْفَالِ الْأَنْبِيَاءِ الْمُرْتَلِّ عَلَيْهِ وَالضَّيْفَانِ**

فقد الحسنى الحياقة وما كد شأنا وما عظمى ما بها من العناء

وتتويج شوكة الدين وانذخضه جهات الكفار والملاحين و  
الانام اما عصف او خضضه فاذا لم يعظم بعضه بعضا وصل الصلاح

تأليفه

اشهد قال في الفردوس طائر كل انسان ما كتب الله له من خير

الحمد لله الذي جعل في رزاقه عبد الصالح والدين محمد بن يحيى  
صلى الله عليه وآله وسلم والوالدة وكانت الدنيا بما عنه من

البريدى عن عمر قال كان تحت امرأة احبها وكان له نكاحها فام بطلانها

وذكر ان في بابيه انه ذكره من كرهه والكال له مما يجب ذلك اذ اكل الخبث

عنه رحمه الله تعالى وادخله الجنة

[illegible]

واجباً إذا اخرج من بلدنا يوم الجمعة المستشفق فله من جميع الصوماء  
او بلقاءه كرمي الشاؤمة انه امر بصدقة او عن رجب

نفسه لأضراراً من الحسد والاشمئزاز من الشقاق قال أمام الخوارج نعم  
المرأة ابتليت بها فاصابت المأثم فقال في صلبه الحديثية واشتد

عنه ثم عروة عن عائشة ثم قال خرج العقب لمحمد بن سنان

البر غرورة عن ابي عبد الله **و** في الميزان فيه فجد نزل ان وضعه الزهر

السادة والاعزى الى القلوب



طائفة العرفاء والبررة في العلم كثر السلام وعرفوا  
عليه السلام لا توارثهم وخليفتهم فيكونوا نوابه من حسن وأما  
والاختلفت المقادير والمراد العلمانية وصفاته ومعرفته بما يجب له  
وليس تحتل عليه وذلك اشرف العلوم قال العارفي اشرف العلوم  
ورواه عنه الدليل ايضا

[illegible]



اسعد السلام ان اريد به الاحتيا عن الواقع فشكل الطعام بالثمن  
لا يلقى الاحتيا والحوادث انما هي بمعنى الامراء اطعموا الطعام بالثمن للثمن  
او هو نفسه على ان يعقوب المربعة واخرنا ذلك ليدلنا على او معناه طعام  
الانثى اما الكلا منقرون كاذب الثلاثة اعموا وقال الطبيب المراهق فيه  
الحاجات الحشوية على الحارمة والتفني ما لكفاية وليس المراد الحصر في  
مقدار الكفاية بل الموازنة بالثمن في المطعة عن غير  
**طعام الواحد يكفي لثمن وطعام اثنان يكفي لثمن** وقول الثالثة  
ومن قول عمر عام الرمادة لقد سمعت كل بيت من اعداءهم قال الرجل  
لا يملك على نصف بطنه انتهى واستطاع منه اذا تسلطوا في المسعة  
يقروا الفقر على هذا التسعة بقدر ما لا يحيفهم **حرمة وعائشة**  
ولم يخرج من البخاري  
**طعام اثنان يكفي لثمن واحد وطعام اربعة يكفي لثمن واحد**  
**عنه** ولا يفرقوا قال في الجرحي ركونه يعني الخد او القوت لافي السبع  
لان غير محمود بل فيه ضرر ومضرة ويجوز كون المراد التمدد الى الموازنة  
وانه تعالى يحل فيها البركة كما في الذي يشبع الواحد برودة  
الاثنين وكذا المربعة والثمانية فانه يرد ثلث الحوم وذلك فائدة  
وفيه حكمة على الموازنة والمروءة وعدم الاستبداد وتجنب الخلل والشح  
**عن عمر بن الخطاب** قال اهل بيته رواء الطير ان يأسد من فم الرواية  
الاولى من لمرارة وفي الثانية ان يأسد من فم الرواية وهو ضعيف  
**طعام السخري** وفي رواية شفا **طعام السخري** وفي رواية  
طعام الخيل او طعام الحوادث لكونه يطعم الضيف مع ثقل وقبح  
وعدم طيب نفس وهذا قال الجواص ان يظلم القلب فيبقى الحجابة  
الطعام السخري ولا الخيل وفي الاحتيا ان يخلط لمرارة عاه بعض  
جيرانه فقدم له طاهية تبين فاكل منها فاكل منها فاكل منها فاكل منها  
فما رطبوى فقال له الطبيب ثقب ففاد ان يصاب طاهية اسوت  
ولا اتقيا بما فعلت ان يدا الخيل ان يدا الخيل حتى يروى في علاج  
طريقان علمي وعمل فربما حجة الاسلام **خلف في كتاب الخيل** ان يدا  
حاج فيهم **وابو القاسم** ابن الحسين الفقيه الخليل **الخرف** بكسر الخاء  
وفتح الواو اخره فان ثلثة الراس الخرو والنياب **في فوائد** وقد الكا  
والد بثلثي كبر **عن عمر بن الخطاب** وقال الزبير الجراف رواء بن عدي  
والدارقطني عن ابي مالك والنوعان الصنف في عوابه وقاد جاله  
ثقات اشد قال ابن القطان وانهم لم يشاهروا ثقات المقام من اودود  
قال اهل مصر تركوا ايدى النهر في الميزان ونحصر السنان انما حيت

كذب وعزاه المصنف في الذكاء صله لا يردى عن عمر وقال لا يثبت فيه  
ضعفا ومجاهيل  
**طعام يومين في راحة واحد** في راحة يومه **طعام سنة** في راحة  
**والثمن** في راحة يومين في راحة واحد او بدل مما قبله ان يقوم طهر مقام  
الطعام في الفدا **في راحة يومين في راحة واحد** في راحة يومه  
**النية عنه الحوم** انه والظلم فكانه الكف في سر سري ان يكثر الحوم في  
**عن عمر بن الخطاب** وقال لا يصح فقال الذبيح كذا اذ فيه سعيد  
ان سنا رستم قال في النسي  
**طعام اول يوم في راحة واحد** في راحة يومه **طعام يومين** في راحة  
**سنة** فلا يجب الحجابة له مطلقا قطعا بل في سنة وقيل يجب ان لم  
يدع في اليوم الاول او دعي وامتنع بعد راحة في الثاني ورجحه  
في الشافعية المذمومة قال الطبيب يستحب للمرا اذا حدث ايد له  
نحو ان يحدث له شكرا وطعام اليوم الثاني سنة لانه قد يتخلف  
على الاول بعض الاصدقا فيجبر بالثاني تكلة للواجب وليس علقا  
الثالث المريا وسمعة **طعام يومين في راحة واحد** في راحة يومه  
**النية** فكثر الحجابة اليه فكثرها وقيل يحرم هذا الحديث قد عمل  
به الشافعية والحجابة قال النووي اذا اولم لا شافيا حابة  
في اليوم الثالث فكرهه وفي الثاني لا يجب قطعا ولا يكون نذرا  
فيه كذبها في اليوم الاول انتهى وتجدد الاوقات كعبه في تمام  
وقال العراقي انما نكره اذا كان المدعو في الثالث هو المدعو في الاول  
وكذا صورة الرماح ووجه ما اطلاق كونه ربا يشعر بان ذلك  
منع للمناهاة والخروج الى الناس فدي في كل يوم فرقة فلا يشافيه  
**في النكاح** **عن عمر بن الخطاب** في راحة يومين في راحة واحد  
ضعف مخرج الترمذي صرحا وقال لم يرفع المراهق من عبد الله وهو  
ضعف لثمن المراهق الغريب انتهى ونفع عليه عند الخرجا ربابه  
واعلم ان القطار بعلة اخرى ويصعب ان الساب فانه يختلط  
وقال ابن حجر سمع من عطاء بن رباح الاختلاف  
**طعام يومين في راحة واحد** في راحة يومه **طعام سنة** في راحة  
**في راحة** في راحة يومين في راحة واحد في راحة يومه  
المنع وقال لم يجعل المعطى للوليمة وفيما بعضا يحصر في راحة يومه  
الحديث بعد راحة حديث اذا دعي اذ كره في الوليمة فيليب ولم  
يخرج ثلاثة ايام ولا غيرها قال وهذا اصح وقال ابن سيرين في ربابه  
انما ياتي باهله او لم يسبقه ايام ودعي في ذلك ان يركب فاجابة





واصبح من ذلك في المرتبة ما خرج به الويل على بسند قال ابن حجر في الفتح حسن  
عن النضر بن زرع النضر بن زرع عليه وسلم صفة وجعل عتقها صيدا قديما وجعل  
الولاية ثلاثة ايام انتهى والمقادير اليه البخاري ذهب اليه الكشي قال  
عياض استحب اصحابنا لاهل السنة كونه الولاية اسبوعا انتهى وقال ابن  
حجر التوفيق بن زرع البخاري وما جرى عليه اصحابنا الشافعية من الكراهة  
حيث قال اذا اهلنا الا من ذكره هذا الثالث على ما اذا كان هناك ربا وسمعة  
وتباهة كان الرابع وما بعده كذلك فيجعل ما وقع من السلف من الزيادة  
على التوفيق عند الامم من ذلك ونترك الكلام على ما لا يربط بين  
المصنفين ولا يربط بينهم في هذا المقام قال ابن حجر رواه الطبري في غرر  
الاحاديث وسنده حسن ضعيف انتهى وقال الهيثمي في مجمع ترمذي  
الخراساني وهو ضعيف وقال في يوم من ايام طرقته كلها لا تخلو عن  
محمود بن زيد بن علي بن محمد بن احمد

**مقام مقام** وانما كانا قاله لما اهدى اليه زوجته زينب اوام سلمة  
او صفية قال ابن حجر ولم يصيب من طمها حقيقته طعاما في قصعة فحارت  
عائشة فصرت بها وانكسرت والقت ما فيها فقيل رسول الله ما قارته  
فذكره قال ابن بطال احتج به الشافعي على ان من استهلك عرضا او حيوانا  
فحلبه مثله ولا يقضي بغيره لا لعقد مثله وذهب مالك الى القيمة  
مطلقا وعند ما كثر او وزر فحقته والافضل قال ابن حجر وما اطلقه من  
الشافعي فيه نظر وانما يحكم في الشيء بمثله او انما يشترط اجزائه والقيمة  
مستقومة لا خلاف اخرتها والجواب ما قاله السجستاني في التمهيد اننا  
لمصطفى فعاقب الكاسرة بجعل المكسورة في قيمتها واحتج به الحنفية  
بقوله انما استلفت العين المضمومة بفعل الغائب قال ابن حجر وعظم شافعي  
ملكها الغائب وضمتها ولا يخفى كلفه **عن ابن مالك** قال ابن حجر

اسناده حسن  
**مقام مقام** وانما كانا احتج بهذا الحديث الخبر في المذهب  
ان جميع الاشياء انما تضرر بالمثل ولو انكسرت حشنة لغيره مثله  
من جنسها وكذا الثوب وحكي عن احمد وداود واجيب ما ذكرهنا على وجه  
المعونة والمصلحة وذلك لان الحكم لا يقطع القطعة والطعام ليس هو  
مثل معلوم وبما اذهل الطعام والانا لا نرى بيت ام سلمة والغالب  
انه ملك النبي ولذا يحكم في ملكه كيف يشاء وفيه حسن خلق المصطفى  
وانصافه وحسن عاشرته وصبره على النساء **عن ابن مالك** قال  
تباركت ما في طعام مثل صفته صنعت طعاما رسول الله فبقت به فاذ  
غيره فكسرت لما افقلت ما كان وما صنعت فذكره قال ابن حجر

**اسناد حسن**

**طلب العلم** في رتبة علي بن ابي طالب في تباين الآراء في العلم المعروف  
على نحو عشرين قولاً وكل فرقة تقسم الادلة على علمها وكل لكل معارض  
وبعض لبعض ما فطر واجود ما قيل قول القاضى ما لم يند وحين  
تعال كحرفة القضاة ونبوة رسوله وكيفية القنلة ونحوها  
فان تعلم فربما عين وقال الغزالي في الاحكام المراد العلم بالله وبعقباته  
التي تشتمل على المعارف العقلية وذلك لا يحصل من علم الكلام بل  
يكاد يكون حجابا مانعا منه وانما يتوصل اليه بالمجاهدة فجاهد تشاهد  
ثم اطا في تقريره بما يشرح الصدور وكلا القلب من النور **عن ابن**  
**عمر بن الخطاب** قال في رتبة علي بن ابي طالب في تباين الآراء في العلم المعروف  
على نحو عشرين قولاً وكل فرقة تقسم الادلة على علمها وكل لكل معارض  
وبعض لبعض ما فطر واجود ما قيل قول القاضى ما لم يند وحين  
تعال كحرفة القضاة ونبوة رسوله وكيفية القنلة ونحوها  
فان تعلم فربما عين وقال الغزالي في الاحكام المراد العلم بالله وبعقباته  
التي تشتمل على المعارف العقلية وذلك لا يحصل من علم الكلام بل  
يكاد يكون حجابا مانعا منه وانما يتوصل اليه بالمجاهدة فجاهد تشاهد  
ثم اطا في تقريره بما يشرح الصدور وكلا القلب من النور **عن ابن**

**طلب العلم** في رتبة علي بن ابي طالب في تباين الآراء في العلم المعروف  
على نحو عشرين قولاً وكل فرقة تقسم الادلة على علمها وكل لكل معارض  
وبعض لبعض ما فطر واجود ما قيل قول القاضى ما لم يند وحين  
تعال كحرفة القضاة ونبوة رسوله وكيفية القنلة ونحوها  
فان تعلم فربما عين وقال الغزالي في الاحكام المراد العلم بالله وبعقباته  
التي تشتمل على المعارف العقلية وذلك لا يحصل من علم الكلام بل  
يكاد يكون حجابا مانعا منه وانما يتوصل اليه بالمجاهدة فجاهد تشاهد  
ثم اطا في تقريره بما يشرح الصدور وكلا القلب من النور **عن ابن**  
**عمر بن الخطاب** قال في رتبة علي بن ابي طالب في تباين الآراء في العلم المعروف  
على نحو عشرين قولاً وكل فرقة تقسم الادلة على علمها وكل لكل معارض  
وبعض لبعض ما فطر واجود ما قيل قول القاضى ما لم يند وحين  
تعال كحرفة القضاة ونبوة رسوله وكيفية القنلة ونحوها  
فان تعلم فربما عين وقال الغزالي في الاحكام المراد العلم بالله وبعقباته  
التي تشتمل على المعارف العقلية وذلك لا يحصل من علم الكلام بل  
يكاد يكون حجابا مانعا منه وانما يتوصل اليه بالمجاهدة فجاهد تشاهد  
ثم اطا في تقريره بما يشرح الصدور وكلا القلب من النور **عن ابن**



ومن علم السريرة بواجبه وما هي حتى يحصل لك الاخلاق والنية  
وسلامة العمل ومن علم الشريعة قبل واجب عليك معرفته لتؤديه  
وما فوق ذلك من العلوم الثلاثة فرض كفاية **وقال ابو حنيفة**  
**الحكمة** هي العلم بالخير والشر والواجب والنجاة **الحكمة** هي العلم  
بغير ما يستعد اوله اهل فاذا اوضحه في غير محله فقد ظلم نفسه  
مقيا للظلم بتقليد اخس الحيوان ما نفس الواه لم يتجمل ذلك الوضع  
والنقير في السنة ثم هشام بن عمار عن حفص بن سليمان عن كثير بن  
سفيان عن يزيد بن سفيان عن ابي اسحق قال المذركي سنده ضعيف وقال المناوي  
وعنه حفص بن سليمان ان امرأه عاصم نبت في القراءة لانه الحديث  
وقال البخاري تركوه وقال البيهقي سنده مشهور وطريقه كلها ضعيفة  
وقال الرازي اسانيد واهية وقال السخاوي حفص ضعيف جدا  
اتهم بالكذب والوضع لكن له شاهد وقال ابن عبد البر وهو من وجوه  
كلها معلول لكن معناه صحيح كقول الزكري في اللام حديث حسن  
فقد قال المزيروني طريقه تبلغ رتبة الحسن وقال المزمع في الدرر  
في طريقه كلها مقال لكنه حسن

**طلب العلم في رتبة علي بن ابي طالب** قال ابن عبد العزيز للفظ العلم  
اطلاقات متباينة وترتب على ذلك اختلاف الحد والحكم كلفظ العالم  
والخيل ومنها الخلق وان في هذا الحديث وتجاوز ما معناه فمن تكلم  
بجمل العلم على علم الكلام ويجمع ذلك بان العلم المتقدم رتبة  
لانه علم التوحيد الذي هو المني ومرفقيه يحمله على علم الفقه  
اذ هو علم الحلال والحرام ويقول ان ذلك هو المتبادر من اطلاق العلم  
في عرف الشريعة ومنفسر ومنجذات وامكان التوجيه لها ظاهرا  
ايضا ومنجذات يحمله على علم العربية اذ الشريعة انما تتلقى من الكتاب  
والسنة وقد قال تعالى وما ارسلنا من رسول الا بلغنا قومه ليدين  
لهم فلا بد من انما العلم البتة والتحقيق علمه على ما يعرف ذلك من علوم  
الشريعة **وقال ابو حنيفة** العلم يستغفره كل شيء حتى الجحش

قال الحليمي يحتمل ان معنى استغفاره ان يكت الله له بعد ذلك من  
النوع الحيوانات الارضية استغفارة مستحاجة وحكمة ان صلاح  
العالم يتوسط بالعلم بالعلم بدري ان الطير لا يولد ولا يولد ولا يولد  
ولا يولد ما لا يولد له ولا يولد له ولا يولد له ولا يولد له ولا يولد له  
في حرا وبره يطيقه وان اقر اجبتان البحر في الماء اذا لم يكن اليها  
حاجة واجب وان لا يجوز التلوي باخراجها من الماء والنظر الى اضطرابها  
بالبر غير قصد كلها واذا اصيدت الاكل يجب الصبر عليها لتؤدق

بحور قبلها بصفا او حرا الى غير ذلك **الحكمة** هي العلم  
عن الله تعالى قال روي عن الحسن بن محبوب في كتاب العلم  
شي منها انتهى

**طلب العلم في رتبة علي بن ابي طالب** قال ابن عبد العزيز  
المستغنى او المضطر المستغنى والمضطر المستغنى المستغنى المستغنى  
لعياله لا سيما عند مسيس الحاجة والمضطر رهبان رهبان رهبان رهبان  
عن اسحق قال البيهقي سنده مشهور واسناده ضعيف وقد روي من وجوه  
كثيرة كلها ضعيفة وسنده امام احمد بن حنبل روي به لم يصب فيه شيئا  
مقاه صحيح وفي الخبر انه هذا الخبر باطل انتهى

**طلب العلم في رتبة علي بن ابي طالب** قال ابن عبد العزيز  
في سبيل الله في رتبة علي بن ابي طالب في رتبة علي بن ابي طالب  
ايضا في رتبة علي بن ابي طالب في رتبة علي بن ابي طالب في رتبة علي بن ابي طالب  
قائما وانما كل ام شارب ام صائم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم  
المقايلات بحسب اضافة نور العلم لا فاما اعلام الدين في سبيل الله  
والاقتدار وبنقائلات القوارض والاحوال **وقال ابن عساق** وفيه محمد بن  
محمد المشعة كمال الذهب في الضعيف قال ابن حبان كان يضع الحديث  
الكثير من محمد بن كرام عنه الموضوعات وفيه ايضا الحكم بن ابي العز  
قال الذهب في رتبة علي بن ابي طالب في رتبة علي بن ابي طالب

**طلب العلم في رتبة علي بن ابي طالب** قال ابن عبد العزيز  
العلم هو ما لا يعلم من رتبة علي بن ابي طالب في رتبة علي بن ابي طالب  
ليعلم به كما علم مما رتبة علي بن ابي طالب في رتبة علي بن ابي طالب  
لكن العلم والى ما يتقدم به واخرى بالتعليم لانه الاصل المرفوع  
والدليل المتبوع فيجب تفقيه لما انه يعرف المصود في رتبة علي بن ابي طالب  
وكيف تجد من لا تعرف ولا تعرف ولا تعرف ولا تعرف ولا تعرف ولا تعرف  
من الواجبات الشرعية على ما امرت به ومدار ذلك كله على الجاه  
الباطنة التي هي مساعي القلب فيجب تعليلها من نحو قولك وتقول  
ورضى وصبر وتوبة واخلاق ونحو ذلك واضدادها بالخطا والى  
وريا وكما يجب ذلك فانها فرايض علمها في القرآن كما يرضى  
للمر بالصلة والصوم فيما لا يثبت على الصلة والصوم وترك  
معه الفرائض والمأمر بها من رتبة علي بن ابي طالب في رتبة علي بن ابي طالب  
منها الفتوى من اصبح بها جمل خطه مشغوا حتى صير الحروف متكررا  
والمنكر محروفا ومن اتمى العلوم التي سماها الله في كتابه نور وحكمة  
وهدي واقبل على ما به يستب الحرام ويكون مصيدة للحطام

ت



انما خلاف ان تكون مضاعفة في هذه الواجبات بل لاكثرها وتستعمل  
 بصلاته المتطوع وصوم الفل فتكون في لاني **فمن قتل** ورواه عنه  
 ايضا ابو جعفر وعنه تلقاه الدليل بصره جاذب عزاء المم الاصل كالاول  
 ثواب فيه يشهد من سجد قال الذهبي قال ابن ابي عمير كان كذا كذا  
 قال الدليل في الباب ان تركب وجانب وحذيفة وسلمان وسمره ومجوبة  
 ابن حنبله وبنسب ابن شريك وابو ايوب والوسيعيد والوسيرة وعائشة  
 ام المؤمنين وعائشة بنت قدامة وامها في وعنه  
**طلب الحق** يعني اذا اردت استقامة الخلق في هذه الدار ليرتد  
 لك على ذلك فليدبر ابراهيم نفسك وجيدا في هذا الطريق لما تشارف وتكاد  
 من دعاوى الخلق فتحسب هذه القواطع التي اقام الله بها حكمته تلحق  
 الوحشة لسالك طريق الحق فكانت في غرب وما يغرب تسببه  
 قال العارف ابو المواهب كرام الله في عمالة امر كرام الله وحضرة تيسر  
 من حضرات الكمال قلت اشكاله المعوية انظر الى اصحاب العقول لما  
 تحقروا دققوا فمروا مدارك حقايقهم على العوام وحلت ثيابهم وقام  
 على عالمهم فامام فلذلك اوجب لهم قلة المتعاطي والاتباع لخلية الجسد  
 على الطام ورسد بعض الحكماء حيث قال  
 لكل امرئ شغل من الناس شغله فاكثروا شغلا اقلهم غفلا  
 وكل امرئ غفول بشغل نفسه فاكثروا شغلا اقلهم غفلا  
**ان عتار** في تاريخه سلسلا ما لصفوة **عز علي** امير المؤمنين ورواه  
 ايضا من هذه الوجه الذي في المروحة في دم الكلام وتنازل الشايرين  
 وفي الميزان علال ان يزيد الصفوة لعله واضع في الحديث  
**طلب الحلال** لفظة رواية البيهقي في سننه والذيلي في فردوسه طلب  
 كسب الحلال **من فضيلة** اي بعد المكتوبات الحسن كما انشأ  
 الله الخصال وبعد اركان الاسلام الخمسة المفروضة عند اهل الشرع  
 او المراد من فضيلة متعاقبة يتلو بعضها البعض لا غاية لها وانما  
 لان طلب كسب الحلال اصل الورع واساس التقوى وروى النووي  
 في مستدركه عن خلف بن حكيم قال رايت ابراهيم بن ادم ما لسان قلت  
 ما اقدمك قال لما قدم الجهاد ولا لرباط بل انما شيع من جنس حلال **طلب**  
 وكذا الذي في **عز علي** قال الهيثمي فيه عباد بن كذا بن النقي في يروى  
 وقال البيهقي في عقب روايته لفردوسه عباد وهو ضعيف وفي الميزان  
 عن زرعة وغيره ضعيف وغيره كذا كذا في النور في احاديث مرفوعة  
 وهو صاحب حديث طلب الحلال في فضيلة بعد الفريضة الى هنا كلامه  
**طلب الحلال** **واجب على كل مسلم** يحتمل ان المراد طلب معرفة الحلال من

الحرام والتمييز بينهما في الاحكام وهو الفقه ويحتمل ان المراد طلب الكسب  
 الحلال للقيام بموئنة من قدام الله وموئنة والاحتيا في المعاشة من الحرام والقبح  
 بالحلال فانه يمكن ان يسهل فاذا اقتضت في السنة بقية من حشون وفي اليوم  
 بغير الحشون روت تركت السلة في ما طاب لادم لم يعوزك من الحلال لعلك تلبس  
 بالحلال ككثير وليس عليك ان تتيقن ما في المورع بل تحترز من ان تعلم انه  
 حرام او تظن ان حرام فطنا مع ما حصل من الامنة بما جره فقر وما بالمالك  
 ذكره الغزالي **من مالك** وفيه دققة وقدر من مودة وحرير جازم  
 اورده الذهبي في المصنعا وقال في غير قس موئنة والريز من حريق قال  
 الدارقطني غير قوي ورواه عنه ايضا الطبراني في الاوسط ما للفظ المورع  
 وقال الهيثمي في اسناد حسن  
**طلب الحلال** فيه الاحتمال المذكور ان **جهاد** اي بتركه الجهاد في مضمول  
 التواب عليه لانه جاهد نفسه في تحريم الحلال مع عزيمته وترك الحرام  
 مع كثرة ومكابدة دقيق النظر في التخلي عن الشهوات والكف عن كثرة  
 من الجاه بالورع خوفا من الخناج وهذا هو الجهاد كما قال في الحديث  
 الاخر ان من الدروب من لا يلقها الا اهلهم في طلب الحلال **الفضاء** في  
 سننه الثمانيات **من عتار** اي من عتار الخطاب ورواه عنه ايضا  
 الدليل وفيه من يروى ان الشدة في الصغر قال في الميزان تركوه وانهم  
 ما لكذب ثم اورد له اخيرا في حديث من عتار هذا وقال قال ابن عدي  
 الضعيف على روايته بين  
**طلب الحلال** **من فضيلة** اي حكمه حكم من ذوات الموت في سبيل  
 الله لانه جعل نفسه يوم احد وقاية للنفس الكفار وطابت نفسه  
 لكونه فداه وقدر اهل الامر عيانا واصيب يومئذ ببعض وتمام طمعة  
 وضربه وعقره في تيار جهنم حتى ذكره وقرع المصطفى كل احد الموقبت  
 معه وكانوا اذا ذكروا يوم احد قالوا انك يوم كان كل طمعة وهو احد  
 العشرة المشهورة واحدا الثمانية السابقة الى الاسلام واحدا السنة  
 اصحاب المشورة في الخلافة بعد عمر واحدا الخمسة الذين اسلو على يد  
 الصديقين سماء البئر طمعة الفياض وطمعة الخود لا غاية فيه ما ع  
 ارضا تسبع مائة الف فلم يقم حتى فرقا على الفقر وجاهة رحمة فشكا  
 له فاعطاه مثل ثمانية وكان رسال لعايشة كل سنة عشرة الاف  
 وقصد في يوم ثمانية الف ولم يجد ثوبا يصير فيه ذلك اليوم **عز علي**  
 ابن عبيد الله **من عتار** في تاريخه **من عتار** **عز علي** **من عتار** **عز علي**  
**طلب الحلال** **من فضيلة** اي تدره فيما عاهد الله عليه من الصدق في موطن

ينبغي















لغيرها ويكون العفو والغيب وقريبها لا يضر اذا ظهرت ظهر فيها آثار البركة  
التي يحقها الذنوب ذكره امر القمير وما لعدله يحصل الامان ويروى في النسخة  
والحدوث ان **ابوسعيد الخدري** قال **قال النبي صلى الله عليه وسلم** في قوله تعالى  
عدو المصنف النفا من لغيره يخرج احد من النساء وهو غفلة فقد  
خرج ابو نعيم والديلمي وغيرهما  
**طريق اخر** في قوله تعالى **وَمَا يَنْفَعُكُمْ فِيهَا** زاد في قوله تعالى  
سعيد فقال رجل رسول الله وما ينفذ قال في الجنة مسيرة مائة  
سنة شاب اهل الجنة يخرج من كل مائة من النار في تاريخه عن **ابن مسعود**  
ورواه الطبراني في حديث اخر عن ابي بصير المصنف على ان النار غير  
سديدة انتهى  
**طريق اخر** في قوله تعالى **سَيُجَنَّبُكَ** بقصد اطلاق كلمة الله من قوله تعالى  
كل كلمة سيئة من الله حسنة كل حسنة منها عشرة اجزاء مع قوله  
الله عند الله من يريد ان يتقوا الله على قدر ذلك تمامه عند الطبراني قال  
عبد الرحمن بن فضال لعا اذا ما التفتة بسبع مائة ضعف فقال معا  
قد علمنا انما ذلك انفقوها ومن يقبض في اهلهم غير غناه فاذ غرو  
وانفقوا احب الله طهر من خزان رحمة ما ينفق عند علم القام فاولئك  
حرب الله منهم الغالبون **وكذا** الحديث في **طريق اخر** قال الهيثمي  
فيه رجل لم يسم  
**طريق اخر** في قوله تعالى **وَالْعَرُوسُ** والعروس شقيقة  
عروس من عروس وصف لشرك فيه المذكور في الحديث **عقوبة** هذه  
تفويده عظيم بفضل السادة في ترغيب في التمسك بما فرغ من قوله  
وفيه استيعاف لغيره وفيه خلاف عن سعيد بن يوسف اوردته الهيثمي  
في الضعفاء وقال ضعفه ابن معين والنسائي عن مصعب ابن ثابت  
وقد ضعفوا حديثه  
**طريق اخر** في قوله تعالى **وَالْمُؤْمِنُونَ** في قوله تعالى **وَالْمُؤْمِنُونَ**  
**كفافة** اي بقدر كفايته لا يستعمل ولا يطغيه قال في الحكم من تمام التمسك  
عملك ان يترك ما يملكك ويملك ما يطفئك قال في الشايع  
والنفس راغبة اذا رغبتهما **واذا** اتروا القليل لتتبع  
واستد له من فضل الفقر على الغنا فاما قد غبط اليك كازيشه  
كفافة واخر ففلاحة وكثيره شرفا **الرازي** في نسخة في **طريق اخر**  
مالك ورواه المصنف في الشهاب وقال في تاريخه عن **ابن مسعود**  
**طريق اخر** في قوله تعالى **وَالْمُؤْمِنُونَ** ورواه في **طريق اخر**  
قال في **طريق اخر** في قوله تعالى **وَالْمُؤْمِنُونَ** ورواه في **طريق اخر**

**قوله في نفسه** اي بقدرته وقصره **ابن مسعود** في قوله تعالى **وَالْمُؤْمِنُونَ**  
**في قوله تعالى** **وَالْمُؤْمِنُونَ** اي بقدرته وقصره **ابن مسعود** في قوله تعالى **وَالْمُؤْمِنُونَ**  
اذ لا فائدة في ذلك الايمان كونه افضل يعني ان غيرهم ربما كان غاريا جاحا  
متلبسا بما ضل ما ذكر فلا فضل له مثل هذه الشبهة الى فضل  
الفتاحة مع الرضى قال ذو النور سلب الغنا من سلب الرضى ومن لم  
يقنع به اليسر اقتنع به طلب الكثير وقال عطاء الرزم الفتاحة  
تشرف في الدنيا والخرة فليس الشرف في الكثرة وقال الحكم بن مياح  
الحوص بالفتاحة ظفيرا لغيره والبروة وقال في الحكم ما سئلت اخصا  
كل الابد **طريق اخر** في قوله تعالى **وَالْمُؤْمِنُونَ** وفيه استيعاف لغيره  
الرزاق ورواه الذهبي في الضعفاء وقال استضعف في عبد الرزاق  
**طريق اخر** في قوله تعالى **وَالْمُؤْمِنُونَ** اي الاموال القاضل وهو تعلم العلم  
يقرب من ماله ما لم يجد له القاضل من ماله المواتاة ويؤيده  
قوله في الحديث وانفق الفضل من ماله **طريق اخر** في قوله تعالى **وَالْمُؤْمِنُونَ**  
به السموات والارض وما اقيم نظام العالم عليه قال الغزالي يعني  
بالعدل حالة النفس وقوة باليسوس لفضله والسموة وتعلمها  
على مقتضى الحكمة ونفسها ما لا يستمرس له والافاضل على حسب  
مقتضى ما قاله الراغب والقدا لا تتقاربه في الفضائل من حيث ان  
صاحبها يتدبر ان يستعملها في نفسه وفي غيره ومي يرا ان الله المبر  
من كل رلة وبها يستثبت امر العالم **طريق اخر** في قوله تعالى **وَالْمُؤْمِنُونَ**  
واللام **طريق اخر** في قوله تعالى **وَالْمُؤْمِنُونَ** اي لا يضع نفسه على ان يرضى به ويؤيده  
الانصبيع من الحق والخلق فان القصد بالتواضع خفض الجناح للمؤمن  
مع بقائه في الدنيا لتواضع الذي يعود على الدنيا بالنقص كسبر  
بطلوب قال الخواص انك والامكان من كرتنا بصلك لا لا به يقل شكرك  
فما رحمة من رحمة نظرك الى عبودك حسنة من رحمة تعاسك غير محاسنة  
التي اودعها الحق فيك وقال شهود المحاسن هو المصلح واما انما بصلك  
فانما طلب النظر اليها بقدر الحاجة لئلا تقع في العجب وقال اذا  
اغضبك احد لغير شيء فلا تتداه بالصلح بك بذلك نفسك في غير  
محار وتكر نفسك بغير حق ومن لم يقبل الحق في التواضع يورث الذل  
والخسار في الموانسة يورث الممانعة قال ابن مسعود في الخسوع واجب  
في كل حال الى الله تعالى باطنا وظاهرا فان التواضع اقيم العبد في قوله  
الاول في ظهوره في الامان وجبروته وعظمته لغير المؤمن وعظمته  
وجبروته ويظهر من المؤمن من الفتنة والجبروت ما ينقص الخسوع والذل

في

قوله







البرجس والبرجس قد قال الذهبي في المذهب انك يحل ولا يحل  
 صحة ونصه ضعيف التبريد في المذهب ورواه الى بعض ثقات وقال في نسخة  
 والسفرى انك يحل لا يعرف له صحة واقربهم العراة ورواه الزاوي  
 بسند ضعيف وقال الهيثمي بعدنا غراة للطبراني في صحيحه النفسى عزرك لم  
 اعرفه وفيه رجال له ثقات انتهى وقال في المصنف حديث بسند ضعيف  
 قال وسراة بن عبد البر يات به حسن حسن لفظه وقال في الصحيحين  
 قال ابن حبان انه لا يعتمد وانه قال ابن عبد البر حسن فانما عن المغيرة انتهى  
**طريق في رتبة الكتاب من صحيحه عليه** لعل يات به اصله اليه لما قدر له  
 داله في بعضه في تحصيله على محال وضلاله ومن ثم قيل الحكيم من هذا الذهبي  
 له قال السري في الدنيا المصنوع لكن اقلهم حيا او صلهم رضي الله عنه ثم رزق  
 والكفاة هو الوسط الحجة ومن ثم قيل خير الامور وساطتها فبعد التمام  
 يكون النقصان في شئ من هذه جميعها الى الفضيل الفخر على النقصان  
 وتساخر اخرون وفصل القرطبي لكفاة علمها في المغيرة ان يقال جمع بين  
 الحالات الثلاث فكان الفقر والجلالة فقامت بواجبه من مجاهدة النفس  
 ثم فتن عليه الفتوح فقامت بها في هذا الفصل فقامت بواجب الغنى من الواسطة  
 والمناجاة وغيرهما من اقتضاه على ما يستدعي ضرورة غياله وفي صورة الكفاة  
 التي يات عليها وهي حالة سليمة بين الغنى والفقير والولع في النظر  
 تلكه قاله الغزالي اراد ان يراهم دخول المادية خوفا من الشيطان بانها  
 بادية من ملكة ولا راد فيها فحرم على نفسه ان يقطعها بمجرد او ان يقطعها  
 حتى يصل تحت كل سبيل منها الف تكلفه وروى بذلك شيخ الرئيس فراه في حيا  
 فقال بخذ يا ابا اسحق فقال  
 ترتفع دنياك بغير دنيا فلا دنيا يتي ولا ما ترتفع  
 فطوبى لغيره ان الله ربه وجاء به دنياه لما يوقع  
**فرع من اقسام من خطب** في فتح الميمتين واسكاه البون ليمتدحها من الحارث  
 ابن عبيد البر عرو بن جندب قال في التفسير مختلف في موته وله حديث في  
 في اسناده ايم وهو هذا وذلك لان فيه احد من محمد بن مسروق ورواه  
 في الضعفاء وقال له الدارقطني عرو بن جندب قال لا جد له من كبر  
 وقال ابن سعد في كتاب الحديث في شرطه الشيع  
**صورت في رتبة** وافرقة من رتبة وافرقة من رتبة وافرقة من رتبة وذلك لان  
 انهم خرج الموفين بما هم بالغيث وكان اما ان الصدق هو لعلها وشهوا  
 فانهم امنوا بالله واليوم الآخر غيبا وانما بالذي شهوا لما امنوا و  
 الايات وشاهدوا المعجزات واخر هذه الملة امنوا غيبا بما امر به اولها  
 شهوا فلذا اثنى عليهم النبي واخذ ابن عبد البر من هذا الحديث ونحوه انه

يوجد في رتبة هذا الصحاح وهو افضل من بعض الصحاح وانه في بعضهم بخار  
 ابن عمر بن قيس انه روى ان الخلق افضل ايماننا قالوا المصلحة قال وحين هم  
 من غيرهم ثم قال افضل الخلق ايماننا قال وحين هم من غيرهم ثم قال افضل  
 الخلق ايماننا قوم في اصحاب الرخا لم يمتون في ولهم روى فيهم افضل  
 الخلق ايماننا انتهى **فرع من رتبة** في المناقب **عن ابي اهل** الماهل **عن ابن**  
 ابنه الماهل قال لا يصح فتعقبه الذهبي بان فيه جميع البرزخ وانه قال  
 الهيثمي بعد ما غراه في حديثه من لم اعرفه وقال في نسخة اخرى اسناد  
 اجد ضعف  
**طريق في رتبة** وافرقة من رتبة وافرقة من رتبة وافرقة من رتبة فلان ثبات فلان قال  
 ابن مسعود للحرب بن قيس عن ابيه تحت است ايماننا كبره ورواه وقد  
 اعتضد به من الاحاديث وكثير ما من ذهاب الراي الى الماهل في حديث  
 حارث بن ابي اسحق افضل من غيره الا لافراد قالوا والسبب في كون القدر  
 الماهل افضل انهم كانوا غريبا في زمانهم لكثرة الكفار وصارهم على ايامهم  
 وفيهم على دينهم فكله اغيهم اذا قاموا المدين وتسلوا به وصاروا  
 على الطاعة حين ظفروا بالمعاني والفتنة كانوا عنده ذلك ايضا غريبا وركبت  
 اعمالهم في ذلك الزمان كما ركبت اعمال اولئك وما نقد من ابن عبد البر  
 نوزع فيه ما لا فضيلة كلامه ان يكون فيمن يحيى بعد الصحابة من يكون  
 افضل من بعضهم وبه صرح القرطبي قال ابن حجر لكر كلام ابن عبد البر  
 ليس على الاطلاق في جميع الصحابة فانه صرح باستثنا اهل بدر والخديجة  
 عن ابي جهم بن الاحاد في كتاب الطائفة النوداود **وعنه**  
**عن ابن** الخطاب قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له  
 ارايت من امريك ولعمريك وصدقتك ولعمريك قال اولئك اخواني اولئك  
 معي ثم ذكره  
**طريق في رتبة** وافرقة من رتبة وافرقة من رتبة وافرقة من رتبة فان في المطالب  
 وغيرهم ومن الموصوفين بالغيث **فرع من رتبة** في سبب الخدر من رتبة  
 قال رسول الله طوبى لمن رآك وامريك فذكره  
**طريق في رتبة** وافرقة من رتبة وافرقة من رتبة وافرقة من رتبة قال بعض الصوفية انه تعالى يحيى  
 من راح احبابه ومن يحبون من احب احبهم وروى فيهم بعد المصنف المير  
 شمع قولا العارذ على وفا











على تحييده **عروة** قال ان ربطا لا يحقل ان يكون الا من الوجوب على الكفاية كطعام  
الحايض وقت الا سهر ويحتمل كونه للندب المحب على التواضع والا لفه وجرم  
الده او ودي مالا قبل وقال الحايض في الاصل يدب وقد سئل عن الوجوب  
في حق بعضه ووجد بعضه غير الظاهر في ذلك في حق من تركه وتسرع من  
براعته وبتابع فيمن عداها في الكا فرحله وقد نقل النووي الاجماع على  
عدم الوجوب يعني على الايمان واستدل بقوله عود والمريض على منسروعه  
العبادة في كل من تركه استثنى بعضه من امره لكونه عابده بركه لا لئلا  
هو وهذا الامر خارج عن حكمه في تنفيذ الامراض كما لم ينع عليه **ومروم**  
**عروة** في الكفر **عروة** في الكفر **عروة** في الكفر **عروة** في الكفر  
كما يظهر ويحتمل فينبغي ان اذا لم يكن حيا حيا مرضه **عروة** في الكفر  
المسند في رواه عند ايضا اليه في الشئ  
**عروة** في الكفر **عروة** في الكفر **عروة** في الكفر **عروة** في الكفر  
اي يوما دعه يوم بحيث لا يعمل **عروة** في الكفر **عروة** في الكفر  
نمر بعد في الزمان في الاتحاف وهذا التفتيش حسب المزمع في الحرف  
والافتحوا الصلوات والقريب بعد كل يوم بحسب الحاجة والحاجة والقاب  
**عروة** في الكفر **عروة** في الكفر **عروة** في الكفر **عروة** في الكفر  
فائدة العبادة لكي يدعى له **عروة** في الكفر **عروة** في الكفر  
يكرهها المعزى فانه يدعى مكرهه قاله ابن القيم وغيره **عروة** في الكفر  
مسند **عروة** في الكفر **عروة** في الكفر **عروة** في الكفر  
هو محمول الاسناد انتهى  
**عروة** في الكفر **عروة** في الكفر **عروة** في الكفر **عروة** في الكفر  
به لا ضاحكها يعاودها اي يرجع اليها مرة بعد اخرى **عروة** في الكفر  
من المراقبة وهي كمال العوارف علم القلب بنظر الله اليه فها دام هذا  
العلم يلزم القلب بالنظر والتدبر لطلب المعاني وقتل هو ترتيب امور  
في المذهب يوصلها الى المطلوب علما او طنا **عروة** في الكفر  
والاعتباط والمقابر المستند بالشيء على الشيء والتفكر في اعلالها  
السالكين قال الفضيل التفكر في الله يزيد حسناتك وسياتك وقال  
ابن ادم التفكر في العقل ومن لم يفكر كلامه حكمه في بولغ وفي الحكم  
العقارب القلب في مبادئ الاعتقاد في الفكرة سراج القلب فاذ  
ذهب فلا اضاءة له والتفكر في الفكرة تصديق في الفكرة وفكره شهود  
وعيان فالاولى باب الاعتقاد والثانية لارباب المشهود والاعتقاد  
وفيها لولا مبادئ المشهود ما تحقق سير السائر من مساند بينك وبينه

حتى تلويح يرحلتك ولا فطيقه بينك وبين حتى تحوها وتخلت **عروة** في الكفر  
بعضها وفيه يحيى سعيد القطر قال الذهبي قال ان عدي بن  
الضعف وعيسى بن ابراهيم القرشي الهاشمي قال الذهبي قال ان عدي بن  
بشير وتركه ابو جعفر وموسى بن ابي حبيب ضعفه الباقون  
**عروة** في الكفر **عروة** في الكفر **عروة** في الكفر **عروة** في الكفر  
**عروة** في الكفر **عروة** في الكفر **عروة** في الكفر **عروة** في الكفر  
المن **عروة** في الكفر **عروة** في الكفر **عروة** في الكفر **عروة** في الكفر  
الموت قسنت الاختصار او القبر وذكر المنسقين الاخيرين من ذكر  
الحامر بعد العام **عروة** في الكفر **عروة** في الكفر  
**عروة** في الكفر **عروة** في الكفر **عروة** في الكفر **عروة** في الكفر  
المر **عروة** في الكفر **عروة** في الكفر **عروة** في الكفر **عروة** في الكفر  
منه كما في القاموس وقال المتأخر من العار الذي ياتى الدم بسببه  
يقال عورات الحسد وعورات الكلام **عروة** في الكفر **عروة** في الكفر  
ورواه عند ايضا الحرف في سنده قال ابن حجر وفيه شيخ الحرف داود  
ابن المحسر رواه عن عباد بن كثر عن ابن عبد الله الساسي عن عطاء بن وهو  
سلسله ضعفا الى عطاء  
**عروة** في الكفر **عروة** في الكفر **عروة** في الكفر **عروة** في الكفر  
سرة الوصل ورسته وكذا المرأة مع المرأة **عروة** في الكفر  
المؤمنين قال **عروة** في الكفر **عروة** في الكفر **عروة** في الكفر  
ضعفه  
**عروة** في الكفر **عروة** في الكفر **عروة** في الكفر **عروة** في الكفر  
اذا كان متولا يجوز جعله صدقا ولا يخلط في القود منه وان كان  
العقد صحيحا وقوله يعني في الزوج **عروة** في الكفر **عروة** في الكفر  
المسائل والاعتناء **عروة** في الكفر **عروة** في الكفر **عروة** في الكفر  
قال ابي بصير وفيه من لم يعرفه  
**عروة** في الكفر **عروة** في الكفر **عروة** في الكفر **عروة** في الكفر  
في المسجد مدة شهر والعون الظاهر على امر جمعه اعداء واستعان  
به اعداء **عروة** في الكفر **عروة** في الكفر **عروة** في الكفر **عروة** في الكفر  
**عروة** في الكفر **عروة** في الكفر **عروة** في الكفر **عروة** في الكفر  
ومنه **عروة** في الكفر **عروة** في الكفر **عروة** في الكفر **عروة** في الكفر  
في يوم القيمة **عروة** في الكفر **عروة** في الكفر **عروة** في الكفر  
فحملتاه على ظهره وتبع النبي ما شيا فخطبنا طوقا قال رسول الله



من خشية الله يطفى حوراً من النيران فادخسته تحرق قلبه فتدب  
شعره فراه فتركه فوجد فقط في ربيعته وسوى بين العين والباكية  
والجارية لا استواء بينهما في هذا الباب بل الباكية تكثر في خوف الليل خوفاً  
منه والجارية تهت في خوفه في ذلك الله من حديث عطاء الخاسمي

فالكفالة **مجرد** في البيع







هم والمنظور اليهم منهم عند الخلق على اولى الملوك حمال في حركته بالسنة بين  
طوائف بني اسرائيل من الرياسة ونفاذ القول في الخلق قد بارزهم بالحاجة  
لان في حركته ما هتكوا الستار عن العادة وكشفوا العورات عنهم ونشر النجاس  
لفضائليهم في الحركه بالحق برصد ونه بالعداوة وبريونه عن قوس واحدة  
ويعد قوبد بالعطائير ومع ذلك حركته الى ما لا يحد في الاولي لا يبعد عنهم بل  
يرحمهم **سنة** اعلم ان من غرضه في حركته الصوفية العالمة بالعداوة عارفا  
ولم يسيوهم بما لما مع الله اولى الاستعمال في التصور بان الغيرة غلبت عليهم  
لما رواه الله العالم بطريق عرفا بطريق علمي كل شيء حصل عنده علم بشي كيف كان  
ويكون قد اكب على السموات وتورط في الشهوات بل في المحرمات فادركهم  
الغيرة انشأ بهم البطالة اسم واحد وقد شاع ذلك وداع ففرقوا  
من القليلين ما اخصوا اسم المحركة بهذا المقام العلمي والمعنوي واحد في العلم  
والاحركة **فمن السر** وفيه الحسنة والقيس في الذهن في حركته  
**العالم سلطان الله في الارض** من خلقه **فمن قبة** الله في حركته  
وسنة واعتابه **قبة** الله في حركته لا يودى الى الهلاك الاخرى  
لان الدنيا من زعم الاخرة ولم يتم امر الدنيا الى الملك ولا يتم الملك الا  
بالعلم لان من شيد السلطان الى طريق سياسة الخلق وحراسه فاعلم  
اصل السلطان اذ حارس وما لا اصل له فهدد وما لا حارس له فضايع فامرا  
اظهار ما الدنيا والدين فاذ لك كان دمه من لها لكن ومن ترك كانت العلم الكبر  
وقال الخالي انما كان سلطانا اذ اعظم لاله الملوكة وان تشرفوا على الدنيا  
ليس هو من غير الدين شي والعلما اعزهم الله بالدين بخدمة المحرار ويتواض  
لهما اختيار لا يحد له وحسنة ولا يصور في مجلس الاشراق ولا تستطاع  
حرمة حيث ما كانوا السلطان لا يخدموا الامم اسيرة فيهم والملك  
حجاب قلوبهم في حصور في افطار حيلته لا يخرج عن الحق نعم الملوكة من الحج  
خوف نيل الملك في غير موطن الملك والعالمة كثر من الارض كلها قد خرج  
من حركه الملك الى سعة الغربة فادس جرد عن **فمن في** **قبة** الله في حركته  
لم يدرك له سند في سند الفردوس بل بغير له لعدم وقوفه عليه فاطلاق  
المع الغر والمية في صواب  
**العالم والعلم في الجنة** اذ اعلم العالم ما علمه **قبة** الله في حركته  
**قبة** الله في حركته **قبة** الله في حركته **قبة** الله في حركته  
بل الجاهل خير منه وهذا قاله سفيان انما علمت بما علمت فاما العلم فاما الناس  
والعلماء في ليس في الدنيا اهل مني وقال ابو الدرداء لا يكون العلم الا  
حتى يكون معلوما لا كثر ليس المراد بالعلم العمل كونه لا يصدر عنه  
ذنب قط لا العصبه مقام الانبياء بل ان يكون محفوظا حتى لا يطر عنه

ذنب قط لا العصبه مقام الانبياء بل ان يكون محفوظا حتى لا يطر عنه  
وان حصلت منه هفوات او ازلت فلا تخرجه من ذلك حيث تدركه مولاه  
بالانابة شريفا فالعلم العامل لا يطر لان النور الرباني المحارم لقلبه  
منه الذي انفقوا اذ اسهم بطف من الشيطان تذكروا اذ اسهم بطف من  
اي قيس استرجعوا من الشيطان ما اخلسه وليس له من منه من ان  
لانبات جبهوش المستنقار والذلة والخضوع والافتقار والافتقار  
سبحا الفعلة والافتقار واسرا وتشمس البصيرة اكل مما قبله لفظ  
ما شاع من ذلك من الذلة والافتقار والافتقار والافتقار وهذا هو الحق  
في حركته انما لفته عليهم ومن ثم قال بعض العارفين من سنفق لالهنا  
لنظره الخباية **فمن السر** وفيه الحسنة والقيس في الذهن في حركته  
كذب انهم في اوداد ورواه عنه ابو نعيم ايضا ونظره في سلقه  
الذي في صراطه فلو عراه الم له لكان اولى  
**العالم في الحركه على الصفة** ان الركة المفروضة في الفاعل في سبيله  
**فمن رجل** في حصول الامر وليست له ذلك **قبة** الله في حركته  
عمله ذلك الى محل اقامته قال الطبري اذ احل عياله لنفسه به لانه وجه  
الشبه هو سعي الساعي في الفاعل في حصيلته المالك للمسلم وفيه  
الالتصاف كما لمقارن الفاعل وليس كالفاعل الشهيد **قبة** الله في حركته  
الركاة **فمن ركن** قال ابن حنبل وقال ابن مسعود في حركته  
الذهبي كثر عراه ابن القطار لانه داود والخبية ان اسحق بن عاصم  
والقول فيه كثر في الحديث لاجله حسن لا يصح انهم قال الهيم في  
سند احمد ان اسحق بن عيسى في حركته بدلس وفيه ركة رجاله الصحيح  
**العامة كثر عراه** **قبة** الله في حركته وان اختلفت افكارهم وسبلهم وتباينت  
طوائفهم والواحد **قبة** الله في حركته **قبة** الله في حركته  
**قبة** الله في حركته وهو ما لا مال له **قبة** الله في حركته  
عند النساء في شرطه الخفية **قبة** الله في حركته **قبة** الله في حركته  
والصفة والمعنى ان من غرس ارض غيره او زرعه بغير اذنه فيفسد لغرضه  
وزرعه حق ابقا له الملك الا اذا اذنه بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره  
ارضا احياه غيره او زرع له بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره  
وطا لمراد اخصيف اليد المراد به الفارس سما طام لا اندتعارف في  
ملك غيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره  
لان الظاهر حصل به **قبة** الله في حركته **قبة** الله في حركته  
الحارود والعسكر في حركته بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره  
**العامة في حركته** **قبة** الله في حركته **قبة** الله في حركته

سنة

سنة

بن

Copyright

iversity



























الرب عز وجل من شعله القراء في ذكره وغرسه في اعطته افضل ما اعطى انسايا  
وفضل كلام الله افضل من خلقه قال ابن حجر في الفتح ورجاله ثقات الاخطئة  
الصوفي في فضله من غير ان يخرج من ردة انه من غير عيوب في الرواية من ردة في  
فضل القراء في فضل الكلام افضل من خلقه وفيه عمر ابن سفيان الحج وهو جليل  
وخارج ابن الفريسي من وجه اخر من غير عيوب من ردة ورجاله لا بأس بهم وخارج من  
تتبع الحديث الخار في سنده من حديث غير ابن الخطاب وفيه صفوان الزركلي الصفي  
فته وخارج ابن الفريسي ايضا عن عبد الرحمن السلمي عن عثمان روجه خبر كرم من ردة  
القراء في ردة قال وفي فضل القراء في فضل الكلام افضل من خلقه قال ابن  
حجر اشار الخار في خلق الافعال الى انه لا يقع مرفوعا  
**فصل في بيان فضل القراء في فضل المكتوبة على التطوع** وهذا الخار  
الحقيقة فقالوا افضل المكتوبة انما هي ما ذهب الشافعية الى ان افضل  
المكتوبة التي اتمها واذرك لانه شيعي وحق الشيعي في تقديمه واستظهروا  
على ذلك ما كاد يثبت اخوه ابو الشيخ ابن حبان عن علي بن ابي بصير عن روه عنه الذي يثني  
ايضا انتهى  
**فصل في صلاة في السجدة الحرام على رءوس من السجدة صلاة في سجدة**  
**الف صلاة في سجدة بيت المقدس من صلاة كاستقوى صاحب فرائد**  
**الدرر** وفيه سجد بيت المقدس الذي في القلح ليس بذلك عن سعيد بن جبير قال  
الذهبي شبه المجهول  
**فصل في صلاة الجماعة على صلاة الرجل وحده** وهو مشهور في ردة قال الزركلي  
كذا وقع في الصحيحين خبر عن جندب الموحدة في اوله والها في اخره قال وفي فضل جندب  
تقدم لنا قول الشاعر اشارت كليب بالاكف الاصابع الى الكليب واما حديث  
الها فاعلى تاويل الخبر بالدرجة **فصل في صلاة التطوع في البيت على فناء في الحج**  
**كف صلاة الجماعة على المنفردة** ابن السكيت في ردة عن جبير بن نفير عن جبير  
ونعه من جبير بن نفير  
**فصل في صلاة الجماعة على صلاة الواحدة** وهو مشهور في ردة وتجميع من صلاة  
المسجد ومصلحة النهار في صلاة الفجر قيل لهم الحفظة وقتل غيرهم والله بان الحفظة  
لم يتفكر بانهم يفا رقومه ولا ان حفظة الليل غير حفظة النهار وبانهم لو كانوا الحفظة  
لم يقع الاكتفاء في السؤال منهم عن حالة الترك دون غيرها في قوله كيف تركتم عباد الله  
فما اريد باحتمالها منهم يشهدون الصلاة في جماعة وهو اعرف قال ابن حبان في قوله  
ويجمع الى اخره اشارة الى ان الذي جئنا الرايد تتر على خبر وعشرين يوحى من ذلك  
**فصل في صلاة الرجل والمرأة** اوله في رواية فضل صلاة التطوع في بيته على صلاة  
حيث تراه الناس كفضل المكتوبة على النافلة وهذا في النفل اما في الفرض فصلاة

في المسجد

في المسجد افضل وان رآه الناس يدل على اجرا افضل صلاة الرجل في بيته المكتوبة **فصل في**  
**منه في الصلاة** ومنه في الصلاة قال الذهبي في الصلوة له حديث رواه عنه هلا  
ابن حبان في الطبراني في ردة به قيس بن الربيع الفتي وقال الهيثمي في مجمع  
القرضا في ضعفه ابن جبير وغيره ونقه احمد  
**فصل في صلاة الفجر على النهار** كفضل صلاة الفجر على الصلاة في بيته يوحى من القيا  
المن اراد الاقتداء به وتعلم غيره فصلاة النهار في حقه بذلك القصد افضل  
ولما اراد من ذهب اليه ان المأثور في الزهد **فصل في من سجد** وقال الهيثمي في ردة  
ثقات انتهى وخارج الهيثمي في المفضل المذكور ومعه ونقه  
**فصل في ردة الجوع على ردة البر كعشر غزوات في البر** لما روى الجوع من المخطو  
والغزوة المشقة **فصل في ردة البر** واثناؤه حسن  
**فصل في صلاة الفجر على ردة البر** كفضل صلاة الفجر على ردة البر  
من رده الناس فيها في كلامه ووعا عن كتابه ففي علمه ينسج كل علم من اصناف  
العلوم فيه تفصيل كل شيء قال الحكم بهذا فيمن حل القراء واقامه على ما اتزل  
من رده وعمل بامر الله ووعده ووعده واذا امره فلا وانه يذكر الجنة حسن  
النهار وعمل عليها القاية في رده والنظر اليه واذا امره بالنار التي هي ردة الله  
صدقه من اعاد يعلو اعدوه واذا امره بالنار التي هي ردة الله اولها وفيه المنة  
فوج بضرة الاوليات وتنت في ردة الاعتناء واذا امره بالنار التي هي ردة الله  
قد عاينت ما وصف له فكانه شاهده بقلبه فراه انما اتم امانه واذا امره  
اللائمة للباطل قوي بما ارادت بصيرته واذا امره بالطائف وعلى المرفعة  
والرحمة اراد علم ما يدع ويمارس العباد منه واذا امره بالتوحيد والفرقة  
نهي عن كل ما سواه وانفرد به تعلقا بفرديته فمن هذا شأنه فهو المار ههنا واما  
ذو التلطيظ الذي اتم امانته مع كدرة النفس وضيقها وتصرفها وتكدرها ونفس  
شهوانية ثقيلة في ايمانها بغيره في المشاهدة الى الحشرات تتجمل انقاد التكليف  
مسلجة بالوعيد ولولا ان كانت به نفسه في سائر الحايث من فاحش من هذا المقام  
**فصل في من سجد** وفيه محمد بن زبير الغاربان قال الذهبي قال ابن حبان قال في فضل الحرك  
والحكمة ان ابن حبان قال ابن المبارك اراد به ورواه عنه ابن حبان في ردة الذي كان  
عزوه الى الاصل اول  
**فصل في ردة البر** كفضل صلاة الفجر على الصلاة في بيته يوحى من القيا  
افضل صلواتهم ولا تدرك من غيرهم ومرة ولا تطهر له في الجماعة ثم اجماع  
بين الغدا واللذة وسهولة تناول وقلة المونة في الموضع وسهولة المرور في  
الحقوم في السبل اي انما يابها جفت من حسن النفل الحائز من حسن الحرك  
وحلاوة المنطق ومصاحبة النجعة وجوده القويحة ودراسة الرأى ورضا العقل  
والحب للناس ومن لم يفلح منه ما لم يفلح في غيرها من سائر مروت عنه تمام

Copyright

iversity



فصل في قراءة القرآن نظراً إلى يقينه وعافيه  
على الناقل فالقراءة نظراً إلى المصنف أفضل لأنها تحمى القراءة والنظر وهو منزه  
آخر نعم إذا زاد خشوعه ما حفظ كما في المجموع فيمنع في تفسيره لأن المدا على  
الحشوع ما أمكن لأنه روح العبادة واسمها **الوعيد** وفيه ما لا إله الا الله ان القرآن في بعض  
القصص وظاهره من المصنف أنه لم ير به مخرجاً الا من المشاهدة وأيسر لذلك  
بل رآه أبو يعين والطوائف والذين في ذمتهم بقية

فقبل ان يسفر يساقيس معجزة ما له فقبل ان يسفر عبد الله عشرين سنة لا يبدل  
 الشا لا قس الظاهر ان المراد لا يبعده عبادة معجزة الا انهم ليحج اهل الكنائس  
 فانهم كانوا موجودين حينئذ يصعدون في المديورات والعموامع اليهم عبادة فاسد  
 ومساوي في غير موضعهم الفسوق ومنهم من شكوا انهم ولدوا فيهم عبادة الاوثان  
 وقصصهم فيهم سورة من القرآن لم يرد فيهم احد من العالمين ومن  
 ليذا فيهم وقصصهم فيهم النبوة والولاية اى الملائكة العظمى يحوز  
 ان يلبسوا فيهم في الحلق والستارة على من فيهم ان العوام قال المستعجب  
 فيه مضغفور  
 فصلت على الانبياء وفي الحديث الا انهم قالوا التوراة فيهم وليس بالاختلاف

...

فصل في بيان من الخصال من الناس كذا وكذا  
قال في المطالع قد استفاضت اخبار السباع في السريعة وصارت في خبر الموات  
ونصرت ما رعب شهر الماسي وشهر اطلق وجعلت في الارض سجلا او مورا  
واحت في القنطرة لوجهي كذا كذا  
وما لك على حوازم التمر جميع اهل الارض من حمر ومن وحمصا قالوا انك تجوز ان تمشي  
عليها بجوز التمر بها ودمته الشافعي واحد ما التراب سكا غير مستمر جدت  
ترسمها انما طور اهل الاطلاق على التقييد وقول القرطبي هو دهول رماله هو  
الدهول وذلك بسوط في الاصول **باب في النجاسات** قال الحيفي وفيه  
اسم من عند الله في فرة وهو متروك  
فصل في بيان من الخصال من الناس كذا وكذا  
قال في المطالع قد استفاضت اخبار السباع في السريعة وصارت في خبر الموات  
ونصرت ما رعب شهر الماسي وشهر اطلق وجعلت في الارض سجلا او مورا  
واحت في القنطرة لوجهي كذا كذا

\_\_\_\_\_















الطلاق الذي هو انفصال الزوجين لا يفسد ما بينهما من النكاح الا في حق من لا يملكه  
ولم ينفذ فيه من النكاح لان ما بينهما من النكاح لا يفسد ما بينهما من النكاح  
واستعملوا منه قيل فيه رد لقول الاطباء ان جماع النكاح النكاح واحفظه المصنف  
والجماع النكاح لا يفسد ما بينهما من النكاح وهذا كما ترى غير مستقيم لان ما بينهما من النكاح  
نكاح النكاح افسد ما بينهما من النكاح فمما يفرق بينه وبين النكاح ان النكاح لا يفسد ما بينهما من النكاح  
حديث الرقيم تركب من عرق من ابيه **ابن حزم** ولما احتل من حجر المريم وبقية  
رجالها نقات وفي بعضه ضعف وقد وثقه ابن حبان  
**قوله** انهم افاوا الف التسمية امر لا يفسد ما بينهما من النكاح بالوفاء المشركون بما علموا  
عليه من احد وما واحد واعتلوا ان لا يقاتلوا يوم بدر فاعلوا بالنكاح  
ففسدوا ما بينهما من النكاح **ابن حزم** اي على قتالهم فافاء النكاح  
من عند الله لا من عند عدده ولا عدو وقيل غانه الله تعالى وكانت وقعة اعراسه بما  
الاشلام واهله **ابن حزم**  
**في الامانة** **ابن حزم** وفي بعضه ضعف وقد وثقه ابن حبان  
**قوله** انهم افاوا الف التسمية امر لا يفسد ما بينهما من النكاح بالوفاء المشركون بما علموا  
عليه من احد وما واحد واعتلوا ان لا يقاتلوا يوم بدر فاعلوا بالنكاح  
ففسدوا ما بينهما من النكاح **ابن حزم** اي على قتالهم فافاء النكاح  
من عند الله لا من عند عدده ولا عدو وقيل غانه الله تعالى وكانت وقعة اعراسه بما  
الاشلام واهله **ابن حزم**  
**في الامانة** **ابن حزم** وفي بعضه ضعف وقد وثقه ابن حبان  
**قوله** انهم افاوا الف التسمية امر لا يفسد ما بينهما من النكاح بالوفاء المشركون بما علموا  
عليه من احد وما واحد واعتلوا ان لا يقاتلوا يوم بدر فاعلوا بالنكاح  
ففسدوا ما بينهما من النكاح **ابن حزم** اي على قتالهم فافاء النكاح  
من عند الله لا من عند عدده ولا عدو وقيل غانه الله تعالى وكانت وقعة اعراسه بما  
الاشلام واهله **ابن حزم**

من

من النكاح والحال ما ليس في النكاح وانما يفسد ما بينهما من النكاح في حق من لا يملكه  
فما بينهما من النكاح لا يفسد ما بينهما من النكاح  
والاشلام واهله **ابن حزم**  
**في الامانة** **ابن حزم** وفي بعضه ضعف وقد وثقه ابن حبان  
**قوله** انهم افاوا الف التسمية امر لا يفسد ما بينهما من النكاح بالوفاء المشركون بما علموا  
عليه من احد وما واحد واعتلوا ان لا يقاتلوا يوم بدر فاعلوا بالنكاح  
ففسدوا ما بينهما من النكاح **ابن حزم** اي على قتالهم فافاء النكاح  
من عند الله لا من عند عدده ولا عدو وقيل غانه الله تعالى وكانت وقعة اعراسه بما  
الاشلام واهله **ابن حزم**  
**في الامانة** **ابن حزم** وفي بعضه ضعف وقد وثقه ابن حبان  
**قوله** انهم افاوا الف التسمية امر لا يفسد ما بينهما من النكاح بالوفاء المشركون بما علموا  
عليه من احد وما واحد واعتلوا ان لا يقاتلوا يوم بدر فاعلوا بالنكاح  
ففسدوا ما بينهما من النكاح **ابن حزم** اي على قتالهم فافاء النكاح  
من عند الله لا من عند عدده ولا عدو وقيل غانه الله تعالى وكانت وقعة اعراسه بما  
الاشلام واهله **ابن حزم**  
**في الامانة** **ابن حزم** وفي بعضه ضعف وقد وثقه ابن حبان  
**قوله** انهم افاوا الف التسمية امر لا يفسد ما بينهما من النكاح بالوفاء المشركون بما علموا  
عليه من احد وما واحد واعتلوا ان لا يقاتلوا يوم بدر فاعلوا بالنكاح  
ففسدوا ما بينهما من النكاح **ابن حزم** اي على قتالهم فافاء النكاح  
من عند الله لا من عند عدده ولا عدو وقيل غانه الله تعالى وكانت وقعة اعراسه بما  
الاشلام واهله **ابن حزم**

من











في القاموس ان يكون احد جانبي من الشدة والآخر باليسر وكلما مضى من  
جانب واحد من الجانبين بزيادة في احد جانبي من الشدة وكل منها  
مستحب ان يكون اربعين باليسر واليسر بالشدة واليسر باليسر  
باليسر والآخر بالشدة واليسر باليسر واليسر باليسر  
وعن شيبه جبريل واليسر باليسر واليسر باليسر  
المتكبر يقال الطير ان يقات  
في السنة مائة من الابل اذ اجي انسان على انسان مسلم معصوم فاطل معه  
فعلية مائة مائة من الابل وفي الفقه مائة من الابل لذلك  
في انجيل  
في القاموس ان يكون احد جانبي من الشدة والآخر باليسر وكلما مضى من  
جانب واحد من الجانبين بزيادة في احد جانبي من الشدة وكل منها  
مستحب ان يكون اربعين باليسر واليسر بالشدة واليسر باليسر  
باليسر والآخر بالشدة واليسر باليسر واليسر باليسر  
وعن شيبه جبريل واليسر باليسر واليسر باليسر  
المتكبر يقال الطير ان يقات  
في السنة مائة من الابل اذ اجي انسان على انسان مسلم معصوم فاطل معه  
فعلية مائة مائة من الابل وفي الفقه مائة من الابل لذلك  
في انجيل

من يومه ذلك في كل يوم السادس عشر تعاقب عنه ابواب الحرم السابعة عشر  
له الانبياء والرسل الثامن عشر يخرج من الدنيا الاطهار الثامن عشر لا يخرج  
ملك الموت عند قبض روحه الا في الصورة التي يقبض فيها الانبياء العشرة  
لا يخرج من الدنيا حتى يسقى من الرحيق الخنوم الحادي والعشرون توسع عليه  
قبضه وشكله الا من ربيحته ونقول كنت احب دفنك على غيري فلا تسعد  
عليك اليوم الثاني والعشرون يصير قبره عليه اوسع من البصر الثالث  
والعشرون يقطع اربعة كل اربعة كل صحبة الرابع والعشرون يكرى اذا  
كسى الانبياء ويكرم اذا اكرىوا ويدخل الجنة مع غيره في حساب كمال  
العراق خالد بن معدان لم يسمع من اخ الدرداء والحديث في سنة نكارة وهو  
موقوف  
في القاموس ان يكون احد جانبي من الشدة والآخر باليسر وكلما مضى من  
جانب واحد من الجانبين بزيادة في احد جانبي من الشدة وكل منها  
مستحب ان يكون اربعين باليسر واليسر بالشدة واليسر باليسر  
باليسر والآخر بالشدة واليسر باليسر واليسر باليسر  
وعن شيبه جبريل واليسر باليسر واليسر باليسر  
المتكبر يقال الطير ان يقات  
في السنة مائة من الابل اذ اجي انسان على انسان مسلم معصوم فاطل معه  
فعلية مائة مائة من الابل وفي الفقه مائة من الابل لذلك  
في انجيل

Copyright

iversity















ركبت الختية  
في كل ركعتين تشهد **تسليم على المرسلين** وعلى من تبعهم من عباده **الله**  
الصالحين وهم القاعون بما عليهم من حقوق الله وحقوق عباده وفيه  
ان الا فضل للمستقل ان يشهد في كل ركعتين ويسلم في كل ركعة  
**باب من لم يسلم**  
في كل ركعتين **ما يقول** قال الحكيم هو المبدل الصديقون الذين  
هم يدفع البلاغ في وجه الارض ويترقون وذلك لان النبوة حقت  
بالمصطفى ولهم بين الالوية فكان من اصعب من المصطفى قتل  
ومن بعدهم في كل فرد قتل انهم في شرح الحاكم ان المراد بالثاني  
الدايمي اليه المصنوع على اس كل فرد للحديد **الحكيم** الترمذي  
**عن ابن** ورواه ابو جهم والديلمي عن عمار بن اوفيه عدول  
المصنف للحكيم من ان لا يوجد لاحد من المشاهير الذين وضع  
لهم الرموز غير جيد  
**باب من يسلم على اهل الارض لا يسلم على اهل السماء**  
اي خاصهم واستثنى في رواية اخرى جماعة اخر قد مر ذلك **باب**  
**عن ابن** ضد حلوة **الحصري** يفتح الحاء والراء **الحصري** هو الحصري  
قال ابن سبويه تابعي والنسائي لا يسلم به قال في التقريب كاصله  
وهو من عدة في القنانية  
**باب من يسلم على اهل الارض لا يسلم على اهل السماء**  
اي من الاديان غيرهم **باب من يسلم على اهل الارض لا يسلم على اهل السماء**  
والظاهر ان المراد غير شهداء الجحيم الذي هو يتولى بعض رواه احمد والذوق  
ابو بكر احمد بن عمرو بن المالك في كتاب المجاسية قال فيه وهو عدة  
اسفار نسبة الى من يفتح الدال المهملة وسكون الشاة تحت  
وفتح النون والواو في اخره راسلة من بلاد الجبل عند فرس  
نسب اليها جمع من العلماء والصالحين **باب من يسلم على اهل الارض لا يسلم على اهل السماء**  
للحصى شهد صغيرين قال الذهبي ثمة مات ستة ثلاث عشرة دفعة  
**باب من يسلم على اهل الارض لا يسلم على اهل السماء**  
للمفصول **باب من يسلم على اهل الارض لا يسلم على اهل السماء**  
ورجاله ثقات  
**باب من يسلم على اهل الارض لا يسلم على اهل السماء**  
يسلم على اهل الارض عند وقوف ذهبت تروجه بخوشة او حكايات فان  
الفكر انه اغلق هل عن قصود المعنى ذلك لا يسلم منه احد ولا يفتد  
انسان على مكابدة ذهنه على الفهم وعليه قلبه على التعمور لا ان القلب

الاكره اشد نفورا واعد قبولاً في اشرار القلب اذا اكره عنى ذلك يفعل  
على فم طار اعلمت تروجه بشعر او نحوه من الارض ليس يجب ان  
القلب مطعافا قال وليس يفسر في المودة شايع اذا لم يكن من الفضل  
شيع وقال الحكيم ان هذه القلوب تافز الكفار الوحش فها القوم  
بالاقتصاد في التعليم والتوسط في التقويم لحسن طاعتها ويدرهم  
نشاطها وهذا يسمى عندهم بالتحريض وكان يفتقر يقول لا يحتاج  
اذا ادموان في الدرس اخضوا اي سلكوا الى القائمة وهاتوا اشعاركم  
فان التفسير كل كمال الابدان وفي صحف اسرهيم عليه السلام  
على العبد ان يكون له ثلاث ساعات ساعة ساجد فيها ربه وساعة  
تجاسد فيها نفسه وساعة على فيها يزين نفسه ولذا انه فيما عمل  
ويتاح **ابن الاسود** في كتاب الوقت والابتداء **باب من يسلم على اهل الارض لا يسلم على اهل السماء**  
قال **الطبري** قوله في اهل القدر مدل البعض من قوله هذه  
الامة باعادة العاقل واثباته على الحال والعاقل فعل محذوف  
دل عليه فريضة الحال **باب من يسلم على اهل الارض لا يسلم على اهل السماء**  
**باب من يسلم على اهل الارض لا يسلم على اهل السماء**  
رسم بالحجارة من جهة السماء اذا ظهرت القباب والمعارف **باب من يسلم على اهل الارض لا يسلم على اهل السماء**  
**باب من يسلم على اهل الارض لا يسلم على اهل السماء**  
عند الحزير بن عبد القدر وقد وثقه وقال حديث عريب وقد روى  
عن الحسن بن عبد الرحمن بن سابط وقد روى المصنف  
**باب من يسلم على اهل الارض لا يسلم على اهل السماء**  
الحل واردة الحال **باب من يسلم على اهل الارض لا يسلم على اهل السماء**  
جمع عزم **باب من يسلم على اهل الارض لا يسلم على اهل السماء**  
في جسر يسمى الجلي ومنه ما يشرب من المنيرة بونة او يشرى  
بعروقه **باب من يسلم على اهل الارض لا يسلم على اهل السماء**  
السماء وفيما يسمى **باب من يسلم على اهل الارض لا يسلم على اهل السماء**  
الشمس يفتح فسكون ما سبق من الانا والقرب او الشافعية فواجبه  
**باب من يسلم على اهل الارض لا يسلم على اهل السماء**  
والناضج ما يسبق عليه من نحو جبر واستدل به الخفعية على وجوب  
الزكاة في قليل الزرع وكثيره وقال الشافعية فصوره عديت  
الشعر ايضا ليرحمه من حيث استحق صدقة فقوله فيما سقت  
السماء الشعر اي فيما لا يملك التوسيع في جمعها بين الدليلين وفيه  
على من منع محصية السنة بالسنة **باب من يسلم على اهل الارض لا يسلم على اهل السماء**







**مستطيل** في الاثني عشر نواحي السماء **فانه** على الصلاة الصبح لانه  
يدخل وقتها بطولها **ويحرم الطعام** والشراب على الصائمين الفجر الاول  
ويسمى الكاذب لا يعول عليه في شيء من الاحكام بل وجوده كعدمه **ك**  
**عن** جابر قال النبي صلى الله عليه وسلم في موصلا ومرسل لا يرسل مع قال ارجع  
والمرسل الذي اشار اليه خرج ابو داود في المراسيل والدارقطني  
**الفجر عورة** اي من العورة التي يجب سترها وهذا قاله لما روى  
جرهد وهو كاشف عن ثيابه وظاهر صنيع المم اذا هو الحديث بتمامه  
والامر بخلافه بل بقيت عند مخرجه الترمذي والفرج فاحشده **وكذا**  
التحاري في التاريخ والبوداود ولجد والطبراني من طرق كاهن **عن جرهد**  
بضم الجيم وسكوت الراوي في اهلها الا يسل كما من اهل الصفة وحسنه  
الترمذي وصححه ابن حبان **وعنه** في غريبه ورواه عنه ايضا احمد وعبد بن  
حميد وضعفه التحاري في تاريخه وقال ابن حجر في المقتبة فيه اضطراب  
وقال في الاصابة اختلفوا في استناده لاختلاف كبراهن ومعه ابن حبان  
مع ذلك ورواه التحاري في تاريخه واجد والطبراني وغيرهم عن جرهد بن جهم  
مرفوعا وعلقه التحاري في الصحيح في كتاب الصلاة وبما تقرر عرف ان  
اقتضار المؤلف على غيره للترمذي وعنه غير حجة  
**الفجر** اي ادعاء العظم والكبر **والخلا** بالفتح والمد الكبر والحب  
**في فصل** البيوت المتخذة من **الوب** قال الخطابي انما سمى لا شتغالهم  
بمخالطة ما هم فيه من امور دينهم وذلك يقضي القسوة القلب **والفتنة**  
وهي السكون **والوقار** في **اهل الفقه** لانهم غالباً دون اهل الايمان في التوهم  
والكثرة ومما من اسباب الفخر والخيلا اى قاطع الفهم اول من اسلك  
لان هذه تكتسب خلقاً مذموماً وهذه خلقاً محموداً **الفجر عن جرهد**  
الحدري ظاهره ان الايوح مخرجاً في احد الصحيحين وهو ذوق  
فقد عزاه في الفريوس فقامت بلفظ الفخر والخيلا في الفداين  
من اهل الوبر والسكينة في اهل الفهم انتهى بضمه بمراتبه في  
في كتاب الانساب ذكره  
**الفجر من الظن** من يلهو فيها الى محل ليس هو فيه **كالفجر من الفجر**  
لانه فرار من قدر الله كما من في حق الامم وعظم الجرم **ان سجد** في الطفا  
**في غايته** وقصته كلام المصنف انه لم يره مخرجاً لا شهر ولا الحق  
بالعزم من سجد والا ابعد النجدة والامر بخلافه فقد روى احمد  
بما يقتضيه المعنى المذكور وزيادة ولقطة الفار من الطاعون كالفار  
من الزحف والصاري فيه له الجوسيد انتهى فالعدول عنه غير سديد  
**الفرد** من ربوة الجنة **والغلا** واوس **فان** اي اسرفنا وافضلنا

دوسلا كل من احسنه لبعده من الاطراف قال ابن القيم وغيره فيه ان السموات  
كريم مبيت فان الاوسط لا يكون اعلاها الا ان كان كبريا وان الجنة  
فوق السموات تحت العرش انتهى وقال الطبري جميع بين الاعلا والوسط  
ليكون احدهما للجن والآخر للمعوى **وسنت** اي الضرة **وسنت**  
يحدث احدهما **الثاني انما الجنة** الاربع المذكورة في القرآن في قوله  
يقال فيها انما من يتاخر عن اسئل الاله والمراد منها امول انما الجنة  
فيل الجاري واحد وطبا بعد الاربع طبع الماء ليجاد الحياة وطعم اللين  
في التربة وطعم العسل في السماء والخلابة وطعم الخبز في النشابة فتكون  
جميع باعتبار معانيه كذا في شرح انار البين وفيه انما الجنة  
تفجر من اعلاها فترتج ربا ليه الى قصي وجاها **وكذا البراري**  
**سمرة** ابن حنبل قال الهيثمي احد اساتيد الطبراني رجاله وثقوا وفيه  
بعضهم منسوب  
**الفريضة** في **السجدة** اي فعلها يكون فيه ندبا مؤكدا **والظن** في **البيت**  
اي فعله يكون في البيت فانه افضل من فعله في المسجد لبعده عن الدنيا  
والمراد الظن الذي لا تشيع له جماعة والا فبوالسجدة افضل **عن جرهد**  
ابن الخطاب  
**الفصل في الفصل من قطعك وتعلم من جرهد** **وتعلم من جرهد** قال  
في الاغاني المراد بالفصل الفصل الكاسل وانما يبين في ذلك ان لا حظ  
الشخص بعمله وجه الله تعالى ويعبر من الفرض الذي لا يتوهم ولذلك  
انار عظمة في الدنيا والاخرة **ساد** في الزهد **عن عطاء** ابن رباح  
**سريلا**  
**الفطر** يوم يفطر الناس **والا** اي يوم يفطر الناس اي يوم الفطر هو  
الذي يجتمعون على الفطر فيه هبة صادقة الصفة اول يوم الاضحي  
هو الذي يجتمعون على النجدة فيه في يوم مرفوع خبر المتداويين  
نصبه على الظرفية ويكون في محل رفع خبر المبتدأ الذي هو الفطر  
تقديمه الفطر في اليوم الذي يفطرون فيه قال الزايعي احببه الشافعي  
على انه اذ اشهد وايوم عيد المت اذا اليوم الثلاثين من يوم فطر لقتل  
الشهادة وفضل من الغداة افسيس يوم الفطر اول شوال مطلقا بل  
يوم فطر الناس ومثل ذلك يوم الاضحي ويوم عرفة ولو افترقه قول  
الترمذي معناه الفطر والصوم مع الحاجة ويفطر الناس **عن غايته**  
ورواه عنها ايضا الشافعي الذي لم يره مخرجاً لا شهر ولا الحق  
**الفطر** **واجب** على كل مسلم وعليه الاجماع الا في شدة الحر في سرحمة  
عثمان بن ابي رباح **عن مسعود** وفيه ابراهيم بن راشد الهادي قال الذهبي

Copyrighted material



[illegible]

1. 1

[illegible]

31

وہم

47



عليه عطا اذا كشف عنه خرجت منه نار تصيح منه جميعهم من شدة حتر  
ما يخرج منه **ابن جرير** في التفسير **عن ابن مسعود** ورواه الديلمي عن **عمر**  
ابن الخطاب

### حرف القاف

**قَابِلُ** النعال اي املوها قبا لان قال الرخشي يقال نعل يقبله ويقا  
ومى التي جعل لها قبا لان قد قبلت ما غلبه زيد النعل كلامه وقيل  
المراد ان يضع احدى نعليه على الاخرى في المسجد **ابن مسعود** في الطحا  
**والصوري** في المعبر **والثاوري** في جزية **ط** **والفريق** كل من خذ  
عنه الله من مسلم من مصر من يحيى بن عبيد عن عطاء عن ابيه عن جده **اسم**  
**الطائي** **النفق** قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول  
يكلم الناس ويقول لهم قايلا الى اخره قال اهتدي في عهد الله من مصر  
ضعف قال بن عبد البر **وقال** اي لا يروى هذا **عمر** ونقل الذهبي  
عن ابن عبد البر انه قال لا يصح ذكره في الصحاح لان حديثه من سئل  
في رواية قال ابن حجر لفظ ابن عبد البر اسناد حديثه ليس بالقائم  
ولا يصح حديثه عندي وحديثه من سئل انتهى فان عني بالارسل  
انقطاعا بين احد روايته فذاك والا فقد صرح بسامعه من النبي فهو  
مجان ان ثبت اسناد حديثه لكن يداه على عبد الله بن مسلم بن مهران  
وهو ضعيف وشيخه مجهول وفي سياقه خلف ايضا

**قَابِلُ** وفي رواية **عن ابن مسعود** عدا امهم اولهم اهل كهم فخرج  
في صورة الفأجة او غير عنه كما هو سبب عنه فانهم بما اخرجوا من  
الحيلة انتصروا الحارة الله تعالى ونجاتك ومن قاتلك قتلك ذكره  
الطبري كالقاضي **ابن مسعود** **ابن جرير** **ابن مسعود** **ابن مسعود** **ابن مسعود**  
وعنه اول حرم علمه بيغيا لم يكن لهم حيلة في اذابتها المذكورة  
بقوله **وقال** **ابن مسعود** **ابن مسعود** **ابن مسعود** **ابن مسعود**  
وذلك **ابن مسعود** **ابن مسعود** **ابن مسعود** **ابن مسعود**  
للاستصاح فانه خايف والدعا علمه من على المجموع لا على الجمل  
وفي رواية **ابن مسعود** **ابن مسعود** **ابن مسعود** **ابن مسعود**  
الشعوب على تاييد المذكور الى الشعر الذي في ضمن الشعوب وفيه  
تجربهم في الخروا استعمال القياس في ابطال الجمل لنقل الحرم  
تبيين **ابن مسعود** **ابن مسعود** **ابن مسعود** **ابن مسعود**  
على هذا الحديث بان موطنه الابن مالك مولده بعمادون وطها  
وهو باقط لان فضته توطو في الاب لم يحرم على الابن منها الاوطها  
فتدخل مستغنا بما حال لغيره وشعر الميتة المقصود منه الاكل

وهو حر ام من كل وجه وحرته عامة على كل اليهود فافترقا **ابن مسعود**  
**حرف** **عن عمر** **ابن الخطاب** وسببه كما في اذ داود عن عتاس كان النبي  
صلى الله عليه وسلم قاعد اخاف المقام فرفع راسه الى السماء فطر ساعته  
فرضك شذكرة

**قَابِلُ** **ابن مسعود** اي ابعدهم عن رحمة لانهم اتخذوا **ابن مسعود**  
**ابن مسعود** **ابن مسعود** **ابن مسعود** **ابن مسعود** **ابن مسعود**  
او ان اتخاها مساجد لانهم اتخذوا المساجد مساجد ككسبه  
وهذا بينه سبب لعنهم لما فيه من المبالاة في التعظيم وخص  
هذا اليهود لا يتدبر هذا الاتحاد فيهم اعظم وضم اليهم في ثلاثة  
للخارجي الضارقي وهو وان لم يكن لهم الابن واحد ولا قربة  
لان المراد بالنبي كابر اتخاها كالحوارير او يقال الضمير يعود  
اليهود فقط لتلك الرذيلة او على الكل ويراد بانبياءهم من ابروا  
تاليمانهم وان كانوا من الانبياء السابقين كنوح وابراهيم قال  
القاضي لما كانت اليهود يسجدون لقبور الانبياء تعظيما لثانهم  
ويجعلونها قبلة ويتوجهون في الصلاة نحوها فاتخذوها اوثانا  
لعنهم الله ومنع المسلمين من مثل ذلك وبها هم عنه اما من اتخذ  
مسجدا بحوارير او صلى في مقبرته وقصد به الاستطهار  
بوجه او وصول اثر من آثار عبادة الله لا التعظيم له والتوجه  
نحوه فلا حرج عليه الا ترى ان مدني سمع في المسجد الحرام  
عند الحطيم ثم اذ ذلك المسجد افضل مكانا يتجرى الحرج  
لصلاته والنبي في الصلاة في المقابر يخضع بالنبوذة لما فيه من  
من الحراسة التي ذكر في خبر الشيخين كراهة بنا المسجد على  
القبور مطلقا والمراد بقبور السابقين حشيت اذ يعد فيها القبور  
لقربة خير المهر لا تجعل قبري وشايعيد وظاهرة انه كراهة  
تجريم لكن المشهور عند الشافعية انها كراهة بتزيينها بقبر  
عن القاضي على ما اذا لم يخف ذلك انتهى قال الشافعية وفيه انه  
لا يصل على قبري وفي المطابقة بين الدليل والمدعي نظر الا ان  
يقال اذا حرمت الصلاة اليه فعليه كذلك **ابن مسعود**  
في الباب كابر من عمر وغيرها

**قَابِلُ** **ابن مسعود** **ابن مسعود** **ابن مسعود** **ابن مسعود**  
وراي فيها تصاويف فيها وامثال اتحاد الصور ان الاوابل  
فعلوها على شكل اسلافهم لتأنيب روية صورهم وينذكروا  
احوالهم الصالحة ثم خاف من بعدهم خلف جعلوا اسراهم

المسلم



ووسوس لهم الشيطان ان اسلوا فصرحوا لو اصد ونما فحذر المصطفى  
عن مثل ذلك وتوعد عليه سائر الدريجة المودية الى لك وفيه  
دليل على تحريم التصوير وقول بعضهم في ذلك الرمان لقرب  
عمدهم بالآلة ونان اطب القشيري في رده **التياسر** ابوداود والسياس  
المقدس عن **السياس** ابن زيد ورواه عنه الذي يلي  
**قائل** ورواه **الحق** في **تجويدك** او **تقت** فتكون من هذا **الحجرة**  
اي جورة لك فان قتلت كنت شهيدا في حكم الاخرة لا الدنيا  
**سرب** عن **خازن** في **مخارن** في **العصاة** بجلى وسيب في وهلا في **لويزة**  
لكان اولى بمرام **الحسن**  
**قائل** **خازن** و**السياس** في **النار** قتلت طائفة معوية في وقته منهن  
خبره عادية المرح برمح فسقط فيها اخر فاحتراسه فاجتعا الى  
مروى العامر ومعوية كل يقول انا قتلت فقال مروان في **النار**  
**قائل** **سدة** قال ابن جرير في **قتل** **عمار** في **السياسة** رواة  
جم من **الصحاب** منهم **قتادة** و**ام سلمة** و**ابو هريرة** و**ابن عمر** و**عثمان**  
و**كريب** و**ابو ايوب** و**ابو رافع** و**خزيمة** و**زياد** ومعوية و**مروان**  
العامر و**امية** و**ابو اليس** و**الحارث** و**نفسه** وغالب طرقها صحيحه  
او حسنة وفيه علم من **علام** **النوة** و**فصل** **ظاهر** **لعلى** و**عمار**  
وردد على **الروافض** **الراعي** **العلي** لم يكن تصيبا في **حروبه**  
**عمر** **بن** **العامر** و**علي** **عند** **ابنه** ورواه عنه **احد** ايضا قال **الهيثم**  
بعد **مرا** **عزاه** **لها** **رجال** **احد** **ثقات** **فاقتضى** **ان** **رجال** **الطبر** **ان**  
**ليسوا** **لك** **قلع** **المم** **ولم** **يكف** **بذلك** **حتى** **يضر** **لمعت**  
**قاري** **سورة** **الكاف** **تسمى** **اي** **تسمى** **في** **التوراة** **الحائلة** **لانها** **تحوك**  
**بيري** **رنا** **وبين** **النار** **فارجع** **من** **خوطها** **وتخلصه** **من** **الربانية**  
**باذن** **رنا** **وتوحد** **من** **تعيير** **بقاري** **ان** **المراد** **الواظ** **على** **قرا** **تا** **كل** **يوم**  
**او** **كل** **ليلة** **الحق** **وبومها** **لا** **استجاب** **قرا** **تا** **بيني** **ها** **ب** **قري** **ن** **عاس**  
**ظاهر** **صنيع** **المم** **ان** **مخرجه** **الي** **مقي** **خرجه** **وسكت** **عليه** **والان** **س**  
**بخلاف** **فموت** **لبس** **فاحش** **بل** **عقبه** **باعلا** **له** **تقال** **ما** **ضه** **نقده**  
**به** **مجد** **من** **علا** **الرحم** **الحذ** **عما** **هكذا** **وهو** **مكر** **انتهى** **والحذ** **عما** **ضعفه**  
**او** **جاء** **من** **غيره** **وفيه** **ايضا** **سلمان** **بن** **سراق** **اورده** **الذهبي** **في**  
**الضعفاء** **والتور** **كن** **وقال** **القبيل** **منكر** **الحديث** **واسم** **عيل** **بن** **ابن**  
**قال** **النسائي** **ضعيف** **وقال** **الذهبي** **مدون** **صاحب** **مناكير** **وهذا**  
**الحديث** **والحديثان** **بعده** **مسند** **ها** **واحد** **وطريقهما** **متحد**  
**قاري** **اقرب** **اي** **سورة** **ما** **تدعى** **في** **التوراة** **البهيضة** **تسمي** **بهم**

صالح

**صالح** **ما** **اي** **حافظها** **عن** **مهر** **قلب** **او** **قار** **بها** **في** **المصحف** **يوم** **تسود** **دعوى**  
**وهو** **يوم** **القيامة** **فروى** **عن** **عاس** **في** **سنة** **ما** **في** **الذي** **قبله**  
**قاري** **الحق** **دا** **او** **وقف** **الواقع** **والرحن** **اي** **وسورة** **الرحن** **يدعى**  
**في** **ملكون** **الحيوات** **والارض** **ما** **كل** **الفر** **وس** **اي** **حجة** **الفر** **ور**  
**اي** **انه** **يحكم** **له** **بانه** **سكن** **ما** **يفر** **من** **ذلك** **مقطع** **ب** **عندهم** **ه**  
**قري** **واحدة** **الزهر** **ان** **قال** **الي** **في** **تقر** **بها** **سجد** **عبد** **الرحن** **من**  
**سلمان** **وكلا** **هما** **منكر**  
**قاري** **الحق** **الحق** **ما** **اي** **سورة** **ما** **يكمل** **في** **الملكون** **مودي**  
**الشكر** **فقد** **سجانه** **قري** **عن** **اسماء** **فيس** **وفيه** **اسم** **عيل** **بن** **ابن**  
**قال** **الذهبي** **في** **الذي** **ل** **مدون** **صاحب** **مناكير** **وقال** **النسائي**  
**ضعيف** **انتهى**  
**قاري** **اي** **اقصد** **وا** **اقرب** **الامور** **فيما** **تصدق** **تعبه** **ولا** **تخلو** **افيه**  
**ولا** **تفقر** **وا** **وقيل** **هو** **من** **قوله** **قارت** **الرجل** **لا** **طفت** **بكلام** **حسن**  
**لطيف** **وسيد** **وا** **اقصد** **وا** **السيد** **اد** **كل** **امر** **في** **كل** **ما** **يصاب**  
**الشكر** **كقارة** **حق** **الملك** **عليه** **ما** **والشكر** **يشي** **قال**  
**القول** **ولذلك** **سأله** **بن** **ثابت** **زيد** **الان** **البحر** **ما** **لا** **تقار**  
**الحق** **حق** **ما** **وكان** **في** **الان** **نصار** **من** **بني** **العي** **وقال** **عبد** **عليه**  
**السيد** **م** **لا** **يكون** **عالم** **من** **يعرف** **مد** **دخول** **الصبا** **والام** **مراض**  
**عليه** **ما** **يرجو** **من** **لك** **من** **كفارة** **خطايا** **حمر** **من** **في** **ه**  
**قال** **ما** **ترك** **من** **يعمل** **شوا** **يجز** **بلفت** **من** **المشاي** **ين** **سلفا** **شديد**  
**تقال** **رسول** **الله** **قد** **كره**  
**قاسم** **في** **النار** **وقاس** **في** **الحق** **عبرت** **المق** **تقصير** **فهو** **في** **الحق**  
**وقاس** **عبرت** **الحق** **فما** **استعلا** **او** **قضا** **بغير** **علم** **فما** **في** **النار**  
**تمام** **عند** **مخرجه** **الحاكم** **قالوا** **فان** **ب** **هذا** **الذهبي** **يجعل** **قال** **دنه**  
**ان** **لا** **يكون** **قاضي** **حق** **يعلم** **قال** **الذهبي** **يكل** **من** **قضي** **تقو** **علم** **ولا**  
**سنة** **من** **ادبه** **ورسوله** **ما** **يقضي** **به** **فهو** **دخل** **في** **هذا** **الوعيد** **المفيد**  
**ان** **ذلك** **كبيره** **ك** **في** **الاحكام** **من** **يعرف** **بن** **قال** **ك** **محم** **على** **شرط**  
**م** **وتقصير** **الذهبي** **في** **التحريض** **بانه** **ان** **يكبر** **الفتوى** **احد** **رجال**  
**منكر** **الحديث** **وقاله** **في** **الكنايس** **اسناده** **قوي**  
**قاسم** **السيد** **يصوب** **اسناده** **قال** **الشيخ** **في** **المراد** **قال** **سدر**  
**في** **سلا** **يستغل** **بها** **ان** **السبيل** **وغيره** **بغير** **حق** **وهنا** **الوجهات**  
**وكسلة** **فاخذ** **رها** **من** **حديث** **همز** **حليم** **من** **معوية** **حجة**  
**قال** **الله** **تبارك** **وتعالى** **اي** **تنزه** **من** **كل** **ما** **لا** **يلين** **بكاله** **القدس** **يان**

Copyright

iversity



**باب ادم لا تجوز من ادم وكفاته** اي من صلاته من اول النهار **الكف**  
**آخر** اي سريته في ذلك اليوم من الجن والبلايا فاسره تعالى  
بفعل اي او تركه انما هو لصحة تقوده على العبد وانما هو فلا تنفعه  
الطاعة ولا تنفعه المعصية قالوا هذا الحديث كلام قديس والغرض منه  
بين القرآن هو اللفظ المنزل به جبريل الاتجار في الاتجار بسوز من  
منه والحديث القديس اخبار الله تعالى بنبيه عليه السلام يعني  
بالهام او بالنام فاجاب النبي في ذلك المعنى بعبارة نفسه وحين الاتجار  
ليرضها الى الله ولم يردوها عنه كما اضاف القرآن وروى القديس  
ان القديس نصر له في الدرجة الثانية وان كان من غير واسطة ملك  
غالب لان المخطور فيه المعنى دون اللفظ وفي القرآن اللفظ والمعنى  
مذخوران فعلم من هذا مرتبة يقية الاحاديث انتهى وقال الحافظ  
ابن جرير هذا من الاحاديث الالهية وهي تحتمل ان يكون المعطى اخذها  
من الله بلا واسطة او بواسطة **خبره عن عيسى بن حماد طب عن النوايس**  
ابن حقان

**قال الله تعالى يا ادم حمل في رواية ارجح انهم ركبوا**  
**من اول النهار الكف** **آخره** قال ابن سبويه هذه الامة من  
مى لغيره وسببها انتهى به رد مسلم هذه الامة من سببها  
على سنة الفصحى قال بعضهم يريد انما الفصحى ما في الفلاحيات  
مرفوعة اما من عند مكي الفصحى ثم لم يتركها الا فريحت الى الله تعالى  
وقالت يارب انا فلانا حطفتي فاحفظه وان تركتها قالت يارب انا  
فلانا ضيعتني فضعه **خبره عن سيرة الطائفة** قال في التقرير كما سله  
شيخنا يحول يقال له محبة وقيل الصواب انه كثير من سيرة المتقدم  
قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح **في الدرداء** قال في الميزان الحسن  
قوى الاسناد ورواه ايضا ابو داود والسنائي وفيه اشعث  
ابن عمار انتهى

**قال الله تعالى في الجنة في با عظيم الخلق ويعبد غيري وارزق**  
**ويشكر غيري** لكن وسعهم حله فاخرهم ليوم تشخص فيه الامصار  
بمطعين يعني ربيهم لا يرد لهم طرفة عين وافيدتهم هو اي  
مخوفة لا تعني شقا فبقا لهم بامتنع الخ والانس ان استقطع ان  
تنتدوا من اقطار السموات والارض فانفذوا لا تنفذون الا بسلطان  
تبيينه قال الغزالي المعصوم هو الله والوسائط مسخرون  
من حيث فهو المشكور وتمام هذه العرفة نفى الشك في الادفعال  
فمن انعم عليه ملك بشئ فرائي لوزيره او وكيله دخلا في اتصاله

اليه فواشراك به في النعمة فلا يرى النعمة من الملك من كل وجه بل منه  
بوجه ومن غيره بوجه فلا يكون موحدا في غير حق الملك وكما ل شكره اذ يرى  
الواسطة مسخرات تحت قدرة الملك ويعلم ان الوكيل والمخازن يضطران  
من حيث في الالهية فيكره نظره الى الموصل كنظرة الى قلم الموقم وكما  
فلا يوشرك ذلك سركا في بوجبه من اضافته النعمة لملك ذلك  
من عرف الله وعرف افعاله علم ان الشمس والقمر والنجوم سخرات  
بامره كالقلم في يد الكاتب والله السطوة على الفعل كانت ام اب **الدين**  
**الترمذي** **هـ** وكذا الحاكم **في الدرداء** لكن الحاكم لم يذكر سندا  
وكذا لا يثق عدم عزوه اليه ثم ان فيه عند مخرجه اليه في الحاكم  
من ان يحيى بن عمار وبقيته من الوليد اوردوه الذهبي في الضعفاء وقال  
برذوي عن الكذا في قد لسمير وشريح بن عبيد ثقة لكن برسل  
**قال الله تعالى من امر في مقتضيات** **ولم يصبر على الا في مقتضى**  
**رباسوات** قال الغزالي كانه يقول هذه الاية صانعا ربا حتى يخط فيلحقه  
ربا اخر يرضاه وهذه اغاية الوعيد والتهديد لم عقل ولقد صدق  
من قال اذا سئل ما العبودية والربوبية فقال الرب يقضي والعبد يصبر  
وليس في السخط الا الهمة والصبر في الحال والوزر والعقوبة في المال  
بلا فائدة اذا القضا ناذر فلا يصبر بالهام والخرع كما قيل  
• مما قد قضى ما نضر فاصبر له • ذلك الامان من الذي لم يقدر  
• وتيقني ان المقدركا • حتم عليك صبرك اهل نصير  
ثم ترك التسليم للقضا فقد جمع على نفسه نهاب ما اصيب به  
ودهاب ثواب الصابرين فيوخر ان يبين من رضي بمروره القضا  
تلكه بالبلاد وثاب الصابرين ومن علم من نفسه العجز فليست  
بالله من حمله ما لا يطيق وليقل كما حله ربا ولا تجلنا ما لا طاعة لنا  
به ويسال الله العاقبة ويستعين بالله على قضاءه فنعو المولى ونعمر  
النصير فان قبل الشر والمصيبة بقضا الله فكيف يرضى به العبد  
قلنا الرضا انما هو من بالقضا وقضا الشر ليس بشر بل الشر المقضي  
قالوا ان مقتضيات اربعة نعمة وشدة وخير وشرفا النعمة يجب الرضا  
فما بالقاضي والقضا والتقضي ويجب عليه ذكر الله من حيث انه تقضي  
لا من حيث انه شر نسيه **قال في شرح العوارف** اول ما كنت  
الله في اللوح المحفوظ ان انا الله لا اله الا انا من لم يرض بقضاي ولم  
يشكر نعمتي ولم يصبر على لامي وليطلب رباسواتي • وكذا العبد  
**في الدرداء** نسيه الى الدار من نسيه انساني واسمه ربي عبد الله  
ابن رزير محتاج سكر فليطير بمات بيت جبرير وهو اخوهم الدار











الطبيعي وما في التكليف والشمس من الظلمة والهلل ان الكذب مسكر  
الحشر يجعل الله كذا والقرآن المجيد الذي هو شحون فخر في جعل  
حكمة الله في خلق السموات والارض عشا والسماوات والارض والارض  
باسرها من وال تخرب السموات من اصلها تكاد السموات ينفطرن  
منه وتشتت الارض وتجر الجبال هذا الله عز وجل ولذا انما لم يزل  
ينفردات التركيب لفظة لفظة فان قوله لم يكن له ذلك من باب ترت  
الحكم على الوصف المناسب الشرح بالعلية لا ان قوله لم يكن له ذلك  
من باب ترت الحكم على الوصف المناسب ففي السورة التي هي في التقا  
كقوله تعالى ما كان لكم ان تستوا شجرها اراد ان ياتي ذلك بحال من غير  
ومنه وما كان لشيء ان يغلبه ما فيه له ذلك يعني ان القوة تتارة  
القول فيجب ان يحمل لفظ اراد من ذلك الناصر والشرافادة وذلك  
لوجود ما لا قول انه تلج الى قوله ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا  
للملائكة اسجدوا لآدم من اسجدوا عليه بها المعنى انما عليكم باعجابكم  
من العدم وصورناكم ثم احسن تقويم ثم اكرمناكم بما لآدم من الملائكة  
المقرين بالسجود لآدم لتعريفوا قدره الا انعام فتشكروا قبلتم الامر  
فكفرتم وبنيتم الشجر الى الكذب واليه الاشارة بقوله تعالى  
وتحلوون رزقكم انكم تكذبون اي شكر رزقكم الشاة تلج الى قوله اولم  
ير الانسا ان انا خلقناكم من نطفة فاذم بوجوه من المعنى المبرر ايها  
الكذاب الى انا خلقناكم من نطفة فاذم بوجوه من المعنى المبرر ايها  
ايك فصررت تخاصم من هاتك فيما اخبرت به من الحشر والمشرقات  
خصم لي من الخصومة انما **الشاة** الى قوله وليس الذي خلق  
السموات والارض يقاد رعا ان خلق شجرة المعنى وليس الذي خلق  
هذه الاحرام العظام يقاد رعا ان يخلق مثل هذه الحرم الصغير الذي  
خلق من تراب ثم من نطفة **خ** في تفسير سورة البقرة **من عسى ان**  
**قال الله تعالى اعدت لعبادي النار** اي القايين بما وجب عليهم  
من جوق الحق والخلق ما لا يحسن **ان** اي ما لآراء العيون كلها ولا عين واحدة  
فان العيون في سائر النفق تفيد الاستغراق ومثله **ولا ادل حيث**  
تتوزع غير واذن وروي بفتحها **ولا خطر على قلب بشر** معناه انه  
تعالى اخرج الجنة من النعيم والخيرات واللذات بما لا يعلم به احد  
من الخلق بطريق من الطرق فذكر الروية والسمير لانه الكثر الحسوسات  
تدرك بها والادراك ببقية الحواس اقوال لا تلو وغالبا لا بعد تقدم  
روية او سمع ثم زاد انه لم يجعل احد طريقا ولا توهم ما يفكر وخطورة على  
قلب ففعلت عن ان يدركها فطر وخطر واستشكك له بان جبريل رآها

فعدة اجيب بانه تعالى خلق ذلك قهرا بعد رويته وبان المراد من الشجر  
واذا انهم وبان ذلك يتجده له في الجنة كل وقت وبان جبريل انما يظهر  
بما اعد لعامة من هذه اقال بعض العارفين المراد هنا الشجرات الملائكة  
التي تفضل بها الخرف الاخرة على خواصها لانها تعرفها لقيتات وانما  
المخلوقات التي اخبر بها النبي في حجة النعم فقد رآها الاعين وسمعتها  
الاذا ان رخطرت على قلوب السحر والملائكة اخبر بها احد وانما المخلوقات  
الالهية فحازتها ولا سمعت حقيقتها اذن ولا خطرت على قلب بشر  
او كما خطر بها انما او الخيال فانه خلاف بكل حال وظاهر كلام المصنف  
بالتال او من الخيال فانه خلاف بكل حال وظاهر كلام المصنف ان  
هذا هو الحديث تمامه والامر بخلافه بل يقينه في معج شمس لم  
تقر اذ لا تعلم نفسنا اخفى لهم من قدرة اعين يقين لا تعلم الشجر كل من  
ولا نفس واحدة منهم بملك يقرب ولا يني من رسل اي نوع عظيم من التوبة  
او خولا وليك واخفى عن الخلق في رواه لمسلم عقب قوله ولا خطر  
على قلب بشر ما نصه دخر ايلي ما اطلعكم الله عليه ثم قرأ فلا تعلم نفس  
الا انهم في غير بعض الاقراء الاية من قول ان بريرة لا المرفوع وسيا  
مسلم صرده **تسبحة** في قوله اعدت تنبيه على ان الجنة مخلوقة  
الا وقوله الطبي تخصص الشجر لانهم الذين ينتفعون بما اعد لهم  
وهي تمول بشاة خلاف الملائكة عورض بما رآه ابن مسعود في حديثه  
الذي رواه ابن له خاترو ولا يحله ملك يقرب ولا يني من رسل **خ**

**عمله بريرة**  
**قال الله تعالى اذ امة علة** اي ارادها صميا على ما عارضها  
على فعلها **ولم يعلمها** الامر علة عنها **ان** **له حنة** اي لتت له  
الحسنة التي هم بها ولم يعلمها كتابة واحدة لانه لم يسمها رسيب  
الخبر خير فوقع حسنة بوضع المصدر **واذ امة لها كفتها** **له عشر حسنة**  
**السموات** **من عسى ان** **قال الله تعالى اعدت لعبادي النار** اي القايين بما وجب عليهم  
من جوق الحق والخلق ما لا يحسن **ان** اي ما لآراء العيون كلها ولا عين واحدة  
فان العيون في سائر النفق تفيد الاستغراق ومثله **ولا ادل حيث**  
تتوزع غير واذن وروي بفتحها **ولا خطر على قلب بشر** معناه انه  
تعالى اخرج الجنة من النعيم والخيرات واللذات بما لا يعلم به احد  
من الخلق بطريق من الطرق فذكر الروية والسمير لانه الكثر الحسوسات  
تدرك بها والادراك ببقية الحواس اقوال لا تلو وغالبا لا بعد تقدم  
روية او سمع ثم زاد انه لم يجعل احد طريقا ولا توهم ما يفكر وخطورة على  
قلب ففعلت عن ان يدركها فطر وخطر واستشكك له بان جبريل رآها

**قال الله تعالى اذ امة علة** اي القايين بما وجب عليهم  
من جوق الحق والخلق ما لا يحسن **ان** اي ما لآراء العيون كلها ولا عين واحدة  
فان العيون في سائر النفق تفيد الاستغراق ومثله **ولا ادل حيث**  
تتوزع غير واذن وروي بفتحها **ولا خطر على قلب بشر** معناه انه  
تعالى اخرج الجنة من النعيم والخيرات واللذات بما لا يعلم به احد  
من الخلق بطريق من الطرق فذكر الروية والسمير لانه الكثر الحسوسات  
تدرك بها والادراك ببقية الحواس اقوال لا تلو وغالبا لا بعد تقدم  
روية او سمع ثم زاد انه لم يجعل احد طريقا ولا توهم ما يفكر وخطورة على  
قلب ففعلت عن ان يدركها فطر وخطر واستشكك له بان جبريل رآها







عن **ابن جرير** وسبب ذلك في تسليم ان انما هي مرة حدث عن المصطفى صلى الله عليه وسلم من صلاة لم يقرب اليها يوم الكتاب فمن جاء غير تمام فصل انما تكون ذرا الا تمام فقال اقراها في نفسك فان سمعت رسول الله يقول قال الله سمعت الى خبره قال ابن جرير وليس هو على شرط الجارية لذلك لم يخرج له لكنه اشار اليه فيه

**قال ابن جرير** في بيان ان جميع عباده وهولته الانسان والمراد من ابد لاله قوله الا انه انما انتم وجعلكم التقلان خاصة باختصاص التكليف وتعبه النجور والتقوى ثم ولذلك فضل الجاهلين بالاس والخر فتما يات ذكره القاضي قاله وقد يكون علميا شاملا لذوي العلم كسائر الملائكة والتقالين ويكون ذكر الملائكة مطوبا مندرجا في قوله وجعلكم لشمل الاجتناب لهم وتوجه هذا الخطاب بوجه لا يتوقف على صدق الفجور منهم ولا على امكانه لانه كلام صادر عن سبيل الفرض والتقدير واقرضه الطبي بانه يمكن ان يكون الخطاب عاما ولا يدخل الملائكة في الخ لار الاضافة في جعلكم تقتضي المفارقة فلا يكون تفصيلا بل اخرجت القاطنين الذين يصح انصافهم بالتقوى والنجور **فكيف** اذ صنعت **الملائكة** انفسهم انما تقتل وتعاليت عنه لانه تجاوزا للحد والتصرف في ملك الغير وكلامه في حق كالحرم فهو استعارة تبعية شبه تزهده عنه بغير المكلف عما هي عن شرع في الاستماع عنه فهو استعمل في جانب المشبه ما كان يستعمل في جانب المشبه به من الافة وحتمل كونه مشاكلا لقوله تعالى وجعلت بينكم وبينكم ذكره الطبي قال العارث ان عذر من لم يخرج شي في الحقيقة عن ملكه فلا يتصف بالظلم فاما بخرجه حكمه في ملكه فمما قلنا ذلك بمبدأ او توطئة لقوله **وجعلت بينكم وبينكم** اذ جعلت بخرجه عليكم وهذا وما قبله توطئة لقوله **فلا تظلموا** بشد الظلم وتخفف اصله تظلموا اي لا تظلم بعضكم بعضا فانه لا بد من اختصاصه بغير المظلم من ظالمه فاما قرينة الظلم على نفسه وعبادة اتخذه تذكرا احسانه اليهم وغناه عنهم وفقرهم الله فقال **فلا تظلموا** كذا في الندات ختمها على في امته الامور ونسبة الضلال الى الكل بحسب مراتبهم **فلا تظلموا** اي عاقل عن الشرايع قبل ارسال الرسل ووجدك صلا لا يمتدى تاكنت تدرى ما لكناك ولا الامان او صلا عن الحق لو ترك وما يدعوك الطبع عن الراحة والتمال النظر المودى الى المعرفة واستال الامر ونجى النبي **الامر** ونفخته للايمان او الخروج عن مقتضى طبعه ولا ينافقه خبر كل مولود يولد على الفطرة لانه كضلال طاري على الفطرة الاولى **فلا تظلموا**

سلوة الهداية بمعنى الدلالة على طريق الخير والاصال اليها **فكيف** انصب لكم ادمه واصحبه على ذلك واصل من نشئت اتصاله في سائر علم الاولي من يلهى الله من المستدى وحكمة الطلب اظهارا للافتقار والاعتراف والاعتراف بمقام الربوبية ورثة العبودية قال الرابع الضلال الحد ومن الطريق المستقيم وبضاد الهداية ويقال الضلال لكل عدو له من الخلق هذا اوسموا قليلا او كثيرا فان الطريق المستقيم الذي هو الطريق صعب جدا فخر والكناف صعبين من وجه لكننا صلب من وجوه كثيرة قال الاستقامة والصواب يجرى مجرى المقرب من العري ومعاداه من الجواب كمال ضلال والله اشار المصطفى بقوله يستقيموا ولن يحموا فانه ان كان كذلك مع ان يستعمل لفظ الضلال فيكون خطأ ما ولذلك نسب الضلال الى الانبياء والى الكفار وان كان بين الضلالين يرون بعيد قال في حق المصطفى ووجدك ضالا فهدى اي غير مبتدئ لما سبق لك من النبوة وقال موسى واخاف الضالين تسبها على ان ذلك منه فهو انشئي فلما فرغ من الامتنان بامور الدين شرع في الامتنان بامور الدنيا وبدا بما هو اصل فيها ومكمل لثانيتها من التسبح والسرادة لا يستغنى عنها ومن ثم وصف الحق بقوله ذلك الخ لا يحو فيها ولا تقرى فقال **يا ايها الذين آمنوا** لا تظلموا لان الخلق بذلك ولا ملك لهم بالحقيقة فخر في الرزق بيده فمن لا يطعمه بفضله فيجاء بعد له واما واملن دابة في الارض الا على الله رزقا فهو الزام نقص لا لا وجوب **فلا تظلموا** اطلبوا لى الطعام لانه في يده تعالى وما في يد العبد ليس بحوله وقوته فلا يلد له بالحقيقة بل بالبد الرب الخليفة **فلا تظلموا** اسر لكم اسباب تحصله ان الله هو الرزاق وهذا تاديب للفقر اقامة قال لا تظلموا الطعام من غير ما قال الذي استطعتموه اي الذي اطيح به قال الطبي اذ قلت ما معنى الاستسنا في قوله لا من اطعمته والامر لسوءه وليس احد من الناس يحرر وما عينا قلت لما كان الطعام والكسوة يعبر عن النفع التام والسيطة في الرزق وعدمهما عن التقدير والتضييق كما قال تعالى بسطة الرزق لم يشا ويقد رسول التقضي في الجواب فظهر منه انه ليس المراد من اشات الخبز والعري في المستغنى من نفى الشعم والكسوة بالكلية وليس في المستغنى اشات الشعم والكسوة مطاعا بل المراد صلبها وتكثيرها **يا ايها الذين آمنوا** لا تظلموا لان الله لا يظلم احد شيئا فاسيوا الله من فضله فانه لا حول ولا قوة الا بالله ولا استسناك الا بسببه قال عيسى عليه السلام ان ادم اث اسوء بربك ظاهرين

Copyright

iversity



















القهار القوي الجبار الذي سبحانه ليس كمثله شيء قال في الحكم من ساء  
 بأوصاف ربوبيته متعلقا بأوصاف عبوديتك متحققا منك أن تتو  
 مالك مما للخالق فيجب لك أن تدعي وصفه وهو رب العالمين وقد افاد  
 بهذا الوعيد أن التكرار والتعاطف من الكياسة **ورد عن أبي بصير** عن النبي  
 صلى الله عليه وآله أنه قال لا تشبهني في المناداة أعرفه عند الله وأدبر  
 عنده من حديث أبي بصير أنه سئل بقريب من هذا اللفظ أي  
 وهو قوله رآه  
**قال الله تعالى الكبرياء** أي من نار عن قممته أي أذنته وأمنته أوتت  
 هلاكه قال الزحري هذا وأردع غيب شديد وساد على خلقه عظم لأن  
 التقصير أقطع الكسر الذي ينزل الوهم الآخر اختلاف الكسر وقال القاضي  
 والكبرياء الكبر وهو الترفع على الغير بأن يرى لنفسه عليه شرفا والعلوية  
 كونه الشيء في نفسه كاستلزامه شرفا مستغنيا قال لا ترفع من الشان وهو  
 غاية العظمة فالاستلزام بالردا وتقبل الكبرياء الترفع عن الاعتقاد وذلك  
 لا يستحقه إلا الحق فكبرياءه الوهية التي عبارة عن استغنايه عما سواه  
 وعظمته وجوبه الدائم الذي هو عبارة عن استقلاله واستغنايه عما سواه  
 بالردا والآثار أذنا لله وهو من الشاهد وأبزار المعقول في صورة الحق  
 فكما لا يشارك الرجل في ردايه وأزاره لا يشارك الماري في هذين فإن  
 الكامل المنعم المنزه بالبقا وما سواه ناقص محتاج على صدد النفاك شيء  
 هالك الأوجه وكل مخلوق استعظم نفسه واستعمل على الناس في يومه  
 يأن رب العزة في حقه مستوجب لأتبع نفعه وأقطع عدا بعبادنا الله من  
 ذلك ومن وجبه **العمل به**  
**قال الله تعالى الكبرياء** أي من نار عن قممته أي أذنته وأمنته أوتت  
 أعتاقته وأصله الغريب ثم استعمل في كل عقوبة وقال حجة الإسلام  
 مفاء أن الكبرياء والعظمة من الصفات التي تختص في الاستغناء لا حد غير  
 كما أن رد الإنسان وأزاره يختص به لا يشارك فيه ومنه تخرج شدته  
 من الكبر ومنه أفاضه حرمان الحق وعلى القلب عن معرفة آيات الله وقسم أحكامه  
 وألقى والبغض من الله وأحصله تترك المقت من الله والخزي في الدنيا  
 والناظر في الآخرة وتعلق في الدين الخزي أن يتباعد عنه ما قال أبو بصير  
 محيا المتكبر وهو يعلم محزه وراقه وفقره لجميع الموجودات وأن فرسه  
 الفخلة والبرعوت توليه والمزغام يطليه ذلك البر البول واحصا ومنه  
 ويدخل في الكبرياء يدفع بها الحق عن نفسه في صفة هذه كل يوم  
 وكيفية كيف يصح أن يدخل قلبه كبريا ما زال إلا لقطع الأهل على قلبه  
**محمية عن أبي بصير** الذي رآه **ورد** أي بوجهه أبو داود وابن

مناجاة رضى الله عنه  
**قال الله تعالى أحب عماد** أي الصوم **الفضل** أي الكثرة تجيلا  
 الاضطراب استيقن الخروب لما فيه من الانتباه لأمور الشارع وسرعة  
 ابتما به بامر به مسارعة فطره ولأنه إذا انقطع قبل الصلاة تمكن من أداءها  
 بتوفر خشوع وحضور قلب أو المراد أحب عماد أي من حيث الاستدانة  
 الرأسميل لا باخرا الفطر لا شباك الصوم أفضل إذا المراد جميع هذه الأمة  
 الذي يتدينون بتأخير الفطر أي هو أحب إلى من قبله من الأهل والفضل  
 للمقتدر وفيه إشارة إلى تحريم الصوم علينا لاقتضاها لغيره تأخير  
 الفطر فليكن تركه **ورد** أي من غير أن يتركه **ورد** أي من غير أن يتركه  
 مسلم عن علي بن الحسين قال في الميزان شامواه وقال في سنن الحديث والشم  
 متروك وإن عدي حديث غير محفوظ فمساواة هذا الخبر  
**قال الله تعالى المقادير** أي من نار عن قممته أي أذنته وأمنته أوتت  
**والشم** أي من نار عن قممته أي أذنته وأمنته أوتت  
 يؤيد جملة ذلك قدرهم وبما هم أسرى حال غيرهم لغيرهم وقال  
 السبكي لكل ما يتأخر به الإنسان ويتعاطاه من غير علمه قال الله عند الله  
 تعالى منزلة لا يشاء له من غير أن يتصرف بها وأن كان له من نوع آخر ما هو  
 أرفع قدرا وأغزر خرافة بطله بأن يتنهي ويجب أن يكون مثل ذلك مضمونا  
 إلى ما من المرات الرفيعة الشريفة فذلك معنى قوله يضطرهم النبوة  
 لأن الأنبياء قد استغرقوا فيها هو أعلى من ذلك من دعوة الخلق وإظهار الحق  
 وأعلى الدين وإرشاد العامة وتكميل الخاصة إلى غيرة الكبريات  
 تضطرهم عن القلوب على مثل هذه الحريات والفتن بمجوزة أن  
 نالوا رتبة الشهادة لهم إذا رآوا يوم القيامة ما رآهم وشاهدوا من  
 وكرامتهم عند الله وفي الوكايا أصناف من خصائصهم الخاصة فيكونوا  
 حامين من الحسينين في ميزان المرتبة هذا من ذلك قبل في التاديل  
 وأما قول السبكي ولا يدخلون الجنة بغير حساب وإنما أولئك ولابد  
 من سواهم عن التسليم فينبطون السالكون ذلك التعب لراحتهم والحر  
 أن يكون حال الراحة أفضل تعقبه أريحية بأن المتأخر في مقام  
 الرتبة وفي أول درجة التي قبل النبوة ولا يمكن أن يحصل الأولى حصة  
 للمست للمعنى قال والخواب المرضي عندي أنه لا يضطرهم من غير أن يتركوا  
 ولا الراحة بل على المحبة فإن المحبة في الله محبة في الله وهو يقام يتأخر  
 به والفضيلة على محبة الله لأهل مواهبه أنهم **ورد** أي من غير أن يتركوا  
 الطهر عن العرب من باللفظ المزبور قال أبي بصير وإسناده ما أجيد ومن  
 ظهر من الملمح

٣







لغلبة

الخير فخرنا بالرجاء عليه وفيه دلالة على انه انما شاء الله تعالى الخلق نفسه ولا  
 تفعل به انه قطع بذلك على الله انه يفعل به بل هو قوة راجع فضل حمله عليه  
 حبه الجبر **فقال له صبا حبه** فربحه وبطانتة او الملك الذي ياتيه او وزيره  
 من لا تشواظوه وفي رواية الملك **قل ان شاء الله** ذلك **فلم يقل ان شاء**  
**الله** اي بلسان استسار غير له فعلة الترك النسيان لا الايمان النسيان  
 الى الرحمن فصرف عن الاستسار القد والتسابق لا يكون ما ينبغي وفيه تذكير  
 وما يخبر لم يقل ان شاء الله فقال صاحبه قل ذكره عما من فعل ذلك على  
 ان اتور الغيب لا يجوز القطع عليه بما في محراب جرحي منها الامع الاستسار  
**فقال عليه** جاعل من جيعال **فلم يقل من امره** واحدة **جاءت بشر**  
**النساء** قيل هو الحسن الذي القى على رسته وقال بعض المتكلمين بنبه به  
 على ان التمني وشوم الاعتراض على التسليم والتفويض سلمه الاستسار  
 والنساء اياه ليتم فيه قدره السابق **الامر** في رواة اما والدي **نفسه**  
**بيده** بقدرته وتديره **لو قال ان شاء الله لم يركب** فلو قال ان شاء الله  
 سا الكاظمين الادب حصل مراده **وكا** **فلم يقل ان شاء الله** لان  
 اي لحاقا **فلم يقل** يعني كان يحصل له ما ينبغي ولا يكره من اختياره بذلك  
 في حق سليمان وقوعه لكل من استثنى في استثنائه وهذه منقته عطية  
 لسليمان حيث كان همه الاكبر اعلاكم الله حيث عزم ان يرسل اوازه  
 الذين هم البتة الى الجهاد المودع الى الموت وفيه جواز ذكر النساء وذكر  
 الطراف عليهم من الامم والادب في الاختار هو بذلك تنبيههم على  
 السادة لم تله وجواز ذكر افعال الدنيا التي تترتب عليه طاعة وعدم  
 ربط الامم بالحوادث فيقول لا يكون كذا الامم كذا ولا يتولد كذا الامم  
 كذا انما قيل بطلب العلم افضل من الجهاد فربما فيكون كذا الامم  
 ان يبيد من ان يكونوا على قلنا العلم اعملوا التقرير بالحكم والفرق  
 ليعبروا الذين فطلب سليمان ما هو المنشئ للاختراع ان لا ينافي ان  
 يكون الفارس عالما فان قيل ايضا فلم لم يمتل من الامم واحدة ولم لا يمتل  
 العمل من الكل ولم كان الواحد كان يكون اني ويكون رجلا كاملا فلو كان  
 انما ان قلنا ان ذلك ارادة الالهية لا محال للتعاقب فظاهر وان نظرتنا  
 الى كرامة الرسل على الله عز وجل بان لنا من حكمة الحكيم وهو ان لم يمتل  
 من احد لتشوش سليمان وخشي ان تكون قد رفعت عنه القصة فلم  
 تقبل بنبه الخير ولو كانت به التي كان يضل ما عزم عليه وذلك يدل على  
 عدم التبول وكونه لم يركب تمام الامر من اجل ما نفق من اسباب المنة  
 مراده وهو قوله ان شاء الله **فلم يقل ان شاء الله** اي مبتدأ من الخلق  
**قال عليه** زكريا العيسى زكريا **روح الله** اي مبتدأ من الخلق

لغلبة

روح الله ابتداء لا واسطة اصل وست زيادة اوله تعالى اخبر به الموات  
 كما اخبر بالارواح الابدان **وكلمته** الذي كان وجوده بلا ان يقول كن  
 بعد تعلق الارادة بغير وساطة نطقه اوله لما تظفر في غير اوانه  
 بغير طعنه ونماية بلا غنة كلام يستغرب هو قوله ان عبد الله لا  
 سمي كنه الله واضيف الى الله تعالى واخرج ابريسا كره في ابر كس  
 قال كان روح عيسى من تلك الارواح التي احدث عليها المشاق في زمن ادم  
 فارسله الله الى مريم في صورة بشرة فحلت بالذي خاطبها وهو روح  
 عيسى فدخل مريم فحلت به لتسمع او تسع ساعات ووعظت من  
 يومها **فقال عيسى** **يا انث خيرتي** **سلم الله عليك** **وسلمت على انثي**  
 هذا قاله تواضعا وقبلا عليه بانه افضل منه بلا انزعاج ولا تقديح فيه  
 ما ذكره من السلام اذ قد يكون في المنع من مزية بل او صرايا التوحيد  
 في الفاضل **فوا** **فلم يقل** اخرج ابريسا كره ان عيسى لما بلغ سبع سنين  
 اسلمته امه للكتاب فكان لا يحلم لا يعلم شيئا الا انه به ففعله احد  
 فقال ما اجد فقال لا ادرى فقال كيف تعلمها لا تدري فقال اذا  
 فعلني فقال الالف الا الله والياها الله والجميع حاله فجي المعتبر  
 واخرج عن رجل من شدا ابريسا فخرج من الله تشافعه عيسى من جرحهم  
 مثل اهل الجنة **فلم يقل** **يا انث خيرتي** **سلم الله عليك** **وسلمت على انثي**  
**قال رجل** **يا عيسى** **سلم الله عليك** **اي القائل للمقامي فاذي** **انثي**  
**الانثي** **انثي** **اي الكلمة التي قالها حطية فليستش العمل اي يستاق**  
 عمله للمطالقات فانها قد احبطت بآلية على الله وهذا اخرج من جرح  
 والتفكير لا الحقيقة **ط** **فلم يقل** **يا انث خيرتي** **سلم الله عليك**  
**قالت** **اهم سليمان** وكانت من العابدات الصالحات قال ابريسا كره  
 وكان سليمان وصفا ابريسا جسيما يلبس البياض **يا انث خيرتي** **سلم الله عليك**  
**بالليل** الذي هو محل الحاجة ووقت الصفاة **فلم يقل** **يا انث خيرتي** **سلم الله عليك**  
**بالليل** **فلم يقل** **يا انث خيرتي** **سلم الله عليك** **فلم يقل** **يا انث خيرتي** **سلم الله عليك**  
 عمله وفي الشارة طول الفلة وبله العقل ونقص الفطنة وسهولة  
 ومن افانه انه يبيت القلب من تعاطي اسباب الدنيا واحوالها بالابد  
 للانسان منه وربما استغفر في الانسان لثمة ختمه بخالفهم  
 يوم الطبيعة الجعول راحة الحسد فيفسد صحة مراحه المصلي من  
 مفاسده انه يصف نفسه الروحانية المنة ارتضاها بعالم الخيال  
 ونحوها من حسد ما المارة مساعده على قضايب الدنيا سيما  
 ان كان الحسد مطلقا كشفاة اعمال الخارجة عن السنة والطبيعة  
 الكلية فانه يتركب من ذلك الارتباط ضعف الاعتقاد وفساد القو

Copyright

iversity



















منك واليه هذه المجاهدة الكبرى اشار بالحديث قال ابن ابي عمير اشهد المجاهد  
جهاد الهوى فمن يفتح نفسه هو اهل الجنة استراح من الدنيا والآخرة وقال  
الحارثي لم يجز في نيل المجاهدة احرقته نار الخوف ومن لم يجز في نيل  
الخوف احرقته نار الشهوة فعل العاقل ان يجاهد نفسه ويخاض جهاد نفسه  
تساعده ويخاطبها خطاب النصوص الامر بخوابها النفس المطمئنة ان  
على خاض سقروه ارك هذه غرور ودرو السافران لم يزدوا ركب من  
الحزن وخير الزاد التقوى كما انزل على سيد البشر محمد السبر وشكوى  
المهر بتجريد عزم التوبة والتسليم لئلا يفسد الحريه وسلاسته ذكره  
الذات ومفرق الحماقات فلا تترك عمل اليوم لغد ولا الوقت كالسيف  
ان لم تقطعه قطعت في رحمة واصل الصوف وكذا الذي في **مجاز**  
ورواه عنه الشيخ في كتاب الزهد وهو مجلد لطيف وقال اسناد  
ضعيف وشيخ الزين العفري  
**قدموا قريش ولا تقدموها** افتح الثاق والقاف والتشديد ببسط الم  
اصلة لتقدموها حذفت تا التفعيل اما الضارعة اي ولا تستقدموا  
عليكم في امر شرع تقدم مما فيه كالاتامة **وتحذروا من انتم ولا تحذروا**  
بفتح الشاء بفتح الم من العلم اي لا تقابلوها بالعلم ولا تقاخروها  
بفتح الشاء بضم الم بالاحسان الفاضلة والاعمال الكاملة وكانوا  
قيل الاسلام طبعهم قابلية للتضاميل والفواصل والخيول هو اصل  
لكنها مطلقه عن فعله لسنه من علم من السما والارض موروثة عن  
نبي لا من مستفادون بالعلوم العقلية المحضة من حساب ومط  
انما علمهم ما سميت به قراخي من غرور وشعر وبلاغة وفصاحة ونطق  
فما بعث الله محمدا بالهدى اخذوه بعد المجاهدة الشديدة والعالية  
على نيلهم عن عادتهم الجاهلية وظلمتهم الكفرية تلك الفطرة التي  
السنينة والقرينة السريفة المرضية فاجتمع لهم الكمال بالقوة  
المخلوقة فيهم والكمال المترك لهم كارض حجة في نفسهم لكنهم مطلقه  
عن الحرب وثبت بها شوك فضارت ماوى الخنازير والسباع فاذلوا  
في المودى وزرع فيها افضل الحبوب والثمار انبتت من الحرب ما اروع  
مثله **الشافعي في المسند والشيخ في كتاب المعرفة** كلامنا  
**في كتاب الزهري بالغا** اي انه قال سلفنا عن رسول الله ذلك  
**باب في** وظاهر من مع المسند ان الشافعي لم يخرج له الا بطلا  
فقط وليس كذلك فقد اقبل الشريفة التيمودي في المواليد وغيره  
ان الشافعي في مسنده واحمد في الخاف خرجاه من حديث عبد الله بن  
حذاف قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة فقال

ايها

ايها الناس قد موافق قريش ولا تقدموها وتحذروا منها ولا تقابلوها استن  
وقال الحافظ ابن حجر خرجه عبد الرزاق باسناد صحيح لكن سئل وله شواهد  
**قدموا قريش ولا تقدموها** اي لا تقابلوها بالعلم ولا تقاخروها  
**ولا تحذروا من انتم ولا تحذروا** اي لا تقابلوها بالعلم ولا تقاخروها  
اي يكون من الاملا الادب ومن العلم لغيره فنهضهم ان يحلوا في  
التعليم ويقام المعاملة بالعلم **اولا** **تقدموا قريش** اي تطعن في  
النتيجة وتكفرها **لا تحذروا من انتم ولا تحذروا** اي تطعن في  
والمثوبات الهامة يعني ايها اذا فعلت ما اطاع الله من الثواب العظيم  
والنعيم المقيم العبد لها بما بطرت وتزكت العمل انك لا اعلمها عنده  
من حسن الجزاء لذلك لا اعلمها به **باب** من حديث ابو معشر قال قال عمر  
المقبري **عن عبد الله بن السائب** وابو معشر قال لو اضيف درواه ابو  
نعيم والدي لي عن انس بن مالك  
**قدموا قريش ولا تقدموها** بضم القاف وهو دابة في البحر لا تدرى منى ومن  
الاكثرة اخرجها الشيخ في غير ما سئل وقد التزم من حكاية  
الخلافة في سيرة قريش قريش ومن اول من تسمى **ولا تقدموها**  
**الشافعي في المسند** اي بما خياريها كما بينه الخبر الذي  
تقدمه لعل على علم من ثلثها وارفعها قدرها عنده وان المعطيات  
عظيم لا يمكن الانسان مع معرفته به ان لا يظفر واصابة البطر اليها  
لنرغضا عليها ولا خطا الله رها لانه جيل يركب في الانسان وطبعة  
وطرته عليه فلا كاد يحلونه وان وجد من يقرب نفسه ويكلف هواه  
فالمه المستنير وقيل ما من تشبيه استدل بقوله في هذه  
الاحاديث ونحوها قد موافق قريش على رجال مذهب الشافعي على غيره  
لورودهم من تقديم القريش على غير قريش وقال عياض ولا حجة فيها  
لان المراد الخلافة وقد قدم المصطفى في حديثه في ائمة الصلاة  
وخالفه من قريش وامر سعد بن جيل وغيره ومنه من قريش وتعبه النور  
وغيره ما في احاديث السابق ما يدل على ان القريش من غيرهم فمع  
الاستدلال به ان الفضل لا يكون الا لقريش بل المراد ان يكون قريش  
من اسباب الفضل والتقدم كما ان من اسبابها الورع والفقرة وغيرها  
فمع الاستدلال على تقديم الشافعي على من سواه في العلم والدين  
غير قريش لان الشافعي قريش وعجبت قول القريش في المهور بعد ما ذكر  
عياض كره عياض ان الاستدلال به الاحاديث على ترجيح الشافعي  
عقله قارئ من جميع النكت لطيفة كما قال الذي اصابت هذه  
الفعل لكونه لم يقم مراد المستدل انتهى تشبيه قال الشريف



فروا الصلاة افضل من قراءة القرآن في غير الصلاة لانها  
تعمل النجاة وبعد الصلوات وقراءة التوراة في غير الصلاة افضل  
من التوراة والتنبؤ اي فيها الميرد فيه ذكر خصوصه والتسليم  
المالقة والصدقة افضل من الصدقة والفقير  
اي وقاية من نار جهنم قال الطبري ذكر خاصية المفضل  
وتذكر خواص الفواضل تنبيها على انها شاعت عن الوصف فان قلت هذا  
الحديث يدل على ان الصوم دون الصلاة والصدقة ودل حديث كعمل  
ان آدم بضاعف تحت بغير امثالها الا الصوم الحديث على ان الصوم  
افضل قلت او انظر الى نفس العادة كانت الصلاة افضل من الصدقة  
وميز الصوم فان موارد التنزيل وشواهد الاحاديث النبوية جارية  
على تقدير الافضل فاذ انظر الى كل مية ما وما يدل اليها من الخاصية التي  
لنفسا كغيره فبما كان افضل **قوله في الافراد** **ذهب عن عائشة** وفيه  
محمد بن سلام قال ان منة لغراب عن الفضل بن سليمان الفيرزي وفيه  
مقاله عن رجل من خزيمة بمحول

الحان

قومت بالحرك لدغث واصل القرص الأخذ بأطراف الأصابع  
 سميت غلة لتعلمها أي كثرة حركتها **قومت** عزم أو موسى أو دا  
 روى أنه قال يارب الله تحذب أهل قريته وفيهم الطيب فازاد رب  
 الأيبره العبرة في ذلك فصلها عليه آخر فلما اطل شجر منقذها  
 بيت غل فنام فادغمه واحدة وهو في الذل يوم **قومت** **قومت** **قومت**  
 التي محل اجتماعها أو سلمها أو العرب تفرق في الأوطان فتقول لسكن  
 الإنسان وطن وللأبل عطن وللأسد عرب وقامة والمظني كسار والمظني  
 وحارر والطائر عرس والزبور كور واليربوع ناذقا والمفل قريته **قومت**  
 بالياء المفعول والقائيب وفي رواية للتجاري أي الفل وهو جار في  
 شرعه لأنه ضرعنا النبي عز وجل الفل في خبر يحيى **قومت** أي  
 ذلك النبي **قومت** حذر حرق الجرد ويقع الصخرة وهمة الاستقيام  
 مقدرة أو مسلوطة **قومتك** واحدة **قومتك** أي طائفة  
**قومتك** أي مسحة لله تعالى ووضع المضارع موضع مسحة  
 ليدل على الاستمرار وزياد المكافاة قال في البحر الفتح على ذلك النبي  
 لزيادة القتل على غلة الدغثة لا نفس القتل أو الأخران أنه سائغ  
 في شرعه حتى يوعده سبحانه الهدية بقوله لعبدته وقد أمرني  
 بأحراق الكفار فمضى عن قتلوا آخر واحد لمربعات واما عوبت  
 لأنه فعله انتقاما وتشفيا انتهى وفي المعجم الماعوب حيث انتقم  
 لنفسه باهلاك جميع أذاه واحد منهم وكان الأولى الضربة والعفوك  
 رأى النبي أنه من الجمع مودلني آدم وحرية بني آدم أعظم من حرمة  
 غير الناطق فلو لم يضمن لذلك التشفى لم يبيح لمربعات والذي  
 يوجب ذلك القتل بعضه النبي وأنه علم الناس بأنه وبأحكامه  
 وأشد لهم له خشة انتهى وقال بعضهم لمربعاته أنكار الفخذ بل  
 أيضا حكمه شمول الإهلاك لجميع أهليتك القرية تضرب له المش







التختة بعد ما نزل وهو اسم اسرارة عمرو بن ابي رباحة موحدة فسمي  
 ابن الياس بن نصر وهو من بيت كلب **واسم** بفتح الهمزة  
 وفاء واد الياس **والنجم** بفتح النون واد وهو بنو النجم بن ريث بن  
 عطفان منهم بنو نصر بن سعد وغيره **وعفان** بكسر العين الموحدة وتخفيف  
 الفاء وهو بنو عفان بن ريث بن سعد ولا يميز بنو نصر منهم التوذرا الفصاري  
**بوال** بسند التختة والاضافة الى الفصاري واحيانا هذا هو الاسم  
 هنا والكان للموت عدة معان وروي بالتونز اي بعضهم احبا لبعض  
 وروي بتخفيف التختة وحذف المضاف اي بوال الياس ورسوله ويدل  
 عليه قوله **ليس لهم دين الله** اي لا اولاد لاحد منهم الا الله  
 ورسوله فان اسرافهم لم يجر عليهم رزق ولا يقال لهم بوال الياس مادروا  
 الى الاسلام ولم يسيروا في قلوبهم فمقتل بوال ينجف البواردي  
 مشددا لانه اضاف اليه قال الطبري قوله ليس لهم الا الله حيلة مقرة  
 بالحالة الاولى على الطرد والعكس في تمديد ذكر الله ورسوله وتخصيص  
 ذكر الرسول اذ ان مكانه عند الله واشعاره ان توليه اياهم سلف  
 سلفا لا يقدر قدره قال ابن حجر هذه سبع قبائل كانت في الجاهلية في  
 القوة والمكانة دون بني عامر بن صعصعة وبني تميم وغيرهما من القبائل  
 حال الاسلام كانوا السبع وخولافته من اولئك فانقلب السيف اليهم  
 وقال في موضع اخر هذه قبيلة ظاهرة لقوله القبائل بل والمراد من كل  
 منهم والشرف يحصل للشئ الذي احبب اليه فحصلوا بذلك كمال  
 ما دروا الى الاسلام فلم يسيروا وهذا ان سلم حمل على الغالب **ومين**  
**القبائل**  
**فريش واد الناس في الجرد** يعني في الجاهلية والاسلام وسمي  
 ذلك **اليوم القبائل** فللخلافة فيهم ما ثبت الدنيا وما تغلب على  
 الملك بطريق السؤلة لا يكثران الخلافة في قريش قال ابن جرير والذين  
 عليه اهل السنة والجماعة الجندس العرب افضل من جندس النعمان  
 وسريانهم وروميهم وفارسهم وغيرهم وان قريشا افضل العرب  
 وان بني هاشم افضل قريش وان رسول الله افضل بني هاشم وان افضل  
 الخلق قريشا وافضلهم شيئا وليس فضل العرب بقريش بقريش هاشم  
 لمجرد كون النبي منهم وان كان هذا من الفضل بل هو في انفسهم افضل  
 وبذلك ثبت المنيان افضل انفسا ونسبا والالزم الدوران في  
**قريش واد الناس** من اهل البيت  
**قريش واد الناس** اي اهل الامامة الفطرية زاد في رواية ما قالوا  
 الذي قال ابن حجر فيجمل ان يكون خروج الخطاء اذ لم يبق قريش

امر الدين وقد وجد ذلك قال الخلافة لم يزل فيهم والناس في طاعتهم  
 الى ان استخفوا باسم الدين تضعف امرهم ولا يشاء الى ان لم يبق من  
 الخلافة الا اسمها المجرد بعض الاقطار دون اكثرها انتهى ونحوه لان  
 في زماننا ليس لهم فيه من تاول الاسم **فريش واد الناس** اي اهل البيت  
**فريش واد الناس** اي اهل البيت  
 لم يبق بعده على الكفر علم من المراتبة الاسلام لم يبق بعده علم من  
 عليه في الجاهلية من السرف فيهم سادة في الاسلام كما كانوا قادة في  
 الجاهلية وقيل المراد بهذا الامر الدين والمضي الى سبيل قريش قدوة في  
 من المستقلين كمنهم المتقدمون في التصديق وكما فيهم قدوة في  
 من الكفار فانهم اقل من رد الدعوة واعرض عن الايات والنذر **فريش**  
**فريش واد الناس** اي اهل البيت  
 من الذين اقبلوا له وعزته عنده وعظمته في عينه ووقعه في قلبه  
 رواء عن حقوق الحق والخلق فمما لا يدخل تحتها حتى يظهر من ذلك الجمل وقبح  
 الشئ خارجا ويغني عنه والمال في يد العبد امانة سلطة الله على  
 ملكه في الحق فزعموا من امره وخبرته لنفسه فقد خال وخالف  
 حكمه الحكم فحرم حجة النعيم وابتدأ الغي الى احتمال في الحديث  
 على ظاهرة وهو ان يراد بالخيال من اجل ما في حال وهو كمال الشهادة  
 وقال بعضهم المراد بالخبر انه اذا تكلم في القلب ثبت الخيال والشئ  
 ولم يبق مع كماله انما لا يدخل الجنة والشئ يضيئ القلب عن كل  
 غير ليس في الضمير وهو كمال شئ **فريش واد الناس** اي اهل البيت  
**فريش واد الناس** اي اهل البيت  
 منها **فريش واد الناس** اي اهل البيت  
 هذا جرح تهويل الامر ويحتمل انه فيما لو اكره الامر لما يورث حق  
 من حديث يزيد بن عبد الله بن جندس **فريش واد الناس** اي اهل البيت  
 القاتل والامر قد ذكره رضي الصفح لسمه قال الهيثمي جاله رجال  
 الصحيح غير محمد بن اسحق وهو ثقة لكنه مدلس  
**فريش واد الناس** اي اهل البيت  
 وهو كثرة وما دونه حتى عفا اي كثر واصل القصص ثم لا يشتر  
 قتال في الحكم بالليل ويطلق على ايراد الخبر ما على من لم يحضره وما قطع  
 شئ بشئ باله مخصوصة والمراد به هنا قطع الشئ القاطب على الشئ  
 العليا بغير استئصال وكذا قص النظر الى الدلالة من غير استئصال  
**فريش واد الناس** اي اهل البيت



قصة الشوارب جمع الشهاب يعني سو وهام الشفة بان تقطعوا لها مالان  
ودعوا الشارب سوا ولها فلات شامسوه بالكلية **باب من لا يقيم حرمه**  
قال الحسين بن عيسى بن ابراهيم بن طهمان وهو متروك ورواه عنه  
ايضا الديلمي  
**باب من لا يقيم حرمه** اظهور والافضل ان لا يقيم حرمه لانها انما تركت لعلها  
تخرج من حرمه وتضرب في الوسخ وربما اجنب ولم يصليها الماذن لان  
حشاها وادخلها في حرمه اي عيبوا ما قطعوه منها في الارض فاحسد  
المؤمن وحرمته فما سقط منه فحرمته قائمة فدفعه كدفعه لئلا يقطع  
الفارق شي من الاقدار قال في المصباح والقلم اخذ القلم بالقلم  
والقلم بالضم في المقاومة من طرف القلم وقصته الاطلاق حصول  
الشيء بقصه على اي وجه كان وقد ذكره في كتابات لم يصب فيها شي ونقوا  
**باب من لا يقيم حرمه** اي ما الفوا في تقطيعه ظهوره بقدر مفاصل امثالكم فقال الحكم  
هو قصه الاصم بتقريبه لئلا يذبح فيقول بغير الدرع من الماء العكر  
**باب من لا يقيم حرمه** اي لم استبانكم من المعاصي لئلا يبقى فيه الوضوء فتشبه  
النكته ويتأذى المالكان ولانه طريق القراء واستأوى نظفوا افواههم  
بجفن زيل القلم ونظفوا روات الخليم وتسنوا بادل واستأوا وما  
غراه المصنف اليه لمراره في كلامه **باب من لا يقيم حرمه** اي مصفحة  
استبانكم من شدة الخوف **باب من لا يقيم حرمه** اي راحة نكته بتغيره متكررة والخبر  
بفتحين من الفم هكذا الرواية لكر قال الحكم المحفوظ عندي فحلا  
فلما ولا اعرف الخبر **باب من لا يقيم حرمه** جزم النووي في شرح مسلم بانه  
يستحب الدماء في قس الاصابع بمسحة اليمنى الى الابهام وفي اليسرى  
باليمنى الى الخنصر ولم يذكر للثوب دليل ولا في المجموع بعد نقله  
عن الغزالي ان المازري استشهد انكاره عليه لا ما روى قال الغزالي لا  
في تأخير الابهام اليمنى فالاولى فتدبر اليمنى بكاملها على اليسرى قال  
ابن قتيب العبد وكل ذلك لا اصل له انتهى فساد كره من بعض مشايخه  
نقل عن الولد العرق عن بعض مشايخه ابيه حيث قال حكى الذي عن بعض  
مشايخه انه يبدا بمسحة اليد اليمنى فالخنصر فالابهام فالوسطى فالخمر  
فالابهام اليسرى فالوسطى فالخنصر فتجاوز الابهام فمحاو الخنصر  
وقال انه للسلامة من الوباء فصح وانه كان يريد فرضا واطمأ لم يرد  
**باب من لا يقيم حرمه** اي من لا يقيم حرمه المازري قال ابن حجر فيته وادخل  
وقال شيخه الزبير العرق فيته غير مبال غير مذكور في كتابه ابن حجر  
يجهل وابراهيم بن الملا يعرفون  
**باب من لا يقيم حرمه** اي من لا يقيم حرمه المازري قال ابن حجر فيته وادخل  
وقال شيخه الزبير العرق فيته غير مبال غير مذكور في كتابه ابن حجر  
يجهل وابراهيم بن الملا يعرفون

والله اعلم

ورده الذهبي بان فيه مسئلة الرخي ضعيف وقال الخ منكر الحديث وقال  
الرازي لا يحتج به  
**باب من لا يقيم حرمه** اي بالزنا او الفنا كما يفسره غير ان يجعل والدي على  
كس الفتيات والسوات حرام **باب من لا يقيم حرمه** في المختارة **باب من لا يقيم حرمه**  
قال ابن حجر ومعه ابن حبان وفي الباب غيره  
**باب من لا يقيم حرمه** المسكر المحرم **باب من لا يقيم حرمه** **باب من لا يقيم حرمه** لانه محترم بعد  
موت كما احترامه حال حياته قال ابن حجر يستفاد منه ان حرمة المؤمن  
بعد موته باقية كما كانت في حياته **باب من لا يقيم حرمه** وقع في الامداد ان  
سما رواه ورواه عليه  
**باب من لا يقيم حرمه** في رواية بالموت واعطى اعم بتقليبه باهله من قدامه  
للقلوب بينا اقرب حلول الحام لكل انسان والشعيرة من انقطعت غيره  
**باب من لا يقيم حرمه** بشد الراولسها قال الحرالي الوعظ اهراز النفس  
بمودة الحر او هذا قد عده العسكري من الحزم والامثال **باب من لا يقيم حرمه**  
**باب من لا يقيم حرمه** ولذا العسكري **باب من لا يقيم حرمه** قال حارجل الحرالي صلى الله عليه  
وسلم فقال ان حارجل يوديني فقال امير على اذاه وكف عنه اذ كفا  
لبي السيرا اذ جاءه ففاد مات قد كرهه قال هذا من سبل الحكيم الصوفي  
صلى الله عليه وسلم وخبرها لانه لما علم ان اسباب العقاب لكثرة  
من العبد والامانات وطوارق الاذات وسوء عواقب النفقات ومفارقة  
النساء وما بعد المات قال في غلة الموت كفافة عن جميع ذلك لان  
الموت ينزع عن جميع محبوباته ومخوفاته اما اليماكره وذلك ان  
السنة من الركون الى الدنيا والاستعداد الى الاخرة وترك الغفلة  
**باب من لا يقيم حرمه** لان دواته سلامت العبد في نفسه وماله واهله  
من المصاب بمرض البطر والعجب واللبس وتجنب اليه الدنيا لما  
باله من الشهوات وحب الدنيا راس كل خطيئة والتمتع بالشهوات  
المباحة تحجب القلوب عن الاخرة وكل ذلك ينسحق الدين ويكسر الايمان  
ويجرح الى الطغيان ان الانسان ليغفل ان يراه استغنى عن هذه الدنيا في  
طلب العاقبة المأمورة به في عدة اخبار لانه المطلوب عاقبة سليمة  
العاقبة ثم ذكر في **باب من لا يقيم حرمه** وفيه عن القطان قال الذهبي ضعفه  
يحيى النسائي قال الذهبي وفي الباب انس  
**باب من لا يقيم حرمه** قال كماله السفة من عبادة لما نزل قوله تعالى  
والصنات من النساء الاية قال لوزيات رجل مع امراته لضرته بالنسفة  
ولم يمس له ليا في باربعة شهدا واخذ تقصيته اجم فقال لواقام بيته  
انه وجد مع امراته فقتله هذروا لوقيات باربعة شهدا او اوجب







۵۴۰



36

فيا رب

فی الزمعة

1



وبذلك يصير العبد حرا وباستئلا الشهوة يصير عبد البطنة وفرجه ونا  
 اعراضه خيول وسحر كالبهائم بجمعه فقام الشهوة التي يريد فما اعظم  
 اغترار الانسان اذ ظن انه سالك الملك يصير سلاوبا والربوبية بان  
 يصير عبد وشده على يولي الامعاء وشاه الدنيا سلاوبا في الآخرة وتعلموا  
 قال بعض الملوك لبعض الزهاد ههنا لك حاجة قال كيف اطلب حاجة وما لي  
 اعظم من هذا قال كيف قال من انت قال عبده في عبيدي انت عبد لله  
 وغفلك وفرحك وبطلك وان ملكهم فمهم عبيدي فمدا هو الملك في الدنيا  
 وهو الحاق الى ملك الآخرة من حديث الحسن البصري رحمه الله  
 وضعفه المنذري وقال الاملاي حدثت عن عريب منقطع لانه الحسن لم يذكر  
 عن ابن ابي ربيعة ايضا الراسع اريد قال الدارقطني يترك وقال الهيثمي فيه  
 الراسع من ريد رستون وقال الحافظ العراقي سنده ضعيف جدا وهو معروف  
 من قول الفضل بن عياض  
**في حديث الحسن البصري رحمه الله** لانه اعظم المصائب وان يشم  
 الزنايا وان شمع الملايا فتعكرها ان ادم في مصرك وانتقالك من بعضك  
 واذا انتقلت من سعة الى ضيق وانتك الصاحب والرفيق ومحل المحب والمحب  
 واخذت من فراشك في حاجة المال والاحتياج في الشيا ليرك من مالك  
 الا لا كان بل هو الخراب وجعلك للتراب فاعترى باسك من صارت الذي  
 وانقطع عن اهل والاحباب بعد ان قاد الحيوان المسافر وناسر المحاب  
 والعشائر وجمع الاموال والذخائر فجاء الموت في وقت لم يحتسبه وهو لم  
 يرتبه وانشأ حال من مضى من اخوانه ودرج من اقارب وذلة الذي يملكون  
 الاموال وجمعوا الاموال كيف انقطعت اماهم ولم ينظروا في اموالهم ومحي  
 التراب محاسن وجوههم وتفرقت في القور اجزاءهم وتركت بعد هم  
 نساوهم وشمل في التهم اولادهم واثمهم غير طريقهم وتلاهم قتل  
 ان الكثر الذي كان للخليلين اوج من ذهب فمحت لم يقبل بالموت كيف  
 يفرح ولم يقبل بالنار كيف يضحك **كتاب الراسع في الراسع**  
 يعزى الى خراسان روي عن ابن ابي عمير قال ابو حنيفة صدوق  
 وقال ابن ابي داود حسن عتق وثلاثين سنة  
**في باب حسن عتق في قوله** قال النوري قوله مفعول تحسن وقال  
 الطبري تحسن بفتح السين وكفي خبره مقدما او خبر مستند احدوف والماخوذ  
 وهذا في المنفعة على السار بتجدي من التقدير فيما في الزكاة  
**في باب الراسع** جاء في قوله تعالى اعطيت الرقيب قوتهم قال لاقال  
 فانطلق فاعطهم فان رسول الله قال فذكره  
**في باب الراسع** اي بلقاء قال الراغب البارة لعل الشيف

قال الدارقطني

**في الشيف** فلا يفتن في قبره ولا يسال له لو كان ذنبه فاق  
 لعنه عند التقا الجمع فلما ربط نفسه فيه في سبيله طرصد ريت في قبره  
 وقامه احصا من ذلك شهيد المعركة لكن اخبر الرضا طودن بالنعيم  
**في باب الراسع** قال القسطلي اذ كان الشهيد لا يفتن في الصدوق اجل قدرا  
 واعظم حرا فهو احدي ان لا يفتن لانه المقدم في التفتن على الشهيد  
 فاولئك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين الصديقين والشهداء  
 تحافى المرابط الذي هو اقل رتبة من الشهيد انه لا يفتن في قبره بل اعلمه  
 ومن الشهيد **في باب الراسع** قال رسول الله ما بال المؤمنين يفتنون  
 في قبرهم وهو الشهيد فذكره  
**في باب الراسع** لا كرامة الخاصة تقضي غالتا الماسد  
 صاحبه وقد ورد التزيين في ترك الخاصة فقياد داود عن ابي امامت  
 برقيه اما زعيم بيت في رضى الجنة لم يترك المراء وان كان يحقا وانفق العباد  
 الى الله الا لا الخصم في المحييين وهذا قال ابو داود لانه بالي اياك  
 والمرفا انه نعمة قتل وهو نعيم العداوة بين الاخوان قال بعضهم  
 ماتت شفا اذهب لك من ولا انقص المرو ولا اصعب للذة ولا اشغل  
 للقلب من المراء قتل لا يفتن في الخصومة لاستحقاق الحقوق والحواب  
 ما قال الغزالي ان المؤمن المتكلم هو حارس ساطل او غير علم كوكلا القا  
 وقال بعض العارفين اذ ارات الرجل يوجا بما رايها فمما يراه فقد تمت  
 حسارته **في باب الراسع** وقال عريب وخرج عنه ايضا البيهقي الطرا  
 قال ابن حجر سنده ضعيف  
**في باب الراسع** لا يفتن في قبره ولا يسال له لو كان ذنبه فاق  
 عليه كما ذكر كل الذي عليه الجور انه لما تجب الصلاة عليه في الصلاة  
 الحسن من حسن عتق  
**في باب الراسع** لا يفتن في قبره ولا يسال له لو كان ذنبه فاق  
 للعبط والماخذة بد نوبه في الدنيا والآخرة وذلك بضر المربلا  
 شك في عتق طاهر صنيع المم الى الديلي اسنده وليس كذلك  
**في باب الراسع** لا يفتن في قبره ولا يسال له لو كان ذنبه فاق  
 كوفي الرجل ان يكون له ما فاحصا فيه هذه الاخلاق مدمونة  
 من عنما قال الغزالي يصد بها الخبث واللوم قال ابراهيم ابن  
 يسيرة بما بالناحش المنفصل يوم القيامة في صورة كلب اوجوف  
 كلب قال الغزالي وحقيقتة التقدير في الامور المستتعة بالامارة  
 القدرية ويجري اكثر ذلك في الفاظ الوقام وما ينظر في الامثال  
 الفساد عتارت فاحصة يستعمل ما فيه واهل القتل لا يتحاشون  
 غير التعرض لها بل يكونون عتار ويدون علم ما بال امور **في باب الراسع**

Copyright

versity















حرام خاره **احمد** سالم بنو غصب **احمد** امهتكم عرضة بلا  
استحقاق **احمد** امه اراقة دمها بلاحق وادله تحرير هذه الثلاثة  
شهوة معروفة من الدين بالضرورة وجعلها كل المسلم وحقيقته  
لشدة اضطرابه اليها فالدم بمحايته ومادته المال فهو ما الحاة  
والعرض به قيام صورت العنوية فلا حاجة لغورها وقيامها انما هو بذلك  
الثلاثة والكون حرمتها هو المثل والغالب لم يجمع لتقييد ما بغير  
حق فنقله في رواية الحقها انصاح وبيان وذا حديث عظيم الفوائد  
كثير العوائد يشير الى السادة والقاصد **احمد** امه **احمد** امه  
يلقيه منه من احلته ومعايشه ومعاذه **احمد** امه **احمد** امه  
بذلك وبهينه ويرد به ولا يغني عنه لانه احسن تقوية وسخر ماني  
السموات والارض لاجله ومشاركته غيره له انما هو بطريق التسع وسماه  
سكنا وبسما عبادا وحمل الانبياء الذين هم اعظم الناس من حيث  
فاحتقاره احتقارها اعظم الله وشرفه ومنه ان لا يبيده بالسلام ولا  
يرد عليه احتقاراه في الادب **احمد** امه **احمد** امه  
تمامه بتقديره وتأخير ونقطه بحسب امر من الشر ان يحقر اخاه  
المسلم كل المسلم حرام دمها وماله وعرضه انما  
**احمد** امه **احمد** امه **احمد** امه **احمد** امه  
وقد **احمد** امه **احمد** امه **احمد** امه **احمد** امه  
المعقولة انتهى في نسخ المصاييح وغيرها معارف بلا ما كنهها قال  
الطبي وعليه ينبغي ان تكتب الفقه بالتأليف يكون مطابقا للفظ  
كل **احمد** امه **احمد** امه **احمد** امه **احمد** امه  
جهريه وغيره فاعل المبالغة وهو على ظاهر المفاعلة والمراد الذي يظهر  
بعضهم بعضا بالحدث بالمقامي وجعل منه اجماعه اقتساما يكون  
بين الزوجين من المتاح وبوده الخبر المشهور في الوعيد عليه **احمد** امه  
**احمد** امه **احمد** امه **احمد** امه **احمد** امه  
انما يدخل في الصباح وقد **احمد** امه **احمد** امه **احمد** امه  
اقرب ليلة مضت من وقت القول من يرح زالكه او كذا **احمد** امه  
**احمد** امه **احمد** امه **احمد** امه **احمد** امه  
وذلك جنابة منه على ستر الله الذي اسد له عليه وتجربك لرغبة الشر  
في منعه او شهده فيها جنابا ان انقضت الجنابة فتغلظت به  
فان انقضت الى ذلك الترتيب للغير فيه والحمل عليه صارت جنابة  
رابعة وتناحش الامر **احمد** امه **احمد** امه **احمد** امه  
كل **احمد** امه **احمد** امه **احمد** امه **احمد** امه

سلي الله وسلم منه **احمد** امه **احمد** امه **احمد** امه  
كشفت ستر الله عنهم وروى **احمد** امه **احمد** امه **احمد** امه  
التقريب يكون استسار من كلام غير موجب والتقدير لا تهم الا الجاهرون  
لنفس الجاهرين **احمد** امه **احمد** امه **احمد** امه  
**احمد** امه **احمد** امه **احمد** امه **احمد** امه  
به في الدنيا باقاة الحد وهذا لا من صفات الله ونعمه الظاهر الحاصل  
وبستر الشيع والافكار كضمان هذه النعمة وبما ان ستر الله قال التور  
فيكره لمن احل بحصته ان يجبر غيره بما لا يقبل ويندم ويعززه ان لا يقبل  
فان احل ما شجعه ونحوه من سرجه باخائه ان يعلم بخرجهما او ما  
يسلمه من الوقوع في مثلها او يعرفه الشب الذي اوقعه فيها او  
يدعوه او يحذرك فيوحي حسن وانما يكره لا تنفعا المضحية **احمد** امه  
الغزالي الكشف المذموم اذا وقع على وجه المجاهرة والاستسار لا على  
وجه الشؤال والاستسار لا على وجه المجاهرة والاستسار لا على  
فانحر المصطفى فلم يكره عليه **احمد** امه **احمد** امه **احمد** امه  
الهيتمي وفيه عون من عمان وهو ضيف  
**احمد** امه **احمد** امه **احمد** امه **احمد** امه  
الدعوة او بتركه الطاعة التي هي سبب لا يؤخذ بغيره فقد انما اشبه  
والمراد امه الدعوة فالله هو الكافر باستناده عن قبول الدعوة وقيل  
امه الدعوة فالله هو الكافر باستناده عن قبول الدعوة وقيل امه  
الاجابة فالله هو العاصي منهم استناده تعليلها ورجحان المعاصي  
قالوا ومن ياتي برسول الله قال **احمد** امه **احمد** امه **احمد** امه  
**احمد** امه **احمد** امه **احمد** امه **احمد** امه  
الهمم بخارج الاستماع لسنته وهو عصيانه بقوله **احمد** امه **احمد** امه  
الكتفديق او بفعل المني **احمد** امه **احمد** امه **احمد** امه  
بالا ان كان كافرا لا يدخل الجنة اصلا او سخطا لا يدخلها مع السابقين  
الا الذين قال النبي ومن لا عطف على محمد وف ان عرفنا الذين يدخلون  
الجنة والذين لا يدخلون لا يعرفون وكان من حق الجواب ان يقال من عصا  
فعدل الى ما ذكره تنبيهنا على انهم ما عرفوا اذ انك ولا هذا ان التقدر  
من اطاعني وتمسك بالكتاب والسنة دخل الجنة ومن اتبع هواه دخل  
غير الاواب وحصل عن طريق المستندة دخل النار فوضع **احمد** امه **احمد** امه  
وصفا للسبب بوجه السبب **احمد** امه **احمد** امه **احمد** امه  
يخرج من ستر الله وهو الحالك في ستره **احمد** امه **احمد** امه **احمد** امه  
عليه في تلخيصه

ي

ير







مسکن کربکے نو

وغيره من أسانيد كلها مسجود بالاصحاح  
كل أهل الجنة يرى مقعده من النار أي نار جهنم فيقول أولاد الله عليه  
فيكون له من النار أقوال أبو القيا يكون بمعنى حدث وكان تامة وشكوا على  
ولوراحي بالنصب كأنه خبر كان استثنى وظاهر أن الرواية بالرفع والثا  
خط الم النص فلعن فيه روايتين وكل أهل النار يرى مقعده  
في الجنة فيقول أولاد الله عليه فيكون عاقبة حسنة تامة عند الحاكم  
نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تقول نفس يا حسرة ما فعلت  
في جنب الله حمك في التفسير عن أبي هريرة قال ك على شرطنا وأقره  
الذهبي وقال الأصبغني رجال أحمد رجال الصحيح  
على ما رواه عن صاحب يوم القيامة  
الفرقة إلى الله كدرسته ورباط فانه ليس بوبال بل مطلوب محبوب  
بشرطه واستثنى في خبر آخر ما لا بد منه الحاجة إلى أن الإنسان يسكن في ذلك

2

في بيان صفة الامكان **هذا** **واشار** **بانه** اي الامكان قليلا بقدر  
 الحاجة فلا يوسع ولا يضيق **اخرج** ابن ابي الدنيا عن ابن ابي عمير **انه** اذا ارفع  
 الرجل بافوق سبعة اذرع نودى **بانه** انفس الناس في الارض **اشار**  
 المشايخ ابن حجر وشيخه **ان** يقال **من** قيل **الراي** **وكتب** **عمر** **الموسى**  
**لا** **تسفلوا** **بالساق** **قد** **كان** **لكم** **في** **سافارس** **والروم** **كفاية** **الروم** **السنة**  
**تبقى** **لكم** **الدولة** **وقال** **نوح** **لما** **قيل** **له** **في** **الحض** **الذي** **تري** **له** **ليست** **بكم** **هذا**  
**لم** **يموت** **كثير** **قال** **الرب** **يخسر** **ارد** **حمر** **الناس** **على** **رحمة** **الحسن** **فبركت**  
**وكانت** **رشته** **نصاح** **م** **اي** **نحو** **رحمة** **وقال** **لول** **ان** **احد** **من** **الديا** **ارتحال**  
**والاخيرة** **استقال** **خده** **نا** **لكم** **الباشوقا** **للقايكم** **ورجلا** **لحديثكم** **ومبا**  
**على** **الدرجة** **تسقفون** **لكم** **عليكم** **فاربعو** **اعلى** **انفسكم** **ومر** **به** **اربع** **بعض**  
**العضا** **احدة** **فقال** **رفع** **الطين** **فوضع** **الدين** **عنه** **من** **في** **الارض** **ومقتنه**  
**من** **في** **السماء** **أخرب** **داره** **وعمر** **دار** **غيره** **وكان** **ان** **يؤذ** **ولا** **يتر** **قط** **شيئا** **من** **داره**  
**اذ** **انهدم** **ويقول** **رب** **المنزل** **لما** **دعنا** **نقيم** **به** **لما** **بعض** **ايام** **وكتب**  
**وال** **علي** **صاحبه** **المنزل** **م** **في** **الملك** **ابن** **الاسقف** **قال** **الهي** **في** **هذه**  
**المنزل** **وقال** **الرجل** **ان** **الرجل** **الحق** **بالحق**

كان آدم يحسنه الشيطان انه يلقاه في جنبه كما بينه في الرواية  
 الاثنية يوم ولدته امه **الاسير** بنت عمران واسمها عيسى لاستجابة  
 دعائه لها تقولوا الى اعبد هالك وفيها من الشيطان الرجيم  
 وعلى هذا فالس حقيقي وقيل اراد به الطمع في الاغوا لا حقيقة النفس  
 والالذات الدنيا صياحها الاستان تصوير وتخييل الطمع الشيطان  
 كما ذكره بيده وعليه فلا يريد ما قيل لو كان كذلك لما خسر بالاستسنا  
 لان الصالحين كلهم كذا اما ذاك الالاذ كما قال عياض ومن في معنا  
 اما اذا اريد بالس حقيقته وانه من النصايل فلا مانع من اختمها بها  
 حتى على المصطفى اذ اختصاصه بالمفصول يعني لا يوجد في الافاضل  
 من ركن كذا اقرره بعض الافاضل روى لغة زلتها مما علمت ايدي الركن  
 قال المتنبي ان طبع الركن يشره في صحة الحديث بمجرد انه لم يوافق  
 هواه والافاضل امتناع في ان عس الشيطان المولود من ولد حيت يفرج  
 كادري وتسمع وليست تلك الستة الاغوا اليه لانه لا يتم ورثه من

2

6

2



















مؤ  
والبحر

عليه

عليه فتدبر حجة في الإيمان بالله عز وجل من غير ان الخطاب  
على من فعل من طاعت **بجلف** الذي فكس فسكون ونوب **بواردة** غورة  
الرجل **بالماء** من **السر** فحق قال ان الاكبر الجلف الذي فحده لا ادم  
معه وقيل جبر غلط يا سر وروى بفتح الهمزة جلفه ومن الكسرة  
من الجهر وقال القاضي الجلف ضا الطرف كالحرج والخوالق يريد ما ترك  
فيه الجهر **ولما** الوعد في ترجمه عثمان **من** **عنان** ارفع قال روى المع  
لحسنه وفيه حديث من السباب اوردته الذهبي في الضعاف وقال  
ضعفه الساجي وفيه حرمان قال من ليس بفتنة وقال ابو داود روى  
**كل من ليس من ابيه وهو ولد** فهو من موم والمدة التي لا تقب  
لها في الآخرة ولا توصي الى الله هناك فهي باطلة اذ لا تقع فيها كونه  
رضيها قليل ليس لفتح النفس بما قدره **الا** **يتوب** **الرجل** **الذي** **واحد**  
من الاربعه هي **ملائكة** **الرجل** **امرأة** **وقادت** **الرجل** **فرسه** **ومضى**  
**الرجل** **من** **المرصير** قال القرطبي فيه تحريم الافلاكة لم يرضخص في  
شيء من الاثني هذه الثلاثة يحرم ماسواها من الهوان في باطل كما في  
خير اخر **وتحليم** **الرجل** **الشاة** اي العوم فانه عود فلما كانت لذة  
اللب بالدف جائزة لاعانتها على النكاح كما ففسر لذة الرمي بالقوس  
وتأديب الفرس على الجماد وكل ما يحب لله تعالى اعاد على حصول محبوبه  
فهو من الحق ولقد اعند لاعنة الرجل امراته من الحق لاعانتها على النكاح  
المحسوب به ولما كانت النفوس الضعيفة كاللذة والصبي لا تنفاده  
الى استباح اللذة العظمى لا يعطى بها شي من المود والغب حيث لو  
نظرت ما كانت طلت ما هو شرها منه رخصه في ذلك ما لم يرضخص  
غيره بما كان داخل عمره على النبي صلى الله عليه وسلم فنهه جوارضه من  
ماله فاسكت من دخوله قابلا هو لا يحب الساطل فلم يمتنع من ما يترتب  
عليه من المفسدة **من** **حدث** **عطاء** **الزواج** **عن** **جابر** **عن** **عبد** **الله**  
**وجابر** **بن** **عمير** **الانصار** **وقال** **رايت** **تبارك** **ان** **فيه** **احد** **ما** **افقاه** **الاخر**  
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قد كره رسول الله  
تقصير فقد قال في الامانة اسفاده صحيح فكل من حق المم الا بر من  
لصحته وجابر هذا قال الخازن له صحة وقال ابن حبان يقال له صحة  
**كل من للرجل امر** **الزاد** **في** **حال** **صياحه** **من** **ما** **بين** **رجل** **ما** **كثارة** **عن**  
جاءه في تجوز الفسلة لمن لم يحول شهوته **من** **في** **عائشة** **وفيه** **امم** **يعمل**  
ابن عباس قد مر غير مرة الخلاف فيه ويعونه بن طريح اليزي اوردته الذهبي  
في التذيل وقال يحتمل  
**كل من يفتن** **كذا** **هو** **خط** **الموم** **في** **رواية** **يفضي** **بغير** **ضاد** **بجنتين**



يقال غاض الشئ اذا انقض وفاض اذا زاد وكثر **الشرفاء** لا ينقص من  
**بترادف** يحتمل ان المراد اكل زمانه ياتى فالذى بعده الكركس منه وهكذا  
**حروب** **تكون الدرة** رضى المعجس منه وليس كما قال فقد اعلمه الهيمى  
 بالافيه اذ الكركس لم يبرم وهو ضعيف ورجل اخر لم يسم  
**كأنه** **اور** **اللعين** **من الارز** يعنى كل شئ جاو وعما من قدم صاحب الارز  
 المسبل بعداب **في النار** عقوبه له على فعله حيث فعله حيا فاسبال  
 الارز بقصد ما حرام لهذا الوعيد الشديد يستثنى السبا ومن  
 اسبله لضرورة كمن يقصد خروجه يؤذيه بخود باب وقد غاب ذكره  
 الزبير العراقي **طب** **عمر عباس** قال الهيمى وفيه الجمان من الميزة صفه  
 الجمهور

و هو المشهور المسمى انتهى  
 و رواه عبد الرحمن بن عبد الله بن يارم عن يزيد عن عطاء بن اذينة الليثي  
 اسلم عن عطاء بن اذينة عن سعيد الخدري عن ابي ثور قال تفرد به خارجة فيما اعلم  
 بحقه من حديث يوسف بن اسباط عن خارجة بن مصعب عن يزيد بن  
 و طارئة و حاسنة فحويده الاممي و سميته طامر و نحو الية الخارفي  
 افاده انما ايسر من الحى محكمه كميته

كل شيء خلقني **الحمد لله** هو ملك الحكيم واصل العالم **الحمد لله** في العرش الكريم  
قلت يرسل الله إذا رأيتك طابت نفسي وقرته عينني فأبانه عن كل شيء قد كره  
قال كصحيح واقفه **الحمد لله** وقال الهيثمي رجال أحمد رجال الصحيح خلا أبو  
ميثون وهو ثقة

كل شيء سوى الحديدة وفي رواية الذارقطنى كل شيء سوى السيف وهو  
 للمراء بالحديدة **خطا** أى غير صواب يعنى أن من وجب عليه القتل فقتله  
 الأثم أو المستحق بغير السيف كان خطيئا **وكل خطا** أى قال ابن حجر  
 يعارضه خبر أنس في قصة العريين فمضى مسلم في بعض طرقه المت  
 سماه لا يخرسها الرعا فالأولى على غير المتأثرة في القصص جمعاً بين  
 الأدلة ووجه الجمهور ذهابها إلى أن القاتل يقتل بما قتل به قوله تعالى  
 وإن عاقبتهم فاعاقبوا مثل ما عاقبتم به وقوله فاعقدوا عليه ثقلاً فعد  
 عليكم **ط على السعي** أى **بشئ** قال ابن حجر سند ضعيف وقال الذهبى  
 في التقييد فيه ما هو الجفني وأهوى الميزان عز جم كذا فإياها الرجعة  
 ثم أورده هذا الخبر وقال قد لا يتابع عليه ورواه الترمذى في سننه  
 أيضاً باللفظ المزبور ورواه الذارقطنى وفيه عند ما هو المذكور  
**كل شيء ما المومن فهو مصيبة** أى فهو جرح عليه بشرط المبرر والاحتساب  
 على أخيه مما سلف فغيره قال ابن حجر في الكفايات سارته في الدنيا

وللأستاذ

والإنسان لا يستلزم من أمر يضيق صدره ويؤلمه حساس وعقل لا حتى قرصة المذنب  
وعترة والالام محدودة بوقته ورحمة الله غير موقته فانها دسقت كل شيء  
فمنها ما يكون في طريق الموت ومنها ما يوجب بطريق الوجوب الالهي قوله  
كتب ربكم على نفسه الرحمة بعد قوله نسألكم بها ان تفرقنا ما قال الناس يا حزننا  
خزا وبعضهم يكون له استئناسا بكل الممر في العالم في الدنيا والاخرة فكيف  
لا يور بوقته محدودة وهو من الزمان المبرم من كبير وصغير بشرط تقبل  
التالم لا بطريق الحساسة بالتالم من غير تعقل وهذا المذكور لا يدركه  
من لا كشف له فالوضع لا يتقبل بالتالم من غير تعقل وهذا المذكور لا يدركه  
واقاربه يتالم ويتقبل بالتالم من غير تعقل والتالم من غير تعقل لا يدركه  
فان زاد ذلك الترحمة كان مع التلمذ عنه ما جوافا ما الطل اذا  
تقبل التالم طلب المنور عن السبب الاول فالتلمذ كفارة ما صدر منه  
نمايات لم يبر غير من ايدى اطفال اخر واما به عما يدعوه اليه ابواه  
او تطلبه لخواصه يطوها برجله وسره في الامر محجب سائر الموجود  
حتى الانسان يتالم بحوجته وضيق صدره فانه كفارة لذنوب اتاهها  
من حيث لا يشعر وذلك كله يراه اهل الكشف تحقيقا **الاسمي فيقول**  
**يوم وليلة في اده ريس غايه من عبد الله الخولا** فيفتح المعجزة وسكون  
وبالقول السامي احد علماء التابعين ولديوم حينئذ روية لاروايه  
فيوم من حيث الروية صحابه ومن حيث الرواة تابعي **ميتلا**

كل شيء بينه وبين الله تعالى حجاب الاشارة الى ان الله وده والوالد  
اولاده ان الخارج في الخارج من انفس كلام الم يوزن ما تلم فيه لاحد  
من المشايير الذين وضع لهم الرموز والاما بعد الحق وهو عجب  
فقد خرج ابو يحيى الى الديلي باللفظ المذكور من انفس المذكور

كما يشيخون في الدنيا فانه من كثرة ما يفتن  
 الحافظان فاذا اعطى الخليفة في الفردوس بقية خطه اذ ان  
 اذا لم يصب القنوب من احب التوب الى الله عز وجل فليأت الله  
 من توبة فليد يد يد الى الله ثم يقول اللهم اني اتوب اليك من كل  
 الذنوب فانه يغفر له ما لم يرجع في عمله فان قال الشيطان هذا الخي  
 ثا اشمه من الحديث الخرج الى ابرار من الارض واتا توبة فريضة  
 لعل المراد به مفارقة موضع المعصية فانه موضع سوء واهله كذلك  
 اذا امرت بشئ من اذواه فلو شقوه ولم يتركوا عقلمه وبشئ  
 هذا الشاويل الحصار كثيرة وسكت عن الخروج وتمايش اذ لك المهر  
 فلا سراع من ديار نمود فمواشاة الى اذ مخرج مواضع المعصية من تواضع  
 التوبة لانا التوبة من الذنوب ولا يفي الطهارة من طهارة القلب







الحمد لله الذي  
جعل يوم القدر ليلة مباركة من ليالي شهر رمضان  
الله وعز وجل يوم تفيض فيه الرحمات  
الحزن يا بكاء فرح وسرور لما تفيض من عظيم الكرم الله لها وعظيم ثوابها

قاله رضى شريف  
 كذا لا يسد فيه الحديث وهو انهم اى سقوط البركة او انقصاه  
 وما حرم عليه الم من اذ لفظا الحديث بغير لام التعريف هو ما وقع لى الملقن  
 وعنه قال الكمال ان شريف والفتاوى فى الرواية انما هو هكذا يروى  
 نسخ لى داود الحجة بالحديث فى الآداب **فى روى** روى الم لصحة  
 درواه ايضا النسخ فى يوم وليلة وان تاحه فى النكاح وابوعروانة  
 والمدارضى وان حياء واليهى وغيره قال ان حبر اختلف فى وصله  
 وارسله ورجع المدارضى رسله

من يقول بخاسته لكونه دما النعقد في الجناد من المبررة  
كما قال الحر الحكيم فهم تكررا في عموم الاوقات صنعت الى اماكن

انفا

استأجروا له كقيد به في عدة اختار **روضة** **علم** فما انفقته للنساء  
بنية التقرب به فيود اخل في تسمي رادة الاخرة والتسعي اليها قال الشيخ  
قال لقارة اربعة اقسام احدها ما وضعه الشرع عبارة كصلاته وصوم  
وج روضة فتفي مع فقره مطلقا وثاني ما طلبه الشرع من كراه  
الاخلاق كاتسا سلام ونحوه ثمانية مصلحة فان وجد بنيتة الاحتال  
فقرته ولا افصح ثالثا ما لا يستقبل بتحصيل مصلحة وانما يفعل  
للموت بل لغيره كالشي في ووسيلة فيكون بحسب ما قصد به رابعا  
ما وضع بما هو مقصود التحصيل بمصلحة دينية ككل وشرب ونوم  
فان حصل بغيرية انية دينية فتحاح اوبنة دينية ففقه نواب  
على السنية فقط عند البعض وعليها مع الفعل عند البعض وهو الحق انشي  
من حديث الزرقي ان عبد الله بن عمر رضي الله عنهما **في روضة** **علم** **علم**  
قال مر على عثمان او على عبد الرحمن بن عوف بمربة فاستغفله فمعه علم  
ان روضة فاشتره فكساه امرأته فمربة عثمان او عبد الرحمن فقال لما فعل  
المربة الذي التفت قال تصدقت به على اهلي قال او كما صنعت الي اهلي  
صدقة فقال عمر وسعت رسول الله صلى الله عليه وسلم بذكره لكذره  
ثم قال عمر ورسول الله صلى الله عليه وسلم فقال صدق عمر وكما صنعت  
الي اخرة والرب قال هذا مشهور في روضة غيره واخرج له ايضا د وليس  
هو بالبرق قال الفري قال انفرده قد كنت بما الله هي فاشاع الي  
صنف الفرق وابوه انفرده بس وذكره ابن حبان في الثقات ووجه صحابي  
مشهور في غير مصر ومن لطائف اسناد هذا الحديث ان من رواية الرجل  
عن ابيه عن جده فقال السند في عقب عمرو لا في يعلى والطرا في رواية ثقات  
وبه يعرف انه روى المؤلف حسنة تقصير نكا في حقه الزمر لصحة

في المئات للعوام **صدقة** **الامير** في نسخة اطبعه ابنه في اخرى  
طبعه بضم الحزة اي انا لكوني المنصديق في اموال المسلمين وفيه اطبعه  
الاول عايد للبنى اوده اي الامان على اني اكل من صدقة **الامير** **وكسا**  
**الامير** **النبينا** **الاورث** وحكمته اي ايتني الوارث موت بني فمهلك  
وليلاد مني الكرم في الدنيا لموتهم فمهلك الطمان ينفعهم ولا يضر  
احدا ولا يضره تعالى شرفه لم يقطع حظهم من الدنيا وما ياكل من ثمرها  
لما هو عارسة وامانة ومنفعة لعياله وامنهم وما قولهم في سبل  
داود ارب العلم وكذا قول زكريا ربي ورحمتي قد ينفع حاله ويتصدق  
بفضله نفوقه فوضع الصديق كفعله **في الربيب** وشهد به جمع من  
العبادة رضى المخلص







لغيرها فيكون ذلك نقصا في نفعه بل ورد في الحديث ان الطعام الواحد  
 لا ينفذ لكل لقمة منه لانه لا ينفذ ما قبلها من الطعام في النوع الواحد فكيف  
 ينفعه راسه **مروى** في الاثرية **عن** **ابن** الخطاب  
**عن** **ابن** جرير **عن** **ابن** جرير **عن** **ابن** جرير **عن** **ابن** جرير **عن** **ابن** جرير **عن** **ابن** جرير  
 الفخيرة في الاسرار العلة فيها قال لا قدر في التخلل من الفم بقدر  
 في التخلل من الفم قال القوطي وهذا من ارفع انواع القياس لساواة الفرع  
 فيه الاصل في جميع اوصافه مع موافقته لظهور البصيرة الصحيحة **ومروى**  
**عن** **ابن** جرير **عن** **ابن** جرير **عن** **ابن** جرير **عن** **ابن** جرير **عن** **ابن** جرير **عن** **ابن** جرير  
 وعشر رطلا **فلا** **الاصح** **عن** **ابن** جرير **عن** **ابن** جرير **عن** **ابن** جرير **عن** **ابن** جرير **عن** **ابن** جرير  
 عبارة عن التكرار والتقليل لا التجدد قال القوطي للحديث الواردة  
 في هذا الباب على وجه ما ذكرنا من انما يذهب الكوفيين القائلين بان  
 الخمر لا يكون الا من الفم وما من غيره لا يسمى خمر ولا يتناول اسم الخمر وهو  
 مخالف للغة العرب والسنة الصحيحة والصحابة لا يهملون تحريم  
 الخمر وهو ان الاسر يتجنب الخمر بغير كسر ولم يضر قوايها يتجنب  
 الفم وما من غيره بل سواها يتجنبها وحرما كل سكر نوعه ولم يتوقفوا  
 ولا استقصوا ولم يشكوا في ذلك بل يادروا الى راقته ما كان  
 من عصير غير الفم وهو اهل السان وسلفهم بل القرائن فلو كان  
 عندهم فيه تردد لتوقفوا عن الراقه حتى تشتكفوا ويستقصوا  
 وتحققوا التحريم الذي في اضاعته لما لم يادروا الانلاف علما انهم  
 فيقول التحريم ايضا فصار القائل بالتفريق سالكا غير سبيلهم وادانت  
 ان ذلك لا يسمى خمر الزم تحريم قليله وكثيره مطلقا قال واما الاحاديث  
 التي تشك بها المخالف فليس شيء منها يثبت **ومروى** **عن** **ابن** جرير **عن** **ابن** جرير **عن** **ابن** جرير  
 اسناد صحيح ولذلك روى المؤلف وصحة ورواه مشاهير من عرب  
**عن** **ابن** جرير **عن** **ابن** جرير **عن** **ابن** جرير **عن** **ابن** جرير **عن** **ابن** جرير **عن** **ابن** جرير  
 اول عدم بضره ولم يقع على ذلك الحكم اجماع واحتمد فيه تحت مد  
 ولم يظهر له شيء او فقد الاحتد **فمروى** **عن** **ابن** جرير **عن** **ابن** جرير **عن** **ابن** جرير **عن** **ابن** جرير  
 للعلماء وغيرهم **وليس** **في** **الدين** **الشك** **عن** **ابن** جرير **عن** **ابن** جرير **عن** **ابن** جرير **عن** **ابن** جرير  
 لعلمهم بالحكم في الحادثة بضر اجماع او قياس او استحباب او غير  
 ذلك فاذا تردد شيء من الحلال والحريم اجتهد فان ظهر له الحكم مدليا فاد  
 حال عن طريق احتمال فالورع العزل بالاحوط **ومروى** **عن** **ابن** جرير **عن** **ابن** جرير **عن** **ابن** جرير  
**عن** **ابن** جرير **عن** **ابن** جرير **عن** **ابن** جرير **عن** **ابن** جرير **عن** **ابن** جرير **عن** **ابن** جرير  
 على ضعفه وفي المبراة كذب ما لك وقال ابو حاتم متروك الحديث  
 كذاب وقال احمد لا يسنون شيئا وقال ابو زرعة يضرب على حديثه وقال

في منكر الحديث ضعيف ومن سلكه هذا الحديث  
**عن** **ابن** جرير **عن** **ابن** جرير **عن** **ابن** جرير **عن** **ابن** جرير **عن** **ابن** جرير **عن** **ابن** جرير  
 ما يشبه ما انفرد الله به من الخلق والاختراع **ومروى** **عن** **ابن** جرير **عن** **ابن** جرير **عن** **ابن** جرير  
 روح والماء في كل معنى في او يجعل له بعد ذلك صورة سجدة بعد ذلك  
 بمعنى لا التسبب **مروى** **عن** **ابن** جرير **عن** **ابن** جرير **عن** **ابن** جرير **عن** **ابن** جرير **عن** **ابن** جرير  
 قال كارجل الى اربعين فقال انه رجل اصور هذه الصورة واقتنى في ما قال  
 له انه لا ينبغي ان ينفذ قال له لا ينبغي ان ينفذ حتى يضع يده على راسه  
 وقال استيتك بما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم سمعت  
 يقول فذكره  
**عن** **ابن** جرير **عن** **ابن** جرير **عن** **ابن** جرير **عن** **ابن** جرير **عن** **ابن** جرير **عن** **ابن** جرير  
 الخمر الى هو ما يشبه عيانه بموافقة وقبول موقعه بين الانفس فلا يخفى  
 منه منكر وقال في موضع اخر هو ما يقتله النفس لا يتجدد منه منكر انما  
**عن** **ابن** جرير **عن** **ابن** جرير **عن** **ابن** جرير **عن** **ابن** جرير **عن** **ابن** جرير **عن** **ابن** جرير  
 من الحروف قال ابن بطال دل الحديث على ان كل شيء يجعله انسان او يقو  
 يملك له صدقة فقال ابن جرير حرة المرأة بالصدقة الثواب فان  
 قارنته الصدقة ائيب صاحب حرمها الا فيه احتمال قال وفيه اشارة  
 الى ان الصدقة لا تنحصر في المحسوس فلا يختص باهل السائر من اهل البيت  
 يملكه فعلمنا ان الباقي لا مشقة **عن** **ابن** جرير **عن** **ابن** جرير **عن** **ابن** جرير **عن** **ابن** جرير  
**عن** **ابن** جرير **عن** **ابن** جرير **عن** **ابن** جرير **عن** **ابن** جرير **عن** **ابن** جرير **عن** **ابن** جرير  
 الم من الحديث متواتر  
**عن** **ابن** جرير **عن** **ابن** جرير **عن** **ابن** جرير **عن** **ابن** جرير **عن** **ابن** جرير **عن** **ابن** جرير  
 وبعد صدقة من حمار الشاة **عن** **ابن** جرير **عن** **ابن** جرير **عن** **ابن** جرير **عن** **ابن** جرير  
 في الحسن لا الجمع لا الجمع صاه من رضى الله مكافاة عن طائفة اما في القدر  
 او الصفة فتفاوت تفاوت من الاحمال وصفها بما قيل بصفاه  
 انها صدقة على نفسه فاستدل بها بضر هذه الاحاديث الكفنية على ان  
 ليس في الشرع شيء يباح بل اما احراما او زورا في استعمال شيء من المعصية  
 اجر قال ابن جرير والجماعة على جلاله **عن** **ابن** جرير **عن** **ابن** جرير **عن** **ابن** جرير  
**عن** **ابن** جرير **عن** **ابن** جرير **عن** **ابن** جرير **عن** **ابن** جرير **عن** **ابن** جرير **عن** **ابن** جرير  
 ضعيف وقال الحديث في سند الطبراني صدقة من موسى الذي في وهو  
**عن** **ابن** جرير **عن** **ابن** جرير **عن** **ابن** جرير **عن** **ابن** جرير **عن** **ابن** جرير **عن** **ابن** جرير  
 بالمال والمصرف لغيره ما عرف وشروعا قال ابن جرير الطائفة ولما  
 تكررا امر بالصدقة في الكتاب والسنن ما لم يتنازل القلوب فاخرهم  
 ما ذكر طائفة من قول او فعل او نذر صدقة يشتركون فيها الصدقات

Copyright

iversity



حاشية الكافة على المتابعة الى فعل الرطافة وسيت صدقة لانها من  
تصدق الوعد بنفع الطاعة عا ولا ولو اهما الحلا **وما اتفق الرجل صدقة**  
**على نطقه** **والقول** **ان له صدقة** **لان** **انه** **مكف** **بذلك** **السؤال** **ويكف**  
من ينطق عليه **وقد** **في** **الكتاب** **الشرعي** **انه** **يعطيه** **الشاعر** **ونحو** **ان**  
استانه وشعره **ان** **الصدقة** **اي** **رفع** **به** **التقصية** **عن** **عرضه** **بذلك**  
ما به من نفسه وفي اسلافه فانه صدقة لان صيانة العرض من جهة  
الخيرات لما انه يحرم على الغير كالدوم والمال قال ابن بطال واصل الصدقة  
ما يحججه الرمن ناله منطوعا به وقد يطلق على الواجب لقري صاحبها فقد  
في فعله ويقال لكل ما يحج به المومن صدقة لان تصدق بذلك على نفسه  
قال عبد الحميد الهذلي قلت **لان** **المكدر** **ما** **قري** **الرجل** **عرضه** **قال**  
يعطى الشاعر اوزا اللسان **وان** **تفقه** **ان** **تفقه** **ما** **المستعمل** **وعلى** **الله** **خالقنا**  
**واسمه** **المنفق** **في** **جيب** **او** **مقصية** **طاهر** **هذا** **انه** **لا** **يشترط** **في** **مصول**  
الطوب سنة القرية لكنه مقتد في اختيار اخر بقوله وهو يحتملها فيعمل  
المطلق على المنقيد وفيه ان المباح ان قصد به وجه الله صار طاعة فان  
نفقة الزوج من ملاذ الدنيا والمباحة ووضع النفقة في مباحها لكونه عند  
الملازمة وهي احد الشئ من الطاعة وامور الآخرة ومع ذلك فقد اخبر  
المصطفى انه يثاب عليه ثواب الصدقة ففي غير هذه الحالة **اول** **عبد**  
**حميد** **ان** **من** **حدث** **عبد** **حميد** **ابن** **الحسن** **عن** **عبد** **بن** **المكدر** **عن** **ابن** **المر** **قال**  
**ان** **مصحح** **ورده** **الذهبي** **بان** **عبد** **حميد** **ضعفه** **وقال** **في** **اليران** **عرب**  
**حدا** **الشمي**  
**عن** **معرفة** **صدقة** **قال** **القاضي** **المعروف** **في** **اصطلاح** **الشرع** **ما** **عرف**  
في الشرع حسنة وبارا به المنكر وهو المنكر وحرمه وقال الرافع المعروف  
اسم لكل فاعرف حسنة بالشرع والفعل معا ويطلق على الاقتضار لبوت  
المنى عن التصرف وقال ابن حجر بطلان على المعروف على ما عرف به انه  
الشرع انه من عمل البرحرف به القادة ام لا **والا** **ان** **العمل** **على** **الخير** **والفعل** **والله**  
**عن** **طاعة** **المطمان** **اي** **المختبر** **في** **اسره** **الخير** **من** **المسكين** **تسبيبه**  
قال المادري المعروف نوعان قول وعمل فالقول طيب الكلام وحسن الشر  
والتودد بحسن القول والتأفف عليه حسن الخلق وورقة الطم لك لا يرد  
فنه فيكون سلفا موصيا وان توسط واقصد فهو موصو وفي سورة  
الحكم من قبل تايوه قل احبواوه والعامل في الحاء والاسعاف بالنسب لغوة  
في النابية والتأفف عليه حب الخير للناس واثار الصلاح لغيره ليس  
في هذه الامور صرف ولا لغايت بها بخلاف الاول فانها وان كثرت افعال  
تعود بنفعين نفع على فاعلمها في الكتاب المجر وجعل الذكر ونفع على النفا

انما ان صدقك شئت فبك شمله ليجمعك ومن كلامهم التذريع  
تعمل المودة والاحبا حالة الشدة ذون الخا ومن ثم قيل  
دعوى الاخاء على الخا كثيرة وفي الشدايد تعرف الاخوان  
**احل** **عن** **سهم** **بن** **سعد** **وفيه** **عبد** **الله** **بن** **محمد** **بن** **جعفر** **القرظي**  
**قال** **الذهبي** **قال** **ابن** **يونس** **وضع** **لخا** **بيت** **فاقتضيه** **بها**  
**لا** **تصلح** **الصنيعة** **الى** **الاحسان** **الا** **عند** **ذي** **حسب** **او** **دين**  
**اي** **لا** **تتفع** **الصنيعة** **وتترجلا** **وتشا** **وحسن** **مقابلة** **وتجيد**  
جزا الا عند ذي اصل نرك وعرض كريم كالقيامنة نستخرج جوهر  
الفرس ان كان نجيبا وان كان هجين او برذونا لم تقدر الرياضة  
خلق نجابة لم يكن في عرضا بيه وانه وهذا لمن يطلب بها العاجل  
ولحال فان قصد بها وجه الله انتفع بها في المال وظاهر ان هذا  
هو الحديث بتمامه ولا من بخلافه بل بقبينه عند مخرجه البزار كالا  
تصلح الرياضة الا في الخبيث انتهى ومن ثم قال الامام الشافعي لا تصنع  
عند ذل ولا شكر للميت ولا وفا لعبد وقفا **ثلاثة** **ان**  
**اكرمته** **اها** **نولك** **المائة** **والعبد** **والفلاح** **وقفا** **ما** **اكرمته**  
احدا فوق مقداره **الا** **انضغ** **من** **قدرى** **عنده** **مقدار** **ما** **اكرمته**  
رواه البيهقي وروى ايضا عن شفيق وجردنا اصل كل عداوة  
اصطناع المعروف في الليام **البزار** **في** **مسنده** **عن** **احد** **بن** **المقدم**  
**عن** **عبيد** **بن** **القاسم** **عن** **هشام** **عن** **عروة** **عن** **عائشة** **ظاهرة**  
صنيع المصان مخرجه خرجة واقره وليس كذلك بل قال انه منكره  
انتهى وقال البيهقي فيه عبيد بن القاسم وهو كذاب انتهى ورواه  
ابن عدي من حديث الحسن بن المبارك الطبراني عن ابن عياش  
عن هشام عن ابيه عن عائشة وقال منكر الملق والبلاد فيه  
من الحسين لامر ابن عياش وان كان بخلافه انتهى واورده ابن  
الجوزي في الموضوعات وامضى ما نوزع به انه شاهد  
**لا** **تصلحوا** **اصلاة** **لفظ** **رواية** **لان** **تصلح** **صلاة** **وفي** **رواية** **لان** **قادة**  
الصلاة **في** **يوم** **مصر** **ين** **اي** **لا** **تفعلوها** **تزون** **وجوب** **ذلك** **اولا**  
تقتضوا الفريض المجرد مخافة الخلل في المودي لما عادة المنقرد  
في الصلاة في جماعة فجاءه كل سنة في جميع الصلوات عند الشافعي  
حقا المغرب خلافا للاحمد لان فرضه الاولي وقد امر النبي بذلك  
في خبر الشافعيين فني العمل على المنقرد جمع بين الاخبار **رحم** **وكذا**  
النسائي وابن خزيمة وابن حبان والدارقطني كلهم من حديث  
سليمان بن عيسى **عن** **ابن** **عمر** **بن** **الحطاب** **قال** **سليمان** **ان** **ان** **ابن**



عن علي بن ابي طالب وهم يصلون قلت ان تضلي مقم قال قد سلبت او حلقا  
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكرهم وصحبه ابن  
السكن قال البيهقي نفرد به حسين المعلم وقال الدارقطني نفرد  
به حسين بن ذكوان عن عمر بن شعيب عنه وفي الموطا عن نافع عن  
ابن ابي اسحاق عن ابن عمر قال اني اصاب في بيتي ثم ادرك الامام  
افا صلى الله عليه قال نعم قال انما اجعل صلاتي قال ليس ذلك ابيك  
قال ابن حجر وقد جمع بانما المنتمع اعادتها على هيئتها والثاني  
اعادتها على وجهها كل انتهى  
**لا تضلوا خلفنا يوم ولا الموت** يعارضه ما صح انه صلى  
وعاشية نائمة معترضة بينه وبين القبلة قال الحطاي  
وقد يقال لم تكن عايشة نائمة بل مضطحة ولذا قالت  
فكان اذا سجد غمزني فقبضت رجلي فاذا قام تسطتها الا ان  
يقال كان ذلك الغمز المنكر مرارا ايقاظا لكن ما في الصحيحين  
عن عايشة ايضا كان يصلي صلاة الليل كلها وانا معترضة  
بينه وبين القبلة فاذا اراد ان يوتر ايقظني فاورت فيقتض  
انها كانت نائمة لا مضطحة قال الكمال وحياب بان محل النبي  
اذا كانت لهم أصوات يخاف منها التقليط او السفل وخلافه  
على خلافه **دهق عن ابن عباس** روى عن النبي صلى الله عليه وسلم  
فقد حرم من علم الحفاظ بن حجر في تخريج الهداية بضعف سند انتهى  
ومتفق البيهقي في سنن ابى داود من حديث عبد الملك بن محمد بن  
عبد الله بن يعقوب عن حماد بن عمار عن ابن عباس روى  
قال هذا من رسول قال لا ذهبي يريد بارساله كون عبد الله لم يسم  
من حديثه قال ورواه هشام بن زياد وهو من روى عن ابى بن  
**كعب** **لا تضلوا الى قبر واتصلوا على قبر** فان ذلك مكروه فان  
فصد انسان التبرك بالصلاة في تلك البقعة فقد ابتدع  
في الدين فانه لم ياذن به الله ولا لما ذكره التزيه قال النووي  
كذا قال اصحابنا ولو قيل تخريجه لظاهر الحديث لم يبعد وجوه  
من الحديث النبي عن الصلوة في المقبرة هي مكروهة كراهة  
تحريم ان تنشق لبشر المقبرة فلا تصلي الصلاة فيها ولو لا احوال  
قطعا في الاول وعلى الاصح في الثانية مع الكراهة فيها لكانت  
الاصول عدم الجائز وانما كرهت لان المقبرة مظنة الجائز  
ولا احتمال نبشها في الثانية **طعن ابن عباس** قال البيهقي في  
عبد الله بن كيسان المروزي منعقه ابو حنيفة ورواه ابن ابي

ورواه

ورواه مسلم من حديث ابى هريرة بلغة انضلوا الى القبور واجلسوا عليها  
**لا تضلوا الى قبر** ورواه حاكم في صحيحه **لا تضلوا الى قبر**  
فيكون لها ذلك تنزهها عند بعض الامية وتخبر ما عند بعضهم لان  
لم تنقح التمتع بها في كل وقت والصلوة بمنعه وجعه فوري فلا  
يقوت يستطوع ولا واجب على التراخي وصور النقل وان  
شاع قطعك لكنه يهاب الاقدام على فساده فلو صامت بغير  
اذنه صح قلانت الاختلاف الجمة ذكره العمري قال النووي  
ومقتضى المذهب عدم الثواب بوجوه التحريم بثبوت التحريم  
بلغة النبي هذا كله في ابتداء الصلوة فلو نكحها صائمة فلا حق  
له في تقربها كما ستر به المروزي من عطاء الشافعية واعظم  
بها فائدة قل من تعرض لها اما وهو غائب عن البلد فلا يجوز  
كل ليس قال ابو زرعة وفي معنى غيبته كونه لا يمكنه التمتع  
بها من نحو تعرض واما الفرض فلا يحتاج لاذنه نعم ان  
كان مواسعا فهو كالنقل واما لو اذن فلا حرج **رحم الله**  
**عن ابى يعقوب** الحنكاري لظاهر من منع المصنف انه ليس للشيخين  
في هذا الحديث رواية وهو ذهل بالغ فقد عناه في مشند  
الفرديس للبخاري بالمقصد المذكور ورواه مسلم في الزكاة قبله  
لا يحل لامرأة ان تصوم وزوجها شاهد الا اذن وخرج البخاري  
في النكاح لكنه لم يقل وهو شاهد ونصية كلامه ايضا ان  
كل من عناه اليه لم يذكر الا ذلك قابو داود ذكر فيه الشهود  
ايضا ورواه فيه قيد ريعان  
**لا تضلوا الى قبر** **لا تضلوا الى قبر** وفي رواية ذلك مفردا وحده  
وذلك لانه سبحانه وتعالى استأثر بها لعباده فلم ير ان  
يخصه العبد بشئ من القبل سوى ما يخصه به ذكره الطيبي  
واما التوجيه بان هذا اليوم له فضل على الايام فلا فوق عت  
الداعي للصوم في الشارح عند ذكر ان ان يلحقه القاحلة  
بالواجبات مما تقتضيه عليه فمتنقوص بيوم مرة فانهم اقبلوا  
على تدب صومهم غير متبالين بهذا الاحتمال نعم ان هذا الحديث  
لا يعارضه ما في السنن عن ابن مسعود فلما رأت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يبطر في يوم الجمعة لان ذلك قريب كاتار  
النبي وذا صبحه وقرض قنسا وبها يتبعين حمله على صومه  
مع ما قبله او بعد جمعا بين الأدلة **رحم الله** **لا تضلوا الى قبر**  
بضم اوله ثم ذكروا ابن امية **الزدي** الشامي يقال اسم



ابيه كثير فختلف في صومته قال دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم في نفرين الاربعين يوم الجمعة فذاعنا بطعام بيوت يديه فقلنا انا صيام قال صمتتم اسوق قلنا لا قال اقتنوا ثوبين غدا قلنا لا قال فافطروا ثم ذكره قال صلى الله عليه وسلم واقره الذهبي

**لا تصوموا يوم الجمعة الا وقبله يوما وبعده يوما** لانه يوم عبادة وتكبير وذكر وغسل فليس فطره لمقاومة عليها ذكره النووي ولا يقدح فيه زوال الكراهة بصوم قبله او بعده لان ما يحصل بسببه من الفتور في تلك الساعة الاعمال بحيرة من الصوم قبله او بعده وفي خبر رواه احمد تغليب منع صومه باحد يوم عيد ولا يقدح فيه ان يوم العيد لا يصام مع ما قبله وتعد لان يوم الجمعة لما استبه العيد اخذ من شبهة النبي عن نفي صومه وبصومه مع ما قبله او بعده يقتضي التحريم تنبيهه قال ابن تيمية على انفتح الحديث يانه يخاف ان يتراد في الصوم المفروض باليسر منه كما زاده اهل الكتاب فانهم زادوا في صومهم وجعلوا ما بين الشتاء والصيف وجعلوا له طريقة بحسب ما يعرفونه بها **عن ابن عمر** رز من حسنة فطاهر صانع المجد ان اذا ما لم يخرج في الصيف ولا اجد لها وهو غفلة فقد خرجا معا عن ابي هريرة بلفظ لا يصوم احدكم يوم الجمعة الا ان يصوم قبله او بعده انتهى

**لا تصوموا يوم السبت الا في قبيلة** لفظ رواية الترمذي والحاكم الا فيما افترض عليكم الا لا تقصدوا صومه بعينه الا في الفرض فان قصد صومه بعينه بحيث لم يجز عليه الا صوم السبت كمن اسلم ولم يبق من الشهر الا يوم السبت فانه يصومه وحده وان لم يجد احدكم الا عود كوفرا ولا يكسر الامم وخاتمته وبالملة **عن ابن عمر** اي قسرها وفي رواية عتبة فليصوم عليه وفي رواية فلم يضعه وفي اخري فليصمه قال الخاقاني العراقي هذا من المناقعة في النبي عن صومه لان قسرها العنب جاف لا يطوب فيه البتة بخلاف غيره من الاشجار وهذا النهي للتنزيه لا للتخييم والمعنى فيه افراذه كافي الجمعة بدليل حديث صيام يوم السبت لا لك ولا عليك وهذا ما استباح والدليل على ان المباح افراذه بالصوم حديث عائشة انه كان يصوم شعبان كله وقوله الا في قبيلة

يختلف

يختلف ان يراد ما فرض باصل الشرع كرمضان لا بالتميز كذا ويختلف الصوم وقد اختلف في صوم السبت فقال الشافعية بكراهة افراذه بصوم سائر الايام عادة او نذر ونقل نحوه عن الحنفية وقال مالك لا يكراهه وقال احمد هذا الحديث على ما فيه يعارضه حديث امر سلة حين سئلت اي الايام كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اكثر صياما لها قالت السبت والاخذ حديثه عن صوم الجمعة الا يوم قبله او يوم بعده فالذي يعيده السبت وامر بصوم المحرم وفيه السبت ولا يقال يحل النبي على افراذه لان الاستثناء دليل التناول وهذا يقتضي ان الحديث عم صومه على كل وجه والا لما دخل الصوم المفروض فيسقط فانه لا افراد فيه والاكثر على عدم الكراهة ذكر الامم وقيل فضده بعينه في الفرض لا يكراهه وفي النفل يكراهه ولا تقول الكراهة الامم بضم غير له او موات فقتة عادة وقد يقال الاستثناء اخرج بعض صور الرخصة واخرج الباقي بالدليل ثم اختلف في تغليب الكراهة فقيل هو يوم يسكن فيه اليأس وقد لا يخصونه بالصوم وترك العقل في صومه تشبه به وهذه العلة منتفية في الاخذ وقيل هو يوم عيد لاهل الكتاب يعظمونه وتقص بالاحد وقد يقال اذا كان يوم عيد فالحال فيهم فيه بالصوم لا الفطر **عن ابن عمر** كل رواء اصله بالسنة جميعا كما ذكره العراقي **في الصوم** عن عبد الله بن بسر عن اخيه **الصم** **عن** **بسر** المازنية اخذ عبد الله بن بسر وعنه قال لا علي شرطه واقره الذهبي وقال انت حسن انتهى فاعل بان له معاذا بسند صحيح ويقول ما لك هذا الخبر كذب ويقول التتالي مضطرب تغيب هكذا وقيل عن عبد الله بن بسر وقيل عنه عن ابيه وقيل عنه عن الصم وقيل عنها عن عائشة وانتصر له والجيب ووقع اضطراب في الجواب عن الاضطراب قال ابن حجر وبالمجملة هذا التلويح في حديث واحد بسند واحد مع اتخاذ المخرج بوهن روايته ويضعف ضبطه الا ان يكون من الحفاظ المتعبرين المعروفين بجميع الطرق وهنا ليس كذلك وزعم ابو داود نسخته ورجح واعتزض

**لا تصوموا يوم الاثنين** جمع امته وهي الجارية لكن المراد هنا المتخاة ولو حرة لان اكل اما الله كان الرجال عبيد اي لا تضرب بوهن لانكم انتم وهم سوا في كونكم خلق الله وكنتم فضل عليهن ان جعلكم



فقال من علمين فان واقفكم فاحسنوا اليه والا فتركوهن الي  
غيركم فلما قال المصطفى صلى الله عليه وسلم ذلك جاء عمر فقال  
ذات بذل مغيرة فمزة اي اجتران الدنيا على ارقام من فاسر  
بصر من فظا في ابا النبي في ليلة سبغون امرأة تشكي زوجها  
فقال ليس وليك خياركم قالوا كان النبي مقدمنا على قروك  
الاية المبيحة لصر من نمر لما احتج لتاديب من لخنوشوز نزلت  
ثم اختاراهم الضير والخيول وان لا يضر بها وللضير مروط منبينة  
في القروع **ون ذلك عن اياس بن عبد الله بن ابي ذباب** بصر  
الذال المعجزة بضبط المعص فمؤجدة فحنية فحققة الدوى  
قال في الكفا صف مختلف في صفته وقد وردت من مده وغيره  
في الصيانة وتجري عليه الحافظ بن حجر وقال في الرياض بعد عزوه  
للشاي سناده صحيح وخرجه عنه ايضا الشافعي في المسند  
**لا تضرهوا الرقيق** اي لا تضربوا رقيقكم للمنفعة من الغيب  
**وانه لا تدر وت تاتوا فنون** يعني تاتي عليه الضرب من  
الامضاء فربما وقع على عين فنفقا او على عضو فبكسرا وعلى صدر  
او خاصرة فبقتل فخذروهم ان يضربوا ما يكره فيحدث منه حدث  
فبشر في دمه اما ضربهم لتاديب او حد فحايزل قد يبيح عليه  
ان لا يتعدى ولا يواخذ بما تلف من ذلك على الوجه المرسوم ولما  
اطلق النبي لان اكثر السادة اما يضرب للفضيلة لنفسه  
في نفع او ضرر شغل في الصدور حسب **طب** وكذا ابو يعلى  
**عن ابن عمر** عن الخطاب قال النبي في سدة الطبراني واي يعلى  
عكرمة بن خالد بن سلمة وهو ضعيف  
**لا تضربوا اماكم على كسر اناكم** منهم في الوضع والرفع بغير اختيار  
**فان لنا بغيرنا لينة اجلا كما جال الناس** فاذا انقضت  
اجلها فلا حيلة للملوك في دفعه وعمر الشئ هو نفسه الى زمان  
فسا دصورته التي يزولها يزول عنه ذلك الاسم الذي كان  
يستحقه جمادا كان او ساقا او حيوانا وخص الاما لا لا خراج  
العبيد بل لان سنا قولهم لا فاني الاطعمة والطبخ اكثر قال  
ابن الجوزي فينا النبي عن ضرب الملوك اذا تلفت يد شي **حال**  
**عن كعب بن عجرة** في الميزان في ترجمة العباس بن الوليد  
الشري وقال ذكره الخطيب في الخاص فقال روى عن ابن  
المديني حديثا منكرا رواه عنه احمد بن ابي حنوري من حديث  
كعب بن عجرة مرفوعا ثم ساق هذا بعينه

لا تضرهوا

**لا تضرهوا الدار في اقراء الخنازير** يريد بالدار العلم والخنازير  
من لا يستحق من اهل الشرة والعناد ومصادق ذلك في كلام الله  
التدبير في الايجيل لا تعطوا التمر الكلاب ولا تعلقوا جوفهم  
امام الخنازير فقد وسما بارجلها وترجع فقد منكم انتهى قال  
حجة الاسلام من طلت قصدا بطلب العلم المناقشة والمناخاة  
والتمقدم على الميزان واستقالة وجوه الناس وجمع الخطام فشق  
ساع في هدم دينه واهلك نفسه فصفتته خائفة ونجارته  
بايرة وفعله معين له على عصيانه شريك له في خسارته فهو كبايع  
سيف من قاطع طريق ومن اعان على معصية ولو بشرط لمكان  
كان شريكا فيها انتهى فعلى العالم ان يعرف الى رب الحكمة لعسير  
اهلها وان لا يضرها الا في قلب طاهر نقي لا تغاف الحكمة فان  
الملاكمة لا تدخل بيتا فيه كلب فان لكل نية غريبا وكل بنا اساس  
وما كل راس تستحق التبخا ولا كل طبيعة تستحق افادة البيان  
وان كان لابد فيقتصر سمعه على اتعاب يبلغه فهمه فقد قيل  
كان لب الثمار معد للانام والتمين مباح للانعام فلب الحكمة  
معد لذوي الالباب وقشورها مقبولة للاعنام وكما انه من  
الحال ان يشم الاخشم ريحا فحال ان يفيد الحار يينا صحيحا **ابن**  
**البحار** في ذيل تاريخ بغداد **عن انس بن مالك** حديث ضعيف  
جدا بل واردة ابن الجوزي في الموضوعات كثر له شئ هذا  
عند ابن تاجية عن انس بل فقط واضع العلم عند غير اهله  
كفقد الخنازير الجواهر والبول والذهب  
**لا تضرهوا في رواية** لا تعلقوا الدار في اقراء الكلاب فان الحكمة  
كالدر كل اعظم ومن كرها اولم يعرف قدرها فهو شر من الكلب  
والخنزير ولذلك قيل كل كل عبد بغير عقله وزن له يميزان  
فهم حتى نسلم منه والواقع انكار كنفنا وت وقال علي  
كرم الله وجهه و اشار الى صدره ان هاهنا علما جامعا لو وجدت  
له حيلة قال الغزالي وصدق فقلوب الابرار قبول  
الاسرار فلا ينبغي للعالم ان يقش كل ما يعلمه الى كل احد هذا اذا كان  
من فهمه ليس له للا تتعاض به فكيف بمن لا يفهمه وقيل في  
قوله تعالى ولا توفوا السفهاء امواكم الاية نية به على ان هذا  
المعنى وذلك لانه لما منعنا من تمكين السفهاء من المال الذي  
هو عرض حاضر لا كونه البر والفاجر تغايبا انه ربما يود منه  
الهلاك دينوي فلا يمنع عن تمكينه من حقايق العلوم



التي تناولها الشفيع ادي الى ضلال واضلال وهذه الامور  
اولي قال  
اذا اقتنى العلم ذو شرة فضا عفا ما ذم من غيره  
وصادق من علمه قوة يصول بها الشري جوهرة  
وكما انه يجب على الحكام اذا وجدوا من السهرا رشا ان يدفعوا  
اليهم اموالهم للولاية فواجب على الحكام والعلماء اذا وجدوا من  
المسترشدين قبول ان تدفعوا اليهم العلوم بقدر استحقاقهم  
فالعلم قنبلة يتوصل بها الى الحياة الآخرة كما ان المال قنبلة  
في المعاقبة على الحياة الدنيا **الخلاص** ابو الطاهر والعسكري  
**عن انس** ابن مالك وفيه يحيى بن عتبة بن ابي العيزار كذاب  
يضع لكن شاعده ما قبله فما يتعاضدان ثم ان هذا قد  
رواه باللفظ المزبور ابو نعيم والطبراني والديمي وغيرهم واعلم  
المؤلف اقتصر على هذا الطريق لكونها اقوي عنده وليس  
جميع الكل كان اولي  
**لا تطرقوا النساء** بضم النون ولا يكون الا ليللا عند المهور والامان  
يدلنا كيدا وعلى لغة من قال انه يستعمل في النهار ايضا وهذا في  
الخارج بلقط لا تطرقوا النساء بعد صلاة العمة هذا لفظه  
ولم يزد من هذا الحديث ونحوه انه لو تزوج امرأة وطلبها  
بالنسيم فطلبت هي او وليها التاجر لتتظف وتزيل بخور وشم  
انملت قالوا لانه اذا منع الزوج الغائب ان يطرقها معافاة  
فهذا اولي **طبري** عن ابن عباس قال الهبي في زعمه بصلاح  
وهو ضعيف وقد وثق انتهى وزعم المؤلف حسنه ورواه المصنف  
احد عن ابن عمر بزيادة مبيبة لوجه النبي ولفظه لا تطرقوا  
اهلكم ليللا فانه رجلا فستعيا الى منان لما فداي كل واحد  
في بيتنا ما يكن انتهى قال الحافظ العراقي وسنده جيد  
**لا تطرقوا النساء** بن مالا فلول فان الله طيب لا يقبل  
الا الطيب وانفقوا من طيبات ما كسبه وما اخرجناكم من  
الارض ولا نتموا الخبيث منه تنفقون فينبغي اطعام الفقير  
من كل متصد عليه من اجود ما عنده واجبه اليه واذا لم  
يكن له الجيد فذلك من سوء الاكسب فانه اذا امسك الجيد لنفسه  
واهله فقد اضر على الله غيره ولو فعل هذا بصفه لا وعزبه  
صدرة مع انه مخلوق اخرج ابن سعد ان الربيع بن خيثم كان  
يجب السكر فاذا اجاء المشاييل ناوله فيقال له ما يصنع

بالسكر

بالسكر الخبز خبزه فيقول سمعت الله يقول ويطلعون الطعام  
وكان ابن عمر يتصدق في السنة بالف قنطار من السكر فقتل  
له في ذلك فقال له والله انا احب السكر وقد سمعت الله يقول  
ان تناوا البر حتى تنفقوا مما يحبون **حم** عن عائشة قالت  
ان رسول الله بضب فلم ياكله فقال لرسول الله ولا تطلع  
المساكين فذكره قال الهبي رجاله موثقون  
**لا تطلقوا** في رواية البر لا تطلق النساء الا من ربيته  
اي تمة فان الله لا يحب الذواقين من الرجال والنساء  
**ولا الذوقات** من النساء المرحا اى من تزوج بقصد ذوق  
العسيلة فاذا ذاق قارف فيكره التزوج بهذا القصد ويكره  
الطلاق بغير ربيته ولا غدر **رطب** وكذا البزار **عن ابو موسى**  
الاشعري قال انتهى بعد ما عراه للطبراني والبزار مع  
احد اسانيد البزار في عمران القطان وثقه احمد وابن حبان  
وضعه يحيى وغيره ورواه عنه البزار ايضا قال عبد الحق  
وليس لهذا الحديث اسناد قوي قال ابن القطان وصدق  
بل هو مع ذلك منقطع  
**لا تظهر** الشما لك اخيك كذا هو باللام في خط المؤلف  
وفي رواية باخيك بيا موحدة في الدين وهي النرج بيلية من  
يقاديك او تعاديه **ورحمه الله** رعا لانك وفي رواية  
فيعا فيه الله **ويطلبك** حيث زكيت نفسك ورفعت منزلة  
وشمت بافك وشمت به قال الطبراني ورحمته الله نصبت  
جوابا لله ويطلبه عطف عليه وهذا معدود من جوارح  
الكلم تنبيه اخذ قوم من هذا الخبر ان في الشاة بالعدو  
غاية الضرر فالخذر الخذر نعم اثنى ابن عبد السلام بانه  
لا يلزم في الفرج بموت العدو من حيث انقطاع شره عنه وكفاية  
عزله في الزهد من طريقين احدهما من حديث عمر بن اسحق  
ابن مجاهد عن حفص بن غياث عن يزيد بن سنان عن مكحول  
**عن وايلة** والاخر من طريق القاسم بن ابيبة الخداع عن حفص  
ابن غياث به ثم قال من حسن غريب واورد ابن الجوزي  
في الموضوع وقال عمر بن اسمعيل كذاب كذب ابن معين وغيره  
والقاسم لا يجوز الاحتجاج به قال ولا اصل الحديث وهذا  
انتقده القزويني عن المصاييح وزعم وضعه ابن الجوزي  
ونازعها العلوي



**لا تقبوا القتل على ما سئل** اي لا تقبوا الجباية في الاقطع بخلافه  
والحكم على الله بغير حاكم **حتى تنظروا بما يحتمل له** لان  
الغنائم بالخير والشر تنبذ قوة الرضا والخوف لا القطع بحاله  
الذي لا يملك الا الله فان العقل على الغنائم وهو عيب عظام  
ومن شر منعتوا عن ابيك من المعين فان لا اندري بما يحتمل له  
وتما الحديث عند احمد في المستند فان العاقل يملأ ما لا  
من عمره او برهته من درهم يعمل صالح لومات عليه دخل الجنة  
تدفعه عليه فيعمل عملا شيا وان العبد يعمل البرهته من درهم  
يعمل لومات عليه دخل النار ثم يقول فيعمل عملا صالحا  
انتهى بنصه وقد وقع لنا هذا الحديث غاليا اخبرني الوالد  
تاج القاري قال اخبرني الشيخ العلامة محمد بن محمد بن  
قال **حدثنا** شيخ الاسلام صبي المناوي قال انا انا حافظ  
الكبير والدين احمد العراقي قال حدثتني محمد بن محمد  
ابن علي الصالحية قالت انا جدي عن ابي جعفر محمد الصديقي  
عن فاطمة الجورذانية عن ابي بكر بن زيد عن ابي القاسم  
الطبراني عن محمد بن خالد الراسبي عن عبد الواحد بن غياث  
عن فضالة بن خبير عن ابي امامة قال لا رسول الله لا تقبوا  
**الخطيب عن ابي امامة** روى عنه في فضالة بن خبير قال  
الذهبي في الضعفاء قال ابن عدي احاديثه غير محفوظة ثم ان  
ظاهرا حديث المم ان ذالم يره يخرج الا قدم من الطبراني ولا احو  
بالعز ووقع ان احمد خرجته كما تقر وقد مر غير مرة ان الحديث  
اذا كان في مسند احمد لا يعزى لشيخ الطبراني ومن خرجته  
باللفظ المزبور البزار ايضا وقال الحافظ الطبراني هذا حديث  
عالم الا سناد له كنه ضعيف لضعف رواة  
**لا تقبوا في الدنيا فانه لن يترك مع الدعاء** لما مر في الخبر  
انه يرد القضا المبرم **عن** حديث عمر بن محمد الاسدي رواه  
عنه علي بن اسد عن ثابت **عن** ابن مسعود قال قال كصحيح  
وتعقبه الذهبي فقال لا اعرف عمر ونفقت عليه انتهى وفي  
الميزان عن ابي جعفر مجهول قال في المسند وقد تنسأه ان  
الحاكم في تقييده  
**لا تقبوا** من استحق التعذيب **بعذاب الله** يعني النار لان  
اشد عذابا بعد العذاب ولذلك كانت عذاب الكفار في دار  
القرار وانما جعلت في الدنيا للارفاق فلا تستعمل في غيره

فمن استحق القتل فاقتلوه بالسيف او ببل ما قتل به هكذا  
حيث امكن ولا يجوز قتله بالتريق عند اكثروا السلف والخلف  
هذه بسبب كفر او قصاص وقصة العربيين منسوخة  
او كانت قصاصا بالماثلة وقد ثبت على كراهة وجهه اليك  
طريق الكفار بسبب لعة في النكاح والكال لا عدا في الجلال  
لكون في شرح السنة للنفوي انما لم يلغ قول ابن عباس  
الا ف رجع اما لو تعذر قتل من وجبت قتله الا با حرقه  
فيجوز قتل من روى الحكيم عن ابن مسعود كذا مع السج  
صلى الله عليه وسلم يعني فميت حية قتال او قتالها فاستقتنا  
الحج فدخلته فقال ها تواسعنة ونار افا صر بها نار انتهى  
فلما فاته هذا العدو واصل اليه هذا الهلاك من حيث قدر  
**روى** في الحدود **عن ابن عباس** قضية منيع المم ان ذا  
ما لم يخرج في احد الصالحين والامر بخلافه فقد عزمه الديلمي  
في مسند الفخر وس انا البخاري شعرا بينه فيه في كتابها  
بهذا اللفظ بعينه مسندا ولفظه ان عليا حرق قوما فبلغ  
ابن عباس فقال لو كنت انا لم احرقهم لان النبي صلى الله عليه  
وسلم قال لا تعذبوا بعذاب الله وقتلتم لقلوبهم بذكر دينه  
فاقتلوه انتهى بخروقه وخرجه البخاري ايضا في استنائه الزيد  
وابوداود وابن ماجة في الحدود ولزم في النساء في  
الحاربة كلهم عن ابن عباس فاقتضار المم على ابي داود من ضيق  
اللفظ ومن ذهب الى مذهب لي ماله فانه سئل عن من سب  
النبي فاحرقه كانه ان يكتب يقتل فزاد كاتبه وعرق بالنار  
فقال اصبت كذا في المطامع وانا اقول هذا غير مقبول فان  
كلام مالك هذا كالصدح في انه يحرق بعد قتله واما على فقد  
حرقهم وهم احيا فلا يجوز بجر هذا ان يتسبب في ماله انه  
قابل يقول علي  
**لا تعذبوا صبياناكم بالمر من العذرة** بضم العين المهملة  
وسكون الدال المعجمة قال الرضوي هو ان تاخذ المصبي  
العذرة وهي وجع بخلقه قد دعوا المرأة ذلك الموضع ايج  
تدفعه باصبعها **وعليكم بالقسط** بالضم من القفا قير معروف  
في الادوية **عن ابن مسعود** ما لك  
**لا تعذبوا** في رواية لا تعذبوا **شجرة اسواط** وفي رواية  
بدل اسواط جلداست وفي رواية ضربات وزاد في رواية

Copyright

University



الا في حد من حدود الله تعالى قال ابن حجر وظاهره ان المراد  
 بالحد ما ورد فيه من الشارح عدد من جلد او ضرب انتهى اخذ به  
 احمد فجمع الزيادة عليها وانا طالع الجمهور في الامام وعليه الثاني  
 لكنه شرط ان لا يبلغ تعذيب كل انسان سكره وقال الحد يث  
 متشوخ وهو موقوف وقال ابن حجر تبعوا للنووي ولا يعرف  
 القول به من احد من الصحابة وقول القرطبي قال به الجمهور ممنوع  
 والتعذيب بمصدر غرض ما خوذ من العز وهو الرد والمنع واستدل  
 في الدفع عن الانسان كدفع اعدائه عنه وكدفعه عن التباين  
 القبيح ومنه عزه القاضى اى اذ به ليلا يعود الى القبيح ويكون  
 ما تقول ويا لفعل بحسب اللائق وجاء غطفه على التاديب في رواية  
 البخاري وقرئ بان التعذيب يكون بسبيل المعصية والتاديب  
 اعم ومنه تاديب الوالد والمعلم عن هشام بن عمار عن اسمعيل  
 ابن عياش عن ابن عباد بن كثير عن يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة  
**عن ابي هريرة** روى عنه قال قال في الميراث عن الفقيه هذا الحديث  
 منكرو وقال ابن الجوزي موضوع  
**في تعذيب الجاني** في حد واحد من التباين المتخفيف **في الكفن** اى لا  
 تبا لفوا في كثرة ثمنه فاصل الغلا الارتفاع وكجاجة الخد  
 في كل شي **فان قيل** سلب بها في اخره بخط المص اى بسلبه المييت  
**سلبا** سرقة اعله للذي كانه قال لا تشفروا الكفن بئس حال  
 فانه يبلى بسرعة وهو قديم المذير ان المذيرين كانوا اخوان الشياطين  
 واشعار ليل الشوب السلب تنهما معنى السرعة من رواية  
 الشعبي عن **علي** امير المؤمنين روى عنه الحسنه وليس كما قال فقد  
 قال المذير وغيره فيه ابومالك عرو بن هشام قال البخاري  
 فيه نظر ومسلم ضعيف وابو حاتم لم يثبت الحديث واليسق يثلب  
 الاسانيد وخالفين سبعين فوثقه انتهى وقال ابن حجر فيه عرو  
 ابن هشام مختلف فيه وفيه انقطاع بين الشعبي وعلى ان الدار  
 قطبي ذكر انه لم يسمع منه غير حديث واحد انتهى  
**في تعذيب الجاني** **في حد واحد** **في حد واحد** **في حد واحد** **في حد واحد**  
 بضبط المص **في حد واحد** **في حد واحد** **في حد واحد** **في حد واحد**  
 البخاري في تاريخه والطبراني في الاوسط الكل بسند ضعيف  
 قاله الحافظ العراقي فاسناد المص المبيته في العز وله غير جيد  
**في تعذيب** اى لا تنقل ما يجملك على الغضب ولا تنقل بمقتضا  
 بل جاهد النفس على ترك تعذيبه واعلم بما يامره فاذا ملك

الانسان كان في اسره ونجت امره ومن سكره قال  
 سبحانه ولما سكنت عن موسى الغضب فمن لم يمتثل لما يامر  
 به غضبه وجاهد نفسه اندفع عنه شر غضبه وزمجا  
 سكن عابلا واليه الاشارة بقوله واذا ما غضب فم  
 يغفرون ومن غضبت فاند في الحقيقة انما يغضب على ربه  
 قال بعض الصوفية الغضب نسيان العبودية  
 لان سعة العبد الذلة والاكسار والصغار والاضطراب  
 ومن هذا حاله كيف يليق به الغضب وكفى المغضوب عقبة  
 في الدنيا المحترق بنار نفسه وفي الاخرى انطا الحسنة  
**في الحد** في الحد **في الحد** **في الحد** **في الحد**  
 ورواه الطبراني عن ابي الدرداء او زاد اوله الجنة قال  
 المذري بسند من احمدها صحيح **في حد واحد** **في حد واحد**  
 انتهى السعدى صفاني على الصحيح قال قلت للنبي صلى الله عليه  
 وسلم اوصني قال لا تغضب ورواية اوصني ولا تكثروا في  
 اخرى ثم في بامر الله واقلله في اغفله وفي اخرى عيش به شيئا  
 في الناس ولا تكثروا لا تغضب  
**في تعذيب** **في حد واحد** **في حد واحد** **في حد واحد** **في حد واحد**  
 اللون ورعدة الاطراف والمزج عن حيز الاعتدال وقت  
 الصورة وللباطل دينيا وقد نيا من اطلاق الحق واطلاق  
 اللسان بخوشة وفحش واليد بخوض ووقتل المغير ذلك  
 مما يفسد القلب ويغضب الرب هذا ان تمكن من المغضوب عليه  
 والا رجع غضبه على نفسه فمزق ثوبه ولطم خده ورمى بنفسه  
 الى الارض وربما قويت عليه نار الغضب فاطفات بعض  
 حرارته الغريزية فاعنى وكلها فمات **ابن ابي الدنيا** ابو بكر  
 القرشي في كتاب **في الغضب** **في حد واحد** **في حد واحد**  
 ابن عمر او سفيان الثوري او غيرهم فيحمل ان كلامهم سأل  
 النبي ان يوصيه فوصاه به  
**في تعذيب** **في حد واحد** **في حد واحد** **في حد واحد** **في حد واحد**  
 الغضب حصول الخير الديني والاعزوي وهذه الاخبار  
 الثلاثة من جوامع الكلم وبدايع الحكم فقد حوت هذه اللقطة  
 وهي لا تغضب من استغلاب المصالح ودره المفاسد مما لا  
 يمكن عبده ولا يبتغي حبه والله اعلم حيث يجعل رسالته  
 وقد تضمنت ايضا دفع اكثر الشرور من الانسان فان اشد

قوله عليه السلام لا تغضب فان الغضب قاتل الجوارح فالتقوى  
 في الحد واحد في حد واحد في حد واحد في حد واحد



حياقة بين لذة والدم والذلة سببها ثوران الشهوة لخواكل وجماع  
 والدم سبب ثوران الغضب ثم كل من اللذة والغضب  
 قد يسيح بتناوله او دفعه كمنكاح الزوجة ودفع قاطع الطريق  
 فقد يجرم كالزنا والقتل فالشر اما عن شهوة كالزنا  
 او عن غضب كالقتل فيما اصل الشرور وقبحه وحافته  
 الغضب يندفع نصف الشر هذا الاعتبار واكثره في الحقيقة  
 فان الغضب ينولد عنه القذف والفساد والطلاق والحد  
 والحسد والحلف العويج للعدو او الندم بل والقتل بكل  
 والكفر كما كفر جيلة حين غضب من لطمة اخذت منه  
 قصاصا وهذا التقرير فخر هذا ريع الاسلام لان اعمال  
 خير وشرا والشر ينشأ عن شهوة وغضب والخير ينشأ عن  
 تقوى الغضب فتضمن تقوى نصف الشر وهو ريع المجموع **ابن ابي**  
**الديناط عن ابي الدرداء** قال قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم  
 يدخل الجنة الجنة قد كرم قال **البيهقي** رواه الطبراني باسناد  
 احدهما رجاله ثقات  
**الاصابع** اصابع يديك **وانت في الصلاة** فيكرة  
 تنزيها وكذا هو ذا هيلان او منتظرها قال في المزدوس  
 المتفقيه عن الاصابع حتى يكون لها بعض وهو مثل الفرقة  
 عن علي امير المؤمنين قال للعاقبة امرأ في سنده ضعيف  
 وقال مغلطاي في شرح ابن ماجة سنده ضعيف الحارث  
 راويه عن علي ضعيف ثم بسطه  
**التعام الخردود في المساجد** صيانة لها وحفظ الحرمتها فيكرة  
 ذلك تنزيها فاعلم لو انما التيم من عليه قود جاز استيفاء  
 فيه حتى المسجد الحرام فيبسط النطم ويستوفى فيه تعميلا  
 لا سنيها الحق عند الشافعي وقال ابو حنيفة لا يقتل في الحرم  
 بل ليحا الى الخروج **والا يقتل الوالد** اي لا يقاتل والدينت  
 وله انه السب في الجارة فلا يكون هو السب في اعدائه  
 او معناه لا يقتل الابن بقود وجب عليه لايبة قال الطبراني  
 والاول اقرب وسائر الاصول كلاب **حديث** في الدنيا  
**عن ابن عباس** قال اعني الترمذي ولا تعرفه  
 مرفوعا الا حديث اسمعيل بن مسلم المكي وقد تكلم فيه بعضهم  
 انه **واسع** لي ذكره النسائي وقال الذهبي ضعفه  
**لا تقبل** بالضم على البتالم لم يسه فاعله وفي رواية

لاحد وغيره لا يقبل منه **صلاة** **بغير ظهور** بضمة الطاء على  
 الاشارة الى المراء به المضدر الى نظير والمراد به ما هو اعظم  
 الوضوء والغسل وبالفعل هنا ما يراد بالصحة وهو  
 الحجاز والاقا **بعض** المحققين القول بقبول الثواب  
 على الفعل الصحيح والصحة وقوة الفعل مطابقا للامر فكل  
 مقبول صحيح ولا عكس فالقبول مستلزم للصحة لا العكس  
 وتفي الاخص وان كان لا يستلزم تقوى الله كمن المراء بعدم القبول  
 هنا ما يشهد عدم الصحة ونكر الظهور في سياق التي لعدم  
 كل صلاة ولو نقلا وجنابة وسجدة تلاوة وشكر فيه ان  
 طهارة الحث والنفس شرط لكل ذلك لكن محله في القادر عليها  
 فالعجز عنها يفسد محله وبالنفس ويعيده وقال الخطابي  
 فيه اشترط ان يطهر للطواف لان المصطفى صلى الله عليه وسلم  
 ساء صلاة تعقبه البعير بان المسبب لا يتوقى قوة المسبب  
 به من كل وجه **والصدق** **من غلول** بضم المعجمة ما اخذ من  
 حمة غلول اي خبائة في غنمة او غنوة او غصب فاعلول  
 مصدر اطلق على اسم المفعول فالمعنى لا تقبل صدقة من مال  
 مغلول نظير هذا خلق الله اي مخلوقه ومن على التبعيض  
 او لبيان الجحش وبمعنى البتامة في ينظرون من طرف خفي  
 ويحتمل كون المغلول مصدر اعلی بانه وكون من ابتداء الفا  
 اي لا تقبل صدقة بيدوها ومنشأ وماغلول والاول اقرب  
 ذكره الولي العراقي ونكر الصدقة في سياق التي لبعض  
 العجبة والمندوبة فلو سرق مالا واخذه عن زكاة او عدا  
 فاعتقه عن كفارته لم يجزه وان ارضى صاحب المال والقتل  
 بعد لقعد شرط الصحة وهو حل المال فالصدقة حرام في عدم  
 القبول واستحقاق العقاب كالصلاة بغير ظهور ذكره  
 ابن العربي قال العراقي وقضيه انه لا يقبل من المنصديق  
 ولا عن صاحبه وان نواه عنه لكن ذكره انه اذا مات المغضوب  
 منه بلا وارث وتعد رد فعه لقاض امين يتصدق به الغائب  
 على الفقرا بنية العزامة ان وصية فتستثنى هذه الصورة  
 ووجه الجمع بين هاتين المثلين في الحديث ان الصلاة والصدق  
 قرينتان في القرات والطهارة شرط الصلاة واستحقاق الحرام  
 شرط المال المنصديق به ذكره جمع وقال الطبراني قد عدم  
 قبول الصدقة من حرام بعدم قبول الصلاة بدون وضوء

قوة

قوة



ابن ابيان التصدق تركية النفس من الموصار وخصارة لها  
كما ان الموصو كذلك ومن ثم صرح بلفظ الطهور وهو المبالغة  
في الطهر وهذا الحديث رواه الشيرازي ايضا في اللباب عن  
طلحة بن زياد قريبة ثالثة ولفظه لا يقبل الله صلاة من اماركم  
بغير ما افترى الله ولا صلاة عبد بغير طهور ولا صدقة من  
غلول **تذنب** قال ابن حجر في شرح الترمذي في بعض  
الروايات ان الصدقة من غير طهور فيحتمل ان تكون فيمن للثيبين  
نظير اليق في الجملة الاخرى وهو لا صدقة من غلول ويحتمل ان  
تكون من فيه مرادفة البناء قال ابن يونس النحوي وما يؤكد  
هذا صحة الروايتين معا تارة بالبناء وتارة بمن والقصة واحدة  
فدل على الترادف اتفق **في الطهارة** **تذنب عن ابن عمر**  
ابن الخطاب ولم يخرج البخاري لان مداره على ساءك بن حرب  
وهو لا يخرج عن كونه ليس من شرطه وسببه كما في مسلم عن  
مصعب بن سعد قال دخل ابن عمر على ابن عامر يعودوه او هو  
مريض فقال لا تدعوا الله يا ابن عمر قال سمعت رسول الله يقول  
فذكره يعني انك غير سالم من الغلول لكونك كنت غلاما بصرة  
ولا يقبل الدعاء لك وقصده بذلك زجره وظاهر كلام المصنف  
ان لم يخرج من السنة الا الثلاثة وليس كذلك فقد قال  
ابن محمود شارح الحداود رواه الجماعة كلهم الا البخاري ورواه  
شعيب بن منصور في سننه عن ابن عمر موقوف او زاد ولا  
ولا تفقة من ربا  
**لا تقبل كل صلاة** فوقيته اوله والينا للمبول وفي اكثره  
الروايات لا يقبل الله قال ابن حجر وحقيقة القول وقوع  
الطاعة مجزية مستقطعة لما في الذمة ولما كان الاتيان بشروطها  
مطلبة الاجل الذي لقبول ثم قد عرفت بالقبول مجازا وامام  
القبول المتيقن في الحديث من ان عرافا لا تقبل له صلاة فمشق  
الحقيقة انه قد يصح العمل ويقبل لقبول مانع ولذلك كان بعض  
الشافيع يقول لا تقبل الصلاة واحدة احب الي من الدنيا  
وما فيها **صلاة الخافض** اي الحرة التي بلغت سن البلوغ  
هو ما تخبره الراس اي تستر في حصر بعضه انه اكثر ما يبلغ به  
الاناث لا للاحتراز بالصبيبة المميزة لا تقبل صلاة الخافض  
قال الطيبي وكان الظاهر ان يقال لا تقبل صلاة الخافض الا بخار  
فكفي عنها بما يختص بها من اوصاف توهينها بما يصدر عنها من

كشف

كشف راسها كانه قيل لها غطي راسك يا ذات الحيض وفيه ان  
ستر العورة شرط لصحة الصلاة وعورة المرأة الحرة عنده  
الشافعي ما سوي الوجه والكفين والمبعضه ما بين الشرة  
والركبة فيجب عليها سترها كلها واعتبر الحنفى عوارض من  
غير السوء ودون الدرهم منها **حدثنا عن عائشة**  
رضي الله عنها وورده عنها ابو داود وكان المصنف قد سئل  
والافق مقدم في الغرض على ذلك قال ابن حجر رواه اصحاب  
السنن غير النسائي وابن خزيمة والحاكم واسحق والطحاوي  
ولحمد وابن حبان واعلم الدارقطني بالوقت وقال وقفة  
استه والحاكم بالارسال  
**لا تقبلوا الجمل** اي لغير الاكل فيوم **فان من جند الله الاعظم**  
يعني اذا لم يتقرب من افساد بخور ذرع وجبذ يد يدق يقتل  
او غيره **طه عن ابن عمر** تصغير زهر النخري او الاما  
او التيمم ضاوي ورواه عنه الطبراني ايضا قال الهيثمي وفيه  
محمد بن اسمعيل بن عياش وهو ضعيف  
**لا تقبلوا الصفادع** فيوم **فان فية من** ترجيح صوته من  
**نسيح بن عمار** بن عمرو بن العاص وفيه المسيب بن واخي المسيل  
قات في الميزان عن ابى حاتم صدوق يخطي كثير فاذا قيل  
له لم يقبل وسيقا لثديك له ابن عدي مناكير هذا وسيل  
الدارقطني عنه فقال ضعيف  
**لا تقبل الرويا الاعلى عالم او ناصح** وفي رواية الطبراني لا تقص  
رويا لك الاعلى عالم او ناصح **تذنب عن ابن عمر** ورواه عنه الطبراني  
في التصغير قال الهيثمي وفيه اسمعيل بن عمرو الجبلي وثقه ابن  
ابن حبان ومنعه جمع  
**لا تقطع بد الشارح** **الاي ربع دينار** او ما قيمته ربع دينار  
فضاعدا فلا تقطع في قل وهو مذهب الشافعي وقال مالك ولحم  
ربع دينار او ثلاثة دراهم او ما قيمته ذلك والحديث عليهم حجة  
**حدثنا عن عائشة** هذا كالتصريح فانه من تقرد انت  
تسلم عن صاحبه واعلمه ذهول فقد عناه الصدر المنان وي  
الجماعة كلهم في قطع الشرة قالت والمفضل البخاري  
**لا تقص الا يروي في الشفر** اي سفرا لقرب ليل الرواية  
الاخرى في لقروا بدل الشفر يعني لا تقطع اذا سرق من الغنمة  
لان شريك بسمة فيه وكذا اذا زنا لا يجد وحمله بعضهم على

Copyright



قال  
المنور حفاقة ان الحق المقطوع بالعدو فاذا رجعوا قطع وجه  
لخذلا وزايج واجرا في كل واحد قال ابن العربي وهذا لا علم  
له اصلا في الشرع فخذوده تقام على اهلها وان كانت ساكنات  
وتنبه الحافظ بن حجر فقال هذا يعارضه خبرا البيهقي فيقولوا  
الحدود في الشفر وتخصر على القريب والبعيد ولا نبأ لولا  
في الله لومة لائم انتهى **حمدو الصنيعة المقدسة** وكذا ابن حبان  
كلام **عن يسر** بضم اليناء الموحدة وسكون الميملة **ابن ابي**  
**ارطاة** او ابن ارطاة قال ابن حجر والاول اصح قال ابن  
حبان ومن قال ابن ارطاة فقد وهم وقد مر هذا موضعا  
واسم ابن ارطاة عيسى بن عويمر بن عمران قال اعني ابن  
حجر مختلف في صحته يعني بسر قال وهذا السناد مروي  
قوي وبسر بن سبيعة معاوية قال ابن معين وبسر رجل  
سوء قال البيهقي انما قاله لما ظهر من سوء فعله في قتال اهل  
المدينة وغيرهم قال الذهبي الحديث بسيد لا يرد بمثل هذا  
**لا تقولوا اكرم** اي العيب **وكي قولوا العيب والعيلة**  
يفتح الباب وقد تشكى في اصل شجرة العيب والعيلة تطلق  
على الشيخ والتمد والمراحم الشجر ولذلك ستمت العرب  
كروما ذهبا الى ان الخمر تكسب شاربها كروما ويلتقت علميا  
قول القاميل فبما امة الكرم بل يا ابنة الكرم فلما حرم  
الخمر اقم عن ذلك تخييرها وتذكيرها بالشرع وبين ام في خبر  
ان الكرم قلب المؤمن لانه معدن التقوى لا الخمر المؤدي الى  
اختلال العقل وفساد الرأي واختلاف المال **في الادب**  
**عن وايل بن حجر** ولا خرجنا بخاري ولا خرج عن وايل شيئا  
**لا تقولوا الشاة** اسم علم لتقوم الغيبة **حتى نبينا هي**  
اي يتناحر الناس في **مساجد** اي في عمارتها وتفتها وتزورها  
كفعل اهل الكتاب بكنايسهم ويقيم وقيل المراد عمارتها بذكر  
اسم فيها وذكر الله لا بنينا **هم** **ده حجب عن الحسن بن مالك**  
ورواه عنه الطبري والديلي  
**لا تقولوا الشاة حتى لا يقال** وفي رواية مسلم لا تقولوا الشاة  
على الحد يقول **في الارض الله** تنكر الجلالة او رفعها على  
الانثى وخذ في خبر ذكره النووي وقال قد يغلط بعض الناس  
فلا يرفعوا انتهى ورجح القرطبي النصب بفعل مضمر وليس المراد  
الا بلفظ هذه الكلمة بل انه لا يذكر الله ذكر الحقيقة فكانه

قال  
لا تقولوا الشاة وفي الارض انسان كميل والذكر اركناية  
عن ابن لا يقع النكار قلبي منك لان انكر منكرا يقول عادة متعبا  
من قبحه الله الله فامعني لا تقولوا الشاة حتى لا يتقوا من ينكر  
المنكر **هم** في الامان **شع عن افس** بن مالك وذكر الترمذي  
في العلل البخاري ان فيه اضطرابا  
**لا تقولوا الشاة الا على شرار الناس** وذلك انه تعالى بيّن  
الريح الطيبة فتقبض روح كل مؤمن فلم يبق الا شرار الناس  
وذلك انما يقع بعد طلوع الشمس من مغربها وخروج الدابة  
وسائر ايات العظام وقدا ورد مسلم في حديث اخر ان الله سيعتد  
رجلا طيبة فتوفي كل من قلبه مثقال حبة من خرد لسان ايمان  
فيبقى من لا خير فيه فيبرجعون الى دين ابايهم وفي حديث اخر  
رسول الله رجلا ياردة في قبره مثقال حبة من خرد لسان ايمان  
الحا في قلبه مثقال ذرة من خير الا قبضته وفيه فيبقى مثقال  
الناس في خفة الطير واحلام الشاة لا يعرفون معروفا  
ولا ينكرون منكرا فيمثل لهم الشيطان فيامرهم بعبادة الاوثان  
نخرج في الصور **حمد عن ابن مسعود**  
**لا تقولوا الشاة حتى يكون استعد الناس** اي احفظهم  
**بالدين** اي بطبيعتهم **كم عن** قال الطبري هو غير منصرف  
للعقل والصفة وقالت الزمخشري هو بالرفع اسم يكون  
معدول عن اللعيق يقال لعق الوشع عليه كعوا فهو كع اذا  
الصق به الى الرجل اللين واريد به هنا من لا يعرف له اصل  
ولا يجد له خلق في الاسافل والرعا  
**اذا التفتق الاسافل بالاغالي** فقد طابت لسانه المنيانا  
**هم** في الزهد **والصنيعة المقدسة** **عن حذيفة** قالت حسن  
غريب انتهى وفيه عيب العن من الذي وردي قال في الكاشف  
عن ابي زرعة عن الحفظ وعمر ومول المطلب لينة عيني وقال  
احمد بن اسيد  
**لا تقولوا الشاة حتى يبر الرجل بغير الرجل** ذكر الرجل  
وصف طري فلا منهوم له فالمرأة مثله لكن لما كانت الغالب  
ان الرجال هم المبتلون بالسدايد والنساء محبات لا يبطون  
نالا فتنة ختمهم  
كنت القتل والقتال لا علينا وعلى الغايات جرد الذبول  
**فيقولوا لا يبتغي مكانه** اي مبيتا حتى انجوا من الكرب ولا اركي

Copyright University



وَقَدْ اَلْعَدِيْسُ لَاحِيَةً فِيْهِ اَلْمَوْتُ نِيَاعٌ فَاشْتَرِيْهِ  
قَالَ الْحَافِظُ الْعِرَاقِيُّ وَلاَ يَلْزَمُ كَوْنُهُ فِي كُلِّ بَلَدٍ وَلاَ كُلِّ زَمَنٍ وَلاَ فِي جَمِيْعِ  
الْبِلَادِ بَلْ يَصُدَّقُ عَلَى اتِّفَاقِهِ لِلْبَعْضِ فِي بَعْضِ الْاَقْطَارِ  
بَعْضُ الْاَزْمَانِ وَفِي تَعْلِيْقٍ ثَمَنِيْهِ بِالْمُرُوْرِ اسْتَعَارَ مِثْلَهُ مَا تَزَلُّ  
بِالنَّاسِ مِنْ فُسَادِ الْحَالِ كَالْتِيْدِ اِذَا الْمُرُوْدُ قَدِ امْتَنَعَ الْمَوْتُ  
مِنْ غَيْرِ اسْتِغْضَارِ لِحْدِيْهِ فَاِذَا شَهِدَ الْمَوْتَ وَرَآيَ الْقَبُوْرَ نَشَرَ  
بَطْنِيْهِ وَتَقَرَّبَ بِسَجِيَّتِهِ مِنْ ثَمَنِيْهِ فَلَمَّ قُوَّةَ السَّيِّئَةِ لَمْ يَصْرِفْ  
عَنْهُ مَا شَهِدَهُ مِنْ وَجْهِ السَّيِّئَةِ الْقَبُوْرَ وَلاَ يَنَاقِضُهُ هَذَا الَّذِي  
عَنِ ثَمَنِيِ الْمَوْتُ لَانْ مُقْتَضِيْ هَذَا الْعَدِيْسُ الْاَخْبَارَ عَمَّا يَكُوْنُ  
وَلَيْسَ فِيْ هَذَا تَعَرُّصٌ لِحُكْمٍ شَرْعِيٍّ **حَمْدٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ**

السجّري

الطبيب انما سدحه في هذا الوقت لان في نفس السحور بركة فيكون  
المبدأ والمآل له بركة **حل عن جابر بن عبد الله** عن  
قال الغزي عن حديث عمرو بن دينار عن جابر بن عبد الله عن  
رواه عنه ايضا الخطيب في تاريخه وابن عدي في الكامل والطبراني  
باللفظ المزبور عن السائب بن يزيد وزاد عن عبد الله المستمير  
قال الهيثمي وفيه يزيد بن عبد الملك النوفلي ضعيف ورواه  
البيهقي باللفظ المزبور عن جابر قال الهيثمي رجاله رجال الصالحين

فهم القيد النجاس لفطر رواية لك نعم الدوا والحجامة بدقت  
 المرحوم الضابط وتعملوا عن المصنف القذا والمصر  
 وغرد لك في الطب فمن ابن عباس قال كصحيح  
 نقال الذهب قلت لا كذا في التلخيص ولم يبين له ذلك  
 وبينه في الميزان فاورده في ترجمة عباد بن منصور الساجي

فهم القيد النجاس لفطر رواية لك نعم الدوا والحجامة بدقت  
 المرحوم الضابط وتعملوا عن المصنف القذا والمصر  
 وغرد لك في الطب فمن ابن عباس قال كصحيح  
 نقال الذهب قلت لا كذا في التلخيص ولم يبين له ذلك  
 وبينه في الميزان فاورده في ترجمة عباد بن منصور الساجي



ونقل نضعفه عن النسيان وغيره قال الشافعي ضعيف  
مدلس وروي ثنا كبر انتهي وكان عباده هذا في سنده الحاكم  
هو في بن ماجه  
**نعم العظيمة** اي خير عظمة كلمة **حق تستمعها** **ثوبها** **الي**  
**انك** **منك** **فمنك** **اباها** لان فيها صلاح الدارين وفيه بحث  
على تعلم العلم والحكمة وبذلها لمن طلبها وعرضها على من لم يطلبها  
رجا انتفاعه مع اخلاص النية شكرا لنعمة الله لتكون نعمة والا  
انقلبت حجة ونعمة قال تعالى ولقد انبينا لقادة الحكمة  
ان اشكر الله **طبعه** **ابن عباس** وفيه عرو من الحصان العقيل  
قال الذهبي في الضعفاء تركه وقال الزين العراقي سنده  
سنه الحديث ضعيف  
**نعم القوت على الدين** بكسر الدال **قوت** **سنة** اي اذ خارق  
سنة وذلك لا ينال في الزهد لان الشايع في طلال العلم والكمال  
وليس معه كفايته كمن اعطى الى الهيجا بغير سلاح وكبار يروى  
الصبيد بلا جناح ومن عذر المال صار مستغرق الاوقاف  
في ضرورات المعيشة اما ما زاد على السنة فمذموم لان  
اسل بقا اكثر منها فهو طويل الامل جلا **من** **معاوية بن**  
**حيدة** وفيه محمد بن داود بن دينار قال الذهبي في الضعفاء  
روي عنه ابن عدي وقال كان يكذب وبه من حكيه  
وترضعفه  
**نعم المينة** بكسر الميم **ان يموت الرجل** **ون** **حقه** فانه  
يموت شهيدا كما مر **من** **حديث** **ابن بكر** **بن** **حفص** **عن** **سعد**  
ابن ابى وقاص وفيه قصة قال الهيثمي ورجاله رجال الصحيح  
الا ان ابابكر بن حفص لم يسمع من سعد  
**نعم تحفة المؤمن** **الامر** فانه بركة كافي حديث اخر فينبغي للمسافر  
اذا قدم ان يهدي سنده لاخوانه وجيرانه وفي حديث نعم سخور  
المؤمن **الامر** **من** **حديث** **محمد بن عبد الله بن عمرو بن عثمان**  
سبط الحسن **من** **امه** **فانه** بنت الحسين هكذا رواه الخطيب  
فما اوهمه اطلاقه والمص لفاطمة انها الكبرى بنت المصطفى  
غير متوابع ثم ان محمد هذا قد وثقه النسيان مرة ومرة  
قال ليس لتقوي وكذا في الكاشف  
**نعم سلاح المؤمن** **الصبر** **والدعاء** اي الطالب من الله تعالى  
والصبر القوة على مقاومة الالام والآهوال وغيرها فهو

شامل

ان اكثر اسلوه  
**نعم من سبل النحل** اي عن بذله ثمنه الواجبة وهو ضاربه او ما وه فتعمر  
المعاوضة عليه ولا تضع عند الشافعية وجوزة مالك والحديث  
حجة عليه **حج** **في** **الاجارة** **ن** في البيوع المهنية **عن ابن عمر**  
ابن الخطاب ورواه عنه ايضا البرد او والترمذي باللفظ المزبور  
فما اوهمه منبت المص من تغرد النسيان به عن اربعة غير جيد  
قال ابن حجر وعمل من قصر في غزوه على اصحاب السنن الثلاثة  
كما وهم الحاكم في استدرار الك  
**نعم من سبل النحل** بالمعنى المقرر فيها قبلة **عن** **تقير** **الطرائف**  
هو ان يقول للطعان الطحنة بكذا وتغير منه او طعن هذه الصبرة  
المجولة بتغيير منها والتغيير مكي لا يعرف **ع** **ق** **من** **ابن** **سعد**  
الحديث قال في الميزان هذا الحديث منكرو هشام ابو كليب يحدروا  
لا يعرف انتهى واورده عبد الحق في الاحكام بلفظ نبي النبي فتنبه  
المص غافلا عن تغيب ابن القطان له بانه لم يجد الا بلفظ البناء  
لما لم يسد فاعله وفيه هشام ابو كليب قال ابن القطان لا يعرف  
والذهبي حديثه منكرو ومغلطاي هو ثقة وجزم ابن حجر  
بضعف سنده  
**نعم عن عشرة** **الوش** **بجملة** **فرا** **تخدي** **الاسنان** **وتريقها** **انها** **شاة**  
لخلائة السن لما فيه من تغيير خلق الله **والوش** **اي** **النقش** **وهو**  
غرز الجملد بامرة ثم يدبر عليه ما يحضره او يشوده **والوش**  
للشيب لانه نور الاسلام وللشعر عند المصيبة او الحيدة او  
الحاجب للزينة والمقتضى الذي في اللثة تغيير الخلقة **ومما**  
**الرجل** **الرجل** **يعين** **مهملة** **مضا** **جعت** **له** **في** **ثوب** **واحد** **ومما**  
**المرأة** **المرأة** **والمكاسفة** **المضاجعة** **والكميع** **الضبيع** **والمكاسفة**  
الفنيلة من كعام البعير وهو سد فيه اذا حاج **بغير** **شعار** **اي**  
بغير ثوب يغطي به فيحول بينها اما فعل ذلك لتجليلته فغير منهي  
بل محبوب **وان** **يجعل** **الرجل** **في** **اسفل** **ثيابه** **حر** **من** **الام**  
اي ليس ثوب حر من تحت ثيابه كلها لتلي لغوثة الجسد بما هو  
عادة في حال الخمر **وان** **يجعل** **الرجل** **في** **اسفل** **ثيابه** **حر** **من** **الام**  
الحيلة والتفكير **من** **الام** **عاجم** وقد مره الذي عن ليس في الامام  
مطلقا قال ابن تيمية الذي عن هذا وما قبله من حيث كونه شعارا  
للاعاجم لا كونه حريرا يعي الثوب والاصل في الصفة ان يكون  
لتقبيد الموصوف لا لتوضيحه **ومن** **الذي** **بضم** **النون** **مقصود**

منه



بعض النبي اي عن الامارة على المسلمين او على الفناء كما مر **وروي**  
**ابن ابي الزوب** على جلود هانما قبيد من الغيلة او لا ندري **الحكم**  
**وليس لقائه الا في سلطان** قال الطيبي في الذي للتاكيد تقدير  
في عن ليس لقائه الا اذا سلطان ومن في معناه من يحتاجه لخدمة  
به فانه في معنى السلطان قال ابن حجر وهذا الحديث لم يجمع وفي  
اسناده رجل منهم اي فلا يعارضه الاخبار الصحيحة في حال لبسه  
لكل احد وقال القاسمي والمراد بالني في الحديث التنزيه او القدر  
المستزك بين التنزيه والتزيم وقيل انه منشوخ ويدل عليه  
ان الصحابة كانوا يتخفون في عصرة وعصر خلفا به من غير انكار  
انتهى والقول بالنسخ هو الاول ولقائنا ذكره من الكراهة تنزيها او  
تحريرا فممنوع لنصرهم بان لبسه سنة فقد ورد من عدة طرق  
نكاد نبلغ التواتر ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يتختم في يمينه  
وكذا يساره انتهى وقال بعض شراح الترمذي النبي في هذا  
الحديث يتناول شيئا يخلف حكم النبي فيها ففي بعضها محمول النبي  
محمول على التزيم وفي بعضها على الكراهة وضعة النبي واحدة فاما  
ان تكون مشتركة بين المعنيين او حقيقة في التزيم مجازا في الكراهة  
ففيه استتم الالمشرك في معنييه او اللفظ الواحد في حقيقته  
وتجاوزه وما جوز من ذلك فعلى خلاف الاصل **حم د في الناس**  
في الزينة من حديث عباس بن عباس **عن ابي رجالة** واسمه  
شمعون بشين مجنة وبين مئة انصاري او قرشي ومولي للنبي  
قال الذهبي في المذهب له طرق حسنة  
**عن فضة التهمة** ليقنن ما فيها من السوس **وقسر الرخصة**  
لتوكل قال الحرائق الفتح توسعة الصيق حسا ومعني **عبدان**  
**وايوموي** كلاهما في تاريخ الصحابة **عن اسحاق** صحابي قال  
الذهبي له نفي رسول الله عن فضة التهمة من اسناد واه مجهل انتهى  
**عن قتال النساء والفتيات** الى نساء اهل الحرب وصبياتهم  
ان لم يقاتلوا فان قاتلوا قتلوا وفي فهم انه ان الشيوخ واليهبان  
يقتلون وان لم يقاتلوا فهو مذهب الشافعي ومنعه ابو حنيفة  
وما لك تنبيه هذا الحديث مع حديث البخاري السابق بذلك  
دينه فاقوله كل منها عام من وجه خاص من وجه فهدا الحديث  
خاص بالنساء عام في الحرييات والمزدان وذلك عام في الرجال  
والنساء خاص باهل الردة ومذهب اصحابنا في مثله وجوب الترجيع  
من خارج لتعاد لهما تقارنا وتاخر لحدتهما وقال الحنفية المتأخر

ناصح وهو هذا الحديث **في** والجماد **عن ابن عمر** بن الخطاب  
قال وجدته امرأة مقتولة في بعض المغاري فني رسول الله عن  
قتلها قال المصنف وهذا متواتر  
**عن قتال الضيف** هو ان يمشك لعموان ويرى بشي الى ان يموت او هو  
كل من قتل بغير معركة ولا حرب ولا خطا والحديث قضاة اخرجهما ابن  
المقري في قوا يدحر ملة عن ابن وهب قال اخبرنا مع عبد الرحمن بن خالد  
فان باربعة اعلاج من العدو فامرهم فقتلوا صبرا بالسبل فبلغ ذلك  
عبد الرحمن فاصطفى اربع رقاب **عن ابي يوب** الانصاري روى المصنف  
لصنعه وقال ابن حجر في الفتح سنة قوي  
**عن قتال اربع من الدواب النملة** بالجم والرفع وكذا ما عطف  
عليه قال الخطابي اراد النمل السليما في الكبار وذوات الارجل  
الطوال فانها قليلة الاذي **والضفلة** لكثرة منافعتها فيخرج منها السيل  
وهو شفا والشمع وهو صنيا **والدهد** لانه لا يضر ولا يجمل اكله به  
**والصرد** يصاد مهله مضبوطة ورا مفتوحة طائر فوق العصفور  
نصفه ابيض ونصفه اسود لتزيم اكله ولا منفعة في قتله وقيل  
كانت العرب تتشاور به فني عن قتله ليتعلم عن قلوبهم ما ثبت فيها  
له من اعتقاد وهم السومريه والنبي في الاربعة للتزيم لكن مقتصد  
في النمل بالكبار كما تقرر لما الصغير فلا يجرم قتله كما عليه البخاري  
وعنه من الشافعية **حم د في الدواب** في الصمد **عن ابن عباس**  
قال ابن عباس سمى حمر رجالة رجالا الصديق قال البيهقي هو  
اقوى ما ورد في هذا الباب  
**عن قتال الضفدع** بكسر الضاد والدا على وزن خنصر قال  
البيضاوي والعامية بفتح الدال وقال في غير جريد **للدوا** الخنزير  
بل لجانستها او قذارتها ونقرة الطبع منها او انه عرف منها من المضر  
فوق ما عرفه الطبيب من المنفعة واما تغليله بانها تسبح فغيره  
صواب لانه الحيوانات المأثور يقتلها تسبح ايضا وان من شئ لا يسبح  
بحكم قال المؤلف في المراقبة وقوله **للدوا** المنعوم له **حم د في اواخر السن**  
**ن في الصيد** في الطب **عن عبد الرحمن بن عثمان** النبي من  
مسلمة الفتح شهيد الرسول قال سأل الطبيب النبي عن ضفدع يحمله  
فوقه فانه قال لا تصحح واقره الذهبي قال البيهقي هذا اقوى  
ما ورد في النبي عنه  
**عن قتال الصرد** طائر فوق العصفور يقع ضم الراس قال  
ابن العربي لما نفي عنه لان العرب تتشاور به فني عن قتله ليتعلم



عن قلوبهم ما كنت فيها من اعتقاد الشوم لا نه حرام انتهى والاصح عند  
الشافعي حرمة **والضيق والنفقة والهدية** قال الحكيم وانما هي عن  
قلوبهم لان لكل منها سالف عمل مرضي وفي خلقته جوهر يتقدم الجواهر  
**عن ابن هزيمة** ورواه عنه البيهقي ايضا قال ابن حجر وفيه ابراهيم  
ابن المفصل وهو متروك  
**عن قتال الخطاطيف** ولحده خطاف بضمة فتشيد يد ويسمي زوار  
الهند وعصفور الجنة لزهده عما في يدي الناس من القوت  
ويحرم اكله وقضية منيع المص ان هذا هو الحديث بكامله والامر  
بجلا قد بل بقيته عند البيهقي وقال لا تقتلوا هذه العود انها  
نفوسكم من غيركم **عن الحسن بن بشران** عن ابن عمر بن السلاء  
عن حنبل بن اسحق عن حسين بن ابي اويس عن عبد الرحمن  
ابن اسحق عن **عبد الرحمن بن معاوية** ابي الحويرث **المرازي**  
نظم الميم ونفع الرا بعد الف قال لمهالة نسبة المراد قبيلة  
معروفة بنسب انها خلق كثير من الجاهلية والصحابة فمن بعدهم  
**عن قتال** قال الذهبي ضعف فظاهر صنيع المص انه لا عليه فيروي  
المرسل وليس كما قال فقد قال مخرجه البيهقي نفسه انه منقطع  
ايضا ورواه ابو داود في مراسيله من حديث عباد بن اسحق  
عن ابيه وابن جبان في الضعفاء من حديث ابن عباس بلقيته  
عن الخطاطيف عود البيوت قال البيهقي وفيه ايضا انقطاع  
والحديث او رده ابن الجوزي في الموضوعات  
**عن قتال ذي روج** ان يودي كالنفوس الخمس فيجوز  
بل فديك قتله **عن ابن عباس** قال البيهقي في جوه  
ابن شعيب وهو ضعيف لكنه في الصحيح بمعناه خلا قوله  
الا ان يودي  
**عن قسمة الضر** يحتمل ان اراد القسمة التي تقضيها احد  
المالكين بان يتلف المال او  
بد يدخل بسببها النقص  
على العين كجوهرة تتلف بذلك وتنف يكسر وما سطر منقوص  
كحمار صغير ويحتمل ان اراد القسمة بين الزوجات كان يحفل بالوجه  
ليلة واخرى ثلثا ولا او قسمة النفقة بينهما بالتفاضل **عن**  
**عن نصير** **معاوية بن رسل** قال في المنار ونصير يعرف  
ولا وجدت له ذكر انتهى وظاهر صنيع المص ان هذا من روایات  
البيهقي بسنده وهو باطل وانما نقله البيهقي عن مراسيل ابي داود  
بسند ابي داود فكان حق المص الرمز لابي داود لا للبيهقي

نهي

**عن كسب الامنة** هذا ما مطلقا في رواية البخاري وفيه في  
رواية ابي داود بقوله **حتى يعلم من هو** وفي رواية البيهقي حتى  
يعرف وجهه وفي رواية الطبراني الا ان يكون لها عمل واجر يعرف  
وفي رواية لابي داود الامانة علمت بيدها وقال باصابعه هكذا نحو  
المغزل والتفتش يعني تفتش الصوف وذلك لانهم اذا كن جليبين صرايب  
لم يومن ان يكون فيهم فجورا والمرا كسب البغي منهم او المراد التزويج  
خوفا من موافقة الحرام **عن كسب الامنة** هذا الحديث ورد من طريق اخر  
بلفظ نهى عن كسب الامنة الامانة علمت بيدها فقد اخرج احمد وابو داود  
عن طارق بن عبد الرحمن جازاف بن رفاعه الى مجلس انصار فقال لقد  
تفتش رسول الله عن كرام الارض وكسب الحرام وكسب الامنة الامانة علمت بيدها  
نحو الخبز والمغزل قال ابو عمر رافع بن رفاعه لانصع ضبته والحديث  
غلط قال في الاصابة واخرجه ابن مند من وجه اخر عن رفاعه بن  
رافع الانصاري **عن كسب الامنة** في الرضا **عن رافع بن خديج** قال ك  
اخرجه شاهد انتهى وظاهر شكوكه عليه نصيبه قال ابن القطا  
وما شكه يصح فانه عند ابي داود من رواية عبيد الله بن هرم عن  
ابيه عن جده قال البخاري عبيد الله مجهول حديثه ليس بالمشهور  
وكذا قال ابو حاتم  
**عن كسب الحرام** تنزهها لا تخربها فانه احق واعطي الحرام اجره  
فلو جلد ما فعله فاصدرة اخرج ابن مند في المعرفة من حديث  
حرام بن سعد بن محبصة عن ابيه عن حله محبصة بن مشعود  
انه كان له غلام حجام يقال له ابو طيبة فكسب كسبا كثيرا فلما  
نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كسب الحرام استشار رسول  
الله فيه فابى عليه فلم يزل يكلمه او يذكر له الحيلة حتى قال ليكن  
كسبه في بطن بهيمة **عن ابن مسعود** الانصاري ورواه ايضا  
الشتابي عن ابي هريرة ولا سناد ان صحيحان كما افاده الحفاظ المر  
فما اوجه المص من تفرد ابن ماجه عن السنة غير جليل ورواه احمد  
عن ابي هريرة بسند قال البيهقي رجاله رجال الصحيح ولعل المص هذا  
عنده ولا فائدة انه اذا كان الحديث في احد ذكره مع الشيخين وقدمه  
عليهما  
**عن كسب السكر** ومقتريا لفا ونه جعله بالقاف فقد صحف  
احمل شراب يورث الفتور اي ضعف الحنون والحذر كالحشيش قال  
الحافظ الحق المصطفى في تحريم الخمر الذي سكرها مطبوع تحريم المسكرة  
الذي سكره مصنوع انتهى تمت حاضرة القاهرة وطلبت دليلا

في



لغريم المشيبي وعقد له مجلسا حضره اكا برعلما العصر فاستدل  
 الزين العزاق بهذا فاجبت من حضر **د عن امر مسلمة** روى لصحة  
 وهو كذلك فقد قال الزين العزاق اسناده صحيح  
**عن ابن مسنيد** بكسر اللام نظرا للمبيية ونفعتها نظرا للمرة ويقسمها  
 على اسم الفعل قال ابو زرعة قال اولها اوجه **المشهور في حسن**  
**المشهور في قبحها** قال المداودي يبيها الى ان من المروءة ان يكون  
 الانسان معتدلا الحال في مراعاة لباسه من غير اكار ولا اطراح فان  
 اطراح مراعاهها وترك تفقد هاهنا وكثرة مراعاهها وصرف الهممة  
 الى العناية بها ذنابة وخير الامور وساطها **وقال ابن عطاء الله**  
 طريقة العارف لساذ في الاعراض عن لبس ذي سادى على سمل الملبس  
 بالافشا وبقيصم عن طريقه بالابد **وقال ابن العزاق** اصل القياس ان  
 يكون مخفصا وعلى حالة الفصد جنسا وقمة فانه اذا كان الملبس  
 رقيقا ان صانده لا يلبسه كان عبده نفس عبدا لدينار ونفس عبدا  
 لدرهم نفس عبدا للخيصة نفس عبدا للقطيفة وان امتنعت كان مفرقا  
 ولحوجده الى تكلف قمة لا خير الامور وساطها **طب عن ابن عمر**  
**ابن الخطاب** قال الهيبى وفيه ابو نعيم وهو ضعيف  
**عن ابن الجلاء** لنولده من الجحاسة ومثله البيض والنهي  
 للنزير عند الشافعي **د عن ابن عباس**  
**عن لقطه الحاج** قال القافى يخيل ان المراد الهيبى عن اخذ لقطهم  
 في الحرم وفي خبر اخر ما يد عليه ويخيل ان المراد الهيبى عن اخذها مطلقا  
 لتترك مكانها وتعرف بان الداء عليها لانه اقرب طريقا الى ظهور  
 ما كتمها لان الحاج لا يلبسون مجتمعين الا اياما معدودة ثم ينتفرون  
 ويصدرون مصادرتى فلا يكون للتعريف بعد تعرفهم جدوى  
**حم م في القضا** في اللقطة **عن عبد الرحمن بن عثمان** بن عبد الله  
 النخعي بن ابي طلحة وزوي عند النساى ايضا ولم يخرج البخاري  
**عن عمار بن المنسا** اى اتيانهم في اديارهم وهو مجامعة وشين مجعة  
 ومجعة ونقلا بمهمة كنى به عن اديارهم كما كنى بالحشر عن محل الغابيط  
 والنقلى للخرير بل هو كينى وقهر من قتل عد مالك جواره ومالك انما  
 جوزا لولمى من الدبر الى الدبر ولعل من نقله عنه اخذ من قياس قوله  
 فغلط فان الجعنة قد يذكر مسئلة ولا يطرر حكما فيما يشبهها ولو  
 سئل لا يدا فارقا **طس عن جابر بن عبد الله** قال الهيبى رجلا  
 ثقا حن

نوع

**عن من تنقل الشيب** من نحو حجة او راس لانه نور وقوار والرجبة  
 عنه رغبة عن النور ولانه في معنى الخضاب بالسواد كذا ذكره حجة  
 الاسلام وقضيت ان الهيبى للمقرب واختاره النووي لثبوت الهيبى  
 عنه في عدة اخبار واطلق بعضهم الكراهة وقضية صنيع المصنف  
 ان هذا هو الحديث بكاله ولا سر خلافة بل بقيته وقال انه نوزبه  
 المسلم هكذا حكاه ائمة كثير من منهم المذاوى وهكذا هو في الاصول  
**ت د عن ابن عمر** بن العاص وحسنه الترمذي ورواه عنه  
 ابو داود بلقط لا تقتنوا الشيب فانه نور يوم القيمة وفي رواية  
 فانه نور له فانه نور المؤمن التقي وهو من رواية عمر بن شعيب عن  
 ابيه عن جده  
**عن نورة الغراب** اى تخففا لسجود وعدم المكث فيه بقدر  
 وضع الغراب متقاربه للاكل **واقتراش الشيع** بان يبسط ذكرا عنه  
 في السجود ولا يرفعها عن الارض **وان يوطن الرجل المكان في**  
**المسجد كما يوطن البعير** اى ياله محلا منه يلازم الصلاة فيه  
 لا يصلى في غيره كالبعير لا يلوى عن عطشه الا لم يرك قد اخذ من اخا  
 لا يرك الا فيه **تنبه** قال ابن القيم الهيبى المصطفى في الصلاة عن  
 التشبه بالحيوانات فنه عن برك كبروك البعير والتفات  
 كالتفات الكلب والتعلب واقتراش كاقتراش الشيع واقعا كقواء  
 الكلب وتقر كتقرا الغراب ورقع اليدى وقت السلام كاذاب  
 الخيل فهذى المصطفى صلى الله عليه وسلم يخالف لهدى الحيوان  
**حم د ن د ك** من حديث نعيم بن محمود **عن عبد الرحمن بن شبل**  
 قال ك صحح تفرد به نعيم بن شبل  
**عن ابي بليها** الناس في المساجد اى يتفادوا بها بان يقول  
 رجل مسجدي احسن فيقول الاخر مسجدي او المراد المباحات  
 في تشابهها او عمارتها او عود ذلك وذلك لان المباحات بها من ذاب  
 اهل الكتاب **حب عن النسر بن مالك**  
**عن ان بشير بن الرجل** ذكر الرجل وصف طري والمراد الامتنان  
 رجلا وامراة او خنثى او صبيا او صبغة وفي رواية لمسلم زجر عن  
 الشرب قائما اى حال كونه قائما قال النساى هذا الهيبى من قبيل النار  
 والارشاد الى ما هو الاخلق والاولى وليس بهي خمر حتى يعارضه  
 انه فعلة ذلك مرة او مرتين وفي حديث انه امر في خير من شرب قائما  
 ان يستنقده وشربه قائما موولا بان لم يجد محلا للفقود لانه حرام  
 الناس على زمره او ليرى حالنا سرانه غير صايم ولا تبال المحلل



اول بيتان للجواز قال **الطبي** وزعم الشيخ او الضعف غلط فاحسن  
وكيف يصار اليه مع امكان الجمع وبفرض عدم احتياج لثبوت  
التاريخ واني به او الى الضعف مع صحة الكل **وردت** كلام في المأثرة  
من حديث قتادة **عن انس بن مالك** تمامه عند مسلم قال قتادة  
قتلنا فالأكل فقال ذلك اشد واخص.

**نحو ان يترفع الرجل** اي بفعل الزعفران في ثوبه او يذنه لانه شات  
الشمس قال **الترمذي** الترمذي التعليل بالزعفران والنظير به  
وليس المصنوع به وزعفران به ومنه قيل للاسد المزعفر لضرب  
وروده الى الصفرة وفيه تحريم لبس المزعفر ومثله المصفر لما فيهما  
من الزينة والخيل وقضية الحديث حرمة استعمال الزعفران في  
الثياب وبه صرح جمع شافعية قال البيهقي **كره** روي ابو داود  
المصطفى صلى الله عليه وسلم كان يصنع لحيته بالزعفران فان مع  
احتمل ان يكون مستشق غير ان حديث النبي عن الزعفران مطلقا  
اصح وهو موضح حتى بحرمة استعماله في اللحية وتحمل بعض العلماء  
الحال على اللينة والحرمة على يقينية الهدى وتخرج بالرجل والحق به  
لخشي المرأة فيحل لها ذلك مطلقا **في الناس** في الحج **عن انس**  
ابن مالك وقضية صنيع المصنف تفرد الثلاثة عن السنة والامر  
بخلافه بل رواه عنه ايضا ابو داود في الترمذي والترمذي في الاستاذان

**نحو ان نصبر اليها** بصبر اوله ان يمسك شي منها ثم يتركه  
اي ان ثبوت من الصبر وهو الامساك في ضيق يقال صبرت الدابة  
اذا حبستها بالاعلف ومنه قتل الصبر للمسك حقت بقتل النبي  
للتخريم للعين فاعله في خبر مسلم واللعن من دلائل التخريم وفي خبر  
احمد عن ابن عمر فعه من مثل هذا روح ثم لم يلب مثل هذا به  
يقول الفقه قال في الفخر جاله ثقات **في دنه عن انس**  
بن مالك ورواه العقيلي ايضا عن سمرة وزاد وان يوكل لحمها قال  
والنهي عن اكلها لا يعرف الا في هذا وبفرض ثبوت حمل على انها ماتت  
بغير تذكية.

**نحو ان يمسك الرجل بين اليدين** **يقود** هما يحتمل انهما يقال  
ان يوزنك النفس وهل مثل البعير من الفرسين مثلا فيه احتمال  
والكرهية للتنزيه **ك** في الحديث **عن انس بن مالك** قال **ك**  
ورده الذهبي فقال محمد بن ثابت البستاني اخذ رجلا ضعفه النساء  
وغتيره.

**نحو ان يصلي على الجنازة** **يزين** القبور فانها صلاة شرعية والصلاة

في المقابر

في المقابر مكرهة اي تنزيها **طس عن انس بن مالك** قال **البيهقي**  
اسناده حسن.

**نحو ان يمسك الرجل** **يقود** **يقود** في رواية قايما والامر لا رشاد لا  
لبسها قايما اسهل وامكن ومنه اخذ الطبي وغيره تحصيل النهي بما في  
لبسه قايما تعقب كالتاسوثة والخف لا فيقناب وشره **في دنه عن انس**  
في المختارة **عن انس بن مالك** قضية صنيع المؤلف ان الترمذي خشيته  
وافره والامر بخلافه بل خجده او عن جابر ثم قال حديث غريب شره **عن انس**  
وقال كلا الحديثين لا يصح عندهما اهل الحديث وقال في حديث السري عن  
قال محمد بن اسمعيل يعني البخاري لا يصح هذا الحديث وقال اعني الترمذي  
في العمل سالت عنه محمدا يعني البخاري فقال هذا الحديث يصح ورواه  
باللفظ المزبور من طريق اخرى عن ابي هريرة وذكر انه سأل عنه البخاري  
فقال فيه الخارث بن بهمان منكر الحديث لا يثبت له ما حدث وضعفه  
جدا انتهى وقضية تصرف المؤلف ان الترمذي تفرد باخراجه من بين  
السنة والامر بخلافه فقد خجده ابو داود من رواية ابراهيم بن طهمان  
عن ابي الزبير عن جابر بن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يبتلع  
الرجل قايما قال **الحافظ العراقي** في شرح الترمذي ورجال اسناده  
ثقات وقال النووي في رايضه اسناده حسن.

**نحو ان يمسك الماء المراكمة** وفي رواية الدائم الى الساكن وزاد في رواية  
الذي لا يحري وهو للتاكيد قال **الترمذي** هو الساكن دأمر يدوم وامنه  
انا وسنه تدومها الطائر وهو ان يترك الخفك لا يجلس فيه في الهوى ودوام  
الشيء مكث وسكونه انتهى فيكرة البول في الماء المراكمة لم يستعمل  
لا يخاف البنية والنهي للتنزيه وهو في القليل اشد للتنجيس بل قيل  
يحرم فيه واطلق الماء الكمية الكراهية فان تغيره فيجس لجماعا وانفق  
الماء اعلى ان الغايط ملحق بالبول وانه لا فرق بين البول في نفس الماء او  
في انا وبصده فيه او يبول بقربه فيجس فيه وانه لا فرق في نجاسة الماء  
بين البائل وغيره وزعم الظاهرية ان كل من بال بمراكمة وان كثر امتنع  
عليه دون غيره استعماله في الطهارة وغيرها واعظم الناس الشناعة  
عليهم **من وعن جابر** بر مبيد ابيه ولم يخرج عنه البخاري.

**نحو ان يمسك الماء المراكمة** **يقود** **يقود** في رواية قايما والامر لا رشاد لا  
لبسها قايما اسهل وامكن ومنه اخذ الطبي وغيره تحصيل النهي بما في  
لبسه قايما تعقب كالتاسوثة والخف لا فيقناب وشره **في دنه عن انس**  
في المختارة **عن انس بن مالك** قضية صنيع المؤلف ان الترمذي خشيته  
وافره والامر بخلافه بل خجده او عن جابر ثم قال حديث غريب شره **عن انس**  
وقال كلا الحديثين لا يصح عندهما اهل الحديث وقال في حديث السري عن  
قال محمد بن اسمعيل يعني البخاري لا يصح هذا الحديث وقال اعني الترمذي  
في العمل سالت عنه محمدا يعني البخاري فقال هذا الحديث يصح ورواه  
باللفظ المزبور من طريق اخرى عن ابي هريرة وذكر انه سأل عنه البخاري  
فقال فيه الخارث بن بهمان منكر الحديث لا يثبت له ما حدث وضعفه  
جدا انتهى وقضية تصرف المؤلف ان الترمذي تفرد باخراجه من بين  
السنة والامر بخلافه فقد خجده ابو داود من رواية ابراهيم بن طهمان  
عن ابي الزبير عن جابر بن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يبتلع  
الرجل قايما قال **الحافظ العراقي** في شرح الترمذي ورجال اسناده  
ثقات وقال النووي في رايضه اسناده حسن.

Copyright

versity



هو واقف فيه ان قل الحرة تغسل البدن **طريق جابر** بن عبد الله قال  
المنذري اسناد جيد وقال البيهقي رجاله ثقات  
**في ان يسمي كلبا وكليب** لان الكلب من انفس النمر فكانه قال لا تسبوا  
المومن فاسفلا للتطير بل كراهة للنسبة للكلاب والقواسم واليهي  
ولم يد على اصلا وضع الاسد فلو وضع الانسان واشهر به كبره ذعاوه به  
بل لا يجوز تسميته بغيره بغير رضاه كما جاز فيه الغزالي وجعله اصلا  
مفقيساعليه فانه قال اسماءه تعالى توقيفية لانه اذا منع في حق اخذ  
الخلق ان يسم باسم لم يسم به البتة في حق الله تعالى وفي قال وهو  
نوع قياس فني ينبغي على مثله الاحكام الشرعية **طب** وكذا في الاوسط  
**عن يونس** قال البيهقي وفيه صلح من جبان وهو ضعيف  
**في ان يقضي الرجل بفتح المشددة في الخاف** هو كل ثوب يتقطر به **التي**  
**به** التوثيق ان ياتخذ الطرف لا يسر من تحت يده اليسرى فيلقبه على منكبه  
اليمين ويكفي طرف اليمين من تحت اليمنى على منكبه اليمين **في ان**  
**يقضي الرجل في رواية** الجي او غري لا ينصرف **وليس عليه** **في ان**  
الراوي لم يفرده بصلة الاعضا ولا يخافا عن البدن واليهي للثبوت فيه  
عند الشافعية **ولا عن يونس** قال ابن عبد البر لا يجتمع هذا  
الحديث لضعفه  
**في ان يقضي الرجل بين الظل والشمس** لانه ظلم للبدن حيث فاضا  
بين ابعاضه وهذا من كمال محبة الله ورسله للعدل ان امر به حق  
في حق الانسان مع في نفسه قال ابن القيم وفيه تنبيه على منع النوم  
بينهما فانه روى **ك** في الادب **عن ابي هريرة عن يونس** قال  
ان يصح واقرة الذهبي  
**في ان يذبح لحي** اي يتناول الشيف **مسلم** فيكونه نذرا لما ولته  
كذلك لانه قد يخطئ في نساؤه فيخرج شي من يده او يستقط منه على  
احد يمينه وفي معناه السكين ونحوها فلا يبرئها له ولا ياتوا لها ولها  
من جهته **حم** في الجهاد **ك** في الغنائم **ك** في الادب **عن جابر** بن عبد  
الله وقاله حسن غريب وقاله على شرط مرقاة الذهبي وقال  
ابن حجر سنده حسن  
**في ان يتام الرجل** يعنى الانسان المسلم **من مقدر** بفتح الميم  
محل فقوده **ويجلس** عطف على يتام او حال وفقد من وهو مجلس نفلي  
الاول كامن الاقامة والحلوس من منى منه وعلى الثاني المنى عند الجمع حتى  
لواقام ولم يجلس فيه **آخر** لم يركب لني ذكره الطيبي والاول اصوب  
فقد قال القرطبي يستوي هذا ان يجلس فيه بقدر اقامته او غير ان

الحديث خرج على اغلب ما يفعل فانه انما يقيم غيره من مجلسه ليجلس فيه  
غالبيا قال النووي واليهي واليهي للتحريم فمن سبق الى مناج من مسجد  
او غيره يوم الجمعة او غيره لصلاة او غيره فاحترما فامنه منه يمكن  
يستثنى ما لو لد موضوعا من مسجد لخوا فئا او اقرا او قراة  
فهو الحق به فان فقد فيه غيره فله ان يقيم وقال ابن الجوزي  
هذا اللفظ عام مخصوص بالجالس المتباح اما عموميا كما لمساجد  
وبجالس الحكم والعلم او خصوصيا كما يدعوا قوما باعتبارهم الخ  
منزله لخوا وليلة اما الجالس لملك لشخص فيها ولا اذن فيقار  
ويخرج ثم هو في الجالس لقائمة ليس عاما بل خاص بغير نحو جاني  
ومن يحصل منه اذ يكاد كل ثوب اذا دخل مسجد وسففيه دخل مجلس  
علمه وحكمه وحكمة الذي منع انتقام حق المسلم الموجب للضغائن  
والحق على التواضع الموجب للمودة وايضا الناح في المباح سوا في  
سبق استحق فازعاجه غضب والغضب حرام انتهى وقال النووي  
هذا في حق من جلس مجلس من نحو مسجد ثم قارقه ليفوت **في**  
**كتاب الجمعة عن ابن عمر**  
**في ان يتسافر الرجل بالقرآن** اي بالمصحف وما فيه قرآن وان  
قل لا في ضمن غيره فلا ينال في كتابه الهرقل يا اهل الكتاب **الح**  
**ارض** اي بلاد **العدو** اي الكفار نحو قاصم الاسما تديفان  
في القران تأيد والقران قيم مقام الفاعل وليست كما في خبر  
لا تتسافروا بالقران فانها حال فيكون عند الشافعي وغيره عند  
مالك حمل ذلك الى بلاد الكفر كما يشير اليه تعليله في غير ما حاجة  
بقوله مخافة ان يناله العدو فان امتت العلة نزل المانع قال  
المظهر كان جميع القران محفوظا للصحابة فلو مشى بعض القران الى  
بلاد العدو ومات صانع ذلك القدر قال الطيبي وذهب في هذا  
الكتابة لان المصحف لم يكن في عهد النبي صلى الله عليه وسلم فيقول  
لم لا يجوز ان يراى القران بعصر ما كتبت في عهده او يكون اختار عن  
الغيب انتهى قيل وفيه منع بيع المصحف من كافر لوجود العلة  
**قده** في الجهاد **عن ابن عمر** بن الخطاب وفي رواية لمسلم كان يني  
**في ان تستقي اليه القبيلتان** قال الحافظ الزين العراق ضبطاه  
نفي ولا يصح كونه بضعا اثنا على انه مبني للمفعول لنصب القبيلتين  
والمراد بها الكعبة وبينت المقدس فهو من قبيل المجاز بالنسبة لما  
كان اذ هو للتغليب كالقرين والعمرين **يعول او غايظ** عزما  
بالنسبة للكعبة بشرطه وانما بالنسبة لبيت المقدس







والنهي للتخريم وفي بنية المسجد كذلك وإنما خص القبة لأنه  
فيها أغلظ وأشد وأبو جابر بن محمد بن الحسين وسكون الجيم وفتح  
اللام بعده لزي اسمه لاحق بن حميد تابعي **في مراسيل**

**عن أبي جابر المذکور مرسل**

**نهي أن يبني باباً بواب المسجد** أي أن يبني لبول الجدر المسجد  
أو شي من أجزائه فأكراهة تخريم ويحتمل أنها للترتيب  
وأنما المراد لبول يقرب باب المسجد ليلاً يستنقذوه الدخولون  
أو يعود ربحهم عليهم أو على من بالمسجد **في مراسيل عن مكي**  
وهو الشايج

**نهي أن يستنقذكم بعضهم أروث أو حمده** بضم الميم  
وقض الميمين النعم وما احترق من نحو خشب أو عظم قال  
الخطابي تنبيه عن الاستنقاذ بها يدل على أن أعيان الحجارة عكس  
مختصة بهذا المعنى فماعد الثلاثة من كل جامة ظاهر يدخل في  
الاباحة وقا غيره يلحق بها كل مطعوم للأدمي قياساً ولو جازاً  
وكذا المحترم كورق كتب العلم ومن قال الصلة النهي عن الروث كونه  
نجساً الحق به كل نجس من نجس وعن العظم كونه لزجاً فلا يزيل  
إزالة تامة الحق به ما في معناه كزجاج املس ويؤيده رواية  
الدارقطني عن أبي هريرة نهي أن يستنقذ بروت أو عظم وقال إنهما  
لا يظهران وفيه رد على زاعم الاستنقاذ بهما وإن كان منهيًا **فقط**

**عن أبي هريرة** رمز المص لصحة وليس بمسلم فقد قال يخرج من الدار

قطن أسناده شامى وليس بثابت قال وفي أسناده غير ثابت

أيضاً جلد يدل حجة وقال يستنقذ بروت أو عظم أو عظم الطحادي

**نهي أن يبني الرجل في مسجده** المحل الذي يقتل فيه بالحجارة

وهو في الأصل المغنسل بالمال الحار ثم قيل لا غنسل بالمال كان

استخار وفيه ذلك لجلبه الويسواس ولأنه قد يصيبه شيء من الجن

لأن المغنسل محل حضور الشياطين لما فيه من كشف لقوة فهو

في معنى البول في الحجر ذكره الولي العراقي وحمل جمع الحديث على ما إذا

كان المستنقذ لبناً ولا منقذ فيه بحيث لو نزل فيه البول شربته

الأرض واستنقذ فيها فإن كان صلباً كخوبلاً ط بحيث يخرج عليه

البول أو كان فيه منقذ كبا الرقة فلا نهى وقال أنووي محل

النهي عن الاغتسال فيه إذا كان صلباً يخاف رشاشه فإن كان

له منقذ فلا كراهة قال الولي العراقي وهذه أعكس ما ذكره

أوليك الجماعة فانهم حملوا النهي على الأرض اللينة وحملوها على

الصلبة لأنها معني آخر وهو أنه في الصلبة يخاف عود الرشاش  
بخلاف الرخوة وهم نظروا إليه في الرخوة يستنقذ محله وفي الصلبة  
لا فإذا أصب عليه الماء ذهب أثره **عن عبد الله بن مغفل**  
وقال غريب لا تعرفه مرفوعاً إلا من حديث أشعث بن عدي  
وذلك في العلل أنه سأل عنه البخاري فقال لا أعرفه مرفوعاً  
الامر بهذا الوجه قال ابن سيد الناس ومن غرائب محتمل كونه  
مرفوعاً الحسن لأن أشعث مستنقذ انتهى ولذلك يحذر  
النووي أنه حسن

**نهي أن يجلس الرجل في الصلاة وهو معتد على يد البشري**

**وقال أنها صلاة اليهودي** وقد أمرنا بخالفهم في حديثهم قال

ابن تيمية وفيه تنبيه على أن كل ما يفعله المشركون من العبادات

وتعويضها مما يكون معصية بالنية يبنى المومنون عن ظاهرهم وإن لم

يقصدوا به قصد الكافرين حسباً للباب **كحق عن ابن**

**نهي أن يقرن بين الحج والعمرة** نهى تنزيه وأرشاد لما في القران

من التقص المجهول يدم **ومن معاوية** قال للصحابه هل تعلمون

أن النبي نهى عن كذا وكذا ويحكي ركب جلود النمرق الوانفس

قال فتعلمون أنه نهى أن يقرن قالوا ما هذا فلا قال أما أنما منع

ولكن بتسليم سنده جيد

**نهي أن يقد السبيل** أي يقطع ويشتق **ابن أصبه** ليلاً يعقر

الحديد يد وهو يشبهه تنبيه عن تعاطي السيف مسلماً قال

القاضي لقد قطع الشيء طولاً كالسيف والستر ما بعد من الجلاء

نهى عنه حذراً من أن يخطى القاد فيخرج أصبعه **دك**

**سورة** بن جندب وقال لا يصح وأقره الذهبي في التلخيص لكنه

في الميزان قال هو حديث منكرو

**نهي أن يضي بعض الأذن والقرن** بعين مهملة وضاد معجمة

أي مقطوعة الأذن ومكسورة القرن واستعمال العصب في

القرن أكثر منه في الأذن وفي رواية نهى أن يضي بجذع الأذن

أي مقطوعاً **عن** في باب الأصحية **عن علي** أمير المؤمنين

قال كصحيح وأقره الذهبي

**نهي أن تكسر سكة المسلمين** أي الدراهم والدنانير المضروكة

**بما نزل** بضم نون بسمي كل واحد منها سكة لأنه طبع بسكة الحديد

أي لا تكسر وذلك لما فيها من اسم الله ولا ضاعة المال **الامن**



باسم الله الرحمن الرحيم  
عن كسره قال بعض الشافعية قال لا يجوز ان كان  
فيه تنقص لغيره **حدده** **عن عبد الله المزني** زاد الحاكم ان  
تكسر الدراهم فتجعل فضة وتكسر الدراهم فتجعل ذهباً قال  
الحافظ العراقي ضعيف ضعيف ابن حبان انتهى وقال في المذهب فيه  
محمد بن قضاة ضعيف وفي الميزان ضعيف ابن معين وقال النسائي  
ضعيف والعقيلي لا يتابع على حديثه ثم اورد له اخباراً هذا منها  
وقال عبد الحق الحديث ضعيف لضعف محمد بن قضاة قال في  
المنار ونزك والده وهو خالده الجهمي وخالده مجهول لا يعرف بغير هذا.

**في ان يجمع** بنون اوله خط المصحف النوي طحا ان ينال في تضعفه  
حتى يتقنت وتفسد قوته التي يصلح معها اللزج والمعنى اذا طبع  
لنؤخذ خلاوته طبع عمدا لئلا يبلغ الطبع النوي ولا يؤثر فيه  
ثاثير من يجهل اي يلوكة لانه يفسد الحلاوة **دع عن امر مسلمة** رزح  
**في ان ينفس** **الانا** عند الشرب **او ينفخ فيه** لان التنفس فيه  
يورك رجاكرها في الانا فيعاف والنفخ في الطعام الحار يذلل  
على العجلة الدالة على الشرة وعدم الصبر وقلة المروءة **حم د**  
**عن ابن عباس** وروى عنه مسلم الجملة الاولى وقد  
رمر المصحف حسنة.

**في ان يمسح الرجل يده بثوب من لم يكسبه** يضم اليدين الممسحة  
وكسرها والمراد انه لا يمسح يده الا في ثوب من له عليه نعمة كثوب  
كساه لخدمته او خادته من يجب ذلك ولا يتقذره وهذا  
ان غلب على ظنه ذلك الا ان شك كاكل طعام صد يقه ثم لا بيت  
العسكري قال اراء المصطفى صلى الله عليه وسلم بهذا ان يستبدل  
احدا من المؤمنين وان كان فقيرا فان الله يطعمه ويكسوه **حم**  
**د في الدب** **عن ابي بكر**.

**في ان يسمي اربعة** اي اربعة اسماء **افله** **ويسار** هو اليسر والعتي  
وسعة الحال **وانا فعا وديا** هو الكرم فذكره الترمذي في  
لانه قد يقال افله هنا فيقال لا فينظير بذلك وكذا التقيية  
**د** **عن سمرة** بن جندب رمر حسنة.

**في ان يخلق المرأة** **راسها** فيكره لها ذلك كما في المجموع عن ابي  
لانه مسئلة في حقها والحق بها الخنثى وقال بعضهم يجرم تشككها  
بظواهر النبي **ت** في الحج **عن علي** امير المؤمنين قال

الترمذي وفيه اطراب قال النوي فلا دلالة فيه لضعفه لكن يستدل  
بعض من خبر عن عمل عملا ليس عليه امرنا فهو مرد وقال ابن حجر رواته  
موقوفون لكن اختلف في وصله وارسله انتهى وعدل المص عن عز  
للزار وابن عدي لان فيه عندهما على بن عبد الرحمن وهو ضعيف  
**في ان يتخذ شي فيه الروح** **فرضا** بغين وضاد معجمتين بينهما راء محركة  
ما ينصب ليرحم اليد لما فيه من الحرارة والاستئانة بخلق الله والنقد  
عيا **حم ت** **عن ابن عباس** رمر المصحف حسنة  
**في ان يجمع** **احد بين اسمه** **وكنته** بان يسمى محمدا ويكنى يا اي  
القاسم فيجرم ذلك حتى بعد وفاته **ت** **عن ابي هريرة** رمر  
لضعفه.

**في ان ينام الرجل على سطح ليس بمحور** **فقيه** الى ليس له حاجز  
يمنع من وقوع النائم من نحو جدار ونحو المنع **ت** **عن جابر**  
بن عبد الله.

**في ان يستوفى الرجل في صلاته** الى ان يقعد فيها مستصبيا  
غير مطمين ففي المصباح استوفى في قعدته فقد مستصبيا غير  
مطمئن **د** **عن سمرة** بن جندب.

**في ان يكون الامام مؤذنا** اي ان يجمع بين وظفتين الامامة  
ولا اذا ت واختلف السلف في الجمع بينهما ففيل يكره متساكنا بهذا  
الحديث لكن الجمهور على عدم الكراهة فقد صرح عن عمر لواطيق الاذان  
مع الخليفة اذنت رواه شعيب بن منصور وغيره وقيل يستحب  
وصحة النوي **حق** **عن جابر** بن عبد الله وقضية صنع المصنف  
ان يخرج اليه في خرجته وشكت عليه والامر بخلافه بل قال وتبعد  
الذهب في المذهب اسناده ضعيف بمره وقال ابن الجوزي حديث  
لا يصح فيه كذاب وقال ابن حجر في الفتح سنده ضعيف.

**في ان يمشي الرجل بين المراتين** **عن يمينه** وشماله ولو حارم لئلا  
يسابه الظن او بهما بل يمشيان بحافة الطريق حذرا من الاختلاط  
الموديا الى المفسدة ولخدم من مفهوم العدد ان مشى رجال بينهما ووسى  
رجل بين فتسا غير منهي لبعده المفسدة ويحتمل شمول الذي يمشي  
مشت ولحق امامه واخرى خلفه وفي معنى المشي لعمود نحو مشي  
او طريق **د** في اخر سنده **عن ابن عمر** بن الخطاب قال كصحيح وشنع  
عليه به الذهبي وقال فيه داود بن الى صالح قال ابن حبان يروى  
الموضوعات انتهى وهو في طريق الى داود ايضا وقال المناوي  
داود منكر الحديث وذكر البخاري في تاريخه التحيير من رواية داود



هنا وقال لا يتابع عليه  
**نهيان يقيم عن الطعام حتى يرفع** هذا في غير ما يذكره اعدت لجالس  
قوما اخرين كما ذكره من حديث الوليد بن مسلم عن منير بن الزبير  
عن مكحول **عن عابشة** ومنير هذا قال في الميزان عن ابن حبان  
بأن عن الثقات بالمعضلات ثم اورد له هذا الخبر وهو مع ذلك  
منقطع فيما بين مكحول وعابشة ام المؤمنين رضي الله عنها فتر من  
المصاحفة غير حسن  
**نهيان يصلي الرجل ورأسه معقوس** لان شعره اذا نشر سقط  
على الارض عند السجود فيعطى صاحبه ثوابا لسجوده قال  
الزبير العوفي في كراهة صلاة الرجل وهو معقوس الشعر او ملقوفة  
تحت عمامته او كفتي من ثيابه كالكراهة تزيده وسواء فعله  
في الصلاة او غيرها خلا فالمالك قال والنهي خاص بالرجل دون المرأة  
لان شعرها عورة يجب ستره في الصلاة فاذا انقضت لا يستنسل  
ويتعد رستره فتبطل صلاتها **طعن على امر مسلمة** روى المصاحفة  
وهو تقصير وانما حقه الرمز للصحة فقد قال الهيثمي رجاله رجال  
الصحيح ورواه ابو داود من حديث الى ارفع بلغة نهى ان يصلي الرجل  
وهو عاقص شعره  
**نهيان يصلي الرجل وهو خافق** في رواية وهو خفن حتى يتخفف  
والخافق والحفن من حبسه بوله كالحاقب بموحدة للغايط **عن**  
**الى امامة** التيا لم يرم المصاحفة  
**نهيان يصلي خلف المتحدث والنائم** اي ان يصلي وواحد منهما  
يكن يديه لان المتحدث يلهي بحديثه والنائم قد يبدو امنه ما  
يأتي وقد اراد بالنائم المضطجع ولا فرق بين الليل والنهار لوجود  
المنع والني كاشارة الى الذمى وغيره للتميز به جميعا بينة  
وبين خبر انه كان يصلي وعابشة معترضة بينه وبين القبلة فسقط  
ما بين حبان هنا من زعم التعارض او لانه كان هناك بخايسة  
رطبة تنالها اذا فعد لا اذا قام او لانه كان بين الناس ولم يمكنه  
غير ذلك او لكونه كان ايسر من القعود في تلك الحالة وقالت  
ابن حجر الحاديت التي مولى ان ثبتت على ما اذا حصل شغل الفكر  
به فان اس ذلك فلا كراهة **عن ابن عباس** روى المصاحفة قال  
ابن مغلق في شرح بن ماجه سنده ضعيف لضعف راويه  
الى المقدم هشام بن زياد الاموي ضعيفه وقال ابن مهدي تركوه  
وابن خزيمة لا يحتج بحديثه وابن حبان لا يجوز الاحتجاج به انتهى

وقال

وقال عبد الحق خرجه ابو داود بسنده منقطع قال ابن القطان ولو  
كان متصلا لما صح للمحدثين روايته وبسطه قال ابن الجوزي  
حديث لا يصح وقال ابن حجر في المختصر حديث النهي عن الصلاة في  
الثاني خرجه ابو داود وابن ماجه من حديث ابن عباس وقالت  
ابو داود طرفة كاهها في امنية وفي الباب عن ابن عمر اخرج ابن عدي  
وعن ابى هريرة اخرج الطبراني في الاوسط وهما هنيان  
**نهيان يقول الرجل قايما** فيكون تزيها لا غيرها ولما بوله قايما  
لتيان الجواز وكونه لم يجد مكانا يصلح للقعود او لان القيام حقا  
يمكن معها خروج الروح بفتوت فتعله لكونه كان يقرب الناس  
او لان العرب تستنشق به لوجع الصلب فتعله كان به او لوجع كان  
بماضيه بهمة ساكنة فتوحلة فمجيئة باطن ركبته فلم يمكنه اجله  
القعود او ان البول عن قيامه منسوخ بخبر عابشة ما كان قايما  
سدا انزل عليه القرآن وخبرها من حديثه انه كان يقول قايما  
فلا قصد قوة ما كان يقول اما قاعدا قال ابن حجر والصواب انه  
منسوخ وعابشة اما تعلم ما وقع في البيوت وقد ثبت عن جمع  
من الصحابة منهم عمر وعلي انهم بالوا قايما وهو ذال الجواز بغير  
كراهة اذا امن الرشاش ولم يثبت في النهي عند شي كما بينت في  
اويل شرح الترمذي **عن جابر** بن عبد الله روى المصاحفة قال  
مغلطاي في سنده ضعف لضعف روايته منهم عدي بن الفضل قال  
ابو حاتم والنسائي والدارقطني منزول الحديث وابن حبان  
ظهرت المناكير في حديثه وابو داود ضعيف  
**نهيان تنبغ لحنارة** **نهيان تنبغ لحنارة** بالنون المشددة اي اسرة  
صاحبة صياح شديدة او من رواه بالياء فقد ضعف **عن ابن عمر**  
ابن الخطاب قال **عبد الحق** اسناده ضعيف وقال  
الذهبي بويحيى ضعيف  
**نهيان ينفع في الشراب وان يشرب من ثلثة القدح او**  
**اذنه** لما مر فصل **طعن على سهل بن شعيب** الساعدي  
قال الهيثمي في حديث عبد المهيمن بن عباس بن سهل وهو ضعيف  
انتهى وروى المصاحفة  
**نهيان يمشي الرجل** ذكره وصف طري والمراد الانسان ذو النهي  
للتزنية **في نعل واحدة او خف واحد** لما تقدم قال الغزالي  
اذا لبس انسان خف فابتدأ باليسرى فقد ظلم وكفر النعمة  
لان الخف وقاية للرجل وللرجل فيه حظ والبدلة بالخطوط

لقة



يُنبغي أن يكون بالإنزف فهو العدل والوفاء بالحكمة وتقضيه ظلم  
وكفران فعمدة الرجل والخف قال — وهذا عند العارفين كبيرة  
وان سماه الفقيه مكرها حتى ان بعضهم جمع اكرار من حنطة ونقد  
بها فسيل عن شبيهه قال لبست المدارس مرة فابتدأت بالرجل  
البشري شهوا فكفرت به بالصدق نعت — الفقيه لا يقدر على تحييد  
الامر في هذه الامور ونحوها فانه مسكين يلبى باصلاح العوام الذين  
تقرب درجتهم من درجة الانعام وهم متغمسون منطمسون  
في ظلمات لطم واعظم من ان يظهر امثال هذه الظلمات بالاضافة  
اليها **حم عن ابي بصير** .

**نهي ان تكلم النساء الا باذن ازواجهن** لانه منطنة الوقوع  
في الفاحشة بنسب لالشيطان ومنه ممة الجواز باذنه وجماله  
الولاء العراقي على ما اذا اتفقت مع ذلك الخلوة المحرمة والكلام في  
رجال غير محارم **طب عن عمر بن القاص** رمز المصنف لحسنه  
وعده عزوه للدارقطني لكونه غير موصول الاسناد عنده  
**نهي ان يلقي النوي على الطبق الذي يوكل منه الربط**

**او التمر ليل** يختلط بالتمر والنوي مبتل من ريق النمل عند الاكل  
بل يلقي النوي على ظهر اصبعيه حتى يجمع فيلقته خارج الطبق  
**السيرازي عن علي امير المؤمنين**

**نهي ان يسمي الرجل خريا او وليدا او مرة او الحكما او ابا الحكم او فلاحا**  
**او نجحا او بشارا** لما فيه من الفال السوء وتركبة النفس **طب**  
وكذا في الاوسط **عن ابن مسعود** قال الهيم في فيه محمد بن  
محسن العكاشي وهو متزول انتهى وبه يعرف ما في رمز  
المصنف لحسنه .

**نهي ان يخصوا احد من ولد آدم** فالخصي لهم حرام شديد التحريم **طب**  
**عن ابن مسعود** رمز المصنف قال الهيم في فيه معاوية بن  
عطاء الخزاز ضعيف .

**نهي ان ينمطي الرجل خال كونه في الصلاة** اي يمدد اعضائه او عينه  
النساء الا عند امراته او جواريه اللاتي يحل له وطئهن **فطفي**

**نهي ان يمسح ليل** لا تدل على ما من الخطا في الذبح ولعدم حضور القترا  
قال الشافعية بكرة الذبح ليل مطلقا ولا ضحية اشد **طب**  
**عن ابن عباس** قال الهيم في فيه سليمان بن مسلمة الحارثي  
وهو متزول